

قُلَيْسُ إِبْلِيسَ

تأليف

أبي الفرج بن الخمزي البغدادي

المتوفى سنة ٥٩٧ هـ



مكتبة النور الاسلامي
الاسماعيلية - ١١ / ٢٤٥٠٦٤ / ٠٦٤



نُكَيْسُ إِبْلِيسَ

تأليف

أبي الفرج بن الحزمي البغدادي

المتوفى سنة ٥٩٧ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى سلم ميزان العدل إلى أكف ذوى الألباب. وأرسل الرسل مبشرين ومنذرين بالشواب والعقاب. وأنزل عليهم الكتب مبينة للخطأ والصواب وجعل الشرائع كاملة لا نقص فيها ولا عاب. أحمدهُ حمداً من يعلم أنه مسبب الأسباب. وأشهد بوجدانيته شهادة مخلص فى نيته غير مرتاب. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله، وقد سدل الكفر على وجه الأيمان الحجاب. فتسخ الظلام بنور الهدى وكشف النقاب. وبين للناس ما أنزل إليهم، وأوضح مشكلات الكتاب. وتركهم على المحجة البيضاء لا سرب فيها ولا سراپ. فصلى الله عليه وعلى جميع الآل وكل الأصحاب. وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الحشر والحساب. وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد: فإن أعظم النعم على الإنسان العقل، لانه الآلة فى معرفة الإله سبحانه والسبب الذى يتوصل به إلى تصديق الرسل، إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد، بعثت الرسل وأنزلت الكتب، فمثال الشرع الشمس، ومثال العقل العين، فإذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمس. ولما ثبت عند العقل أقوال الأنبياء الصادقة بدلائل المعجزات الخارقة، سلم إليهم واعتمد فيما يخفى عنه عليهم.

ولما أنعم الله على هذا العالم الإنسى بالعقل افتتحه الله ببروة أبيهم آدم- عليه السلام- فكان يعلمهم عن وحى الله عز وجل فكانوا على الصواب إلى أن افترض قابيل بهواه فقتل أخاه ثم تشعبت الأهواء بالناس فشرذتهم فى بيداء الضلال حتى عبدوا الأصنام واختلفوا فى العقائد والأفعال، اختلافاً خالفوا فيه الرسل والعقول اتباعاً لأهوائهم، وميلاً إلى عاداتهم، وتقليداً لكبرائهم، فصدق عليهم إبليس ظنه فأتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين.



فصل

واعلم أن الانبياء جاءوا بالبيان الكافى، قابلوا الأمراض بالدواء الشافى، وتوافوا على منهاج لم يختلف. فأقبل الشيطان يخلط بالبيان شبهاً، وبالدواء سمّاً، وبالسبيل الواضح جرماً مضلّاً، وما زال يلعب بالعقول إلا أن فرق الجاهلية فى مذاهب سخيفة، وبدع قبيحة، فأصبحوا يعبدون الأصنام فى البيت الحرام، ويحرمون السابئة والبحيرة والوصيلة والحام. ويرون وأد البنات ويمنعونهن الميراث، إلى غير ذلك من الضلال الذى سوله لهم إبليس. فابتعت الله سبحانه وتعالى محمدًا ﷺ، فرفع المقايح، وشرع المصالح. فسار أصحابه معه وبعده فى ضوء نوره، سالمين من العدو وغروره. فما انسلخ نهار وجودهم. أقبلت أغباش الظلمات، فعادت الأهواء تنشئ بدعاً، وتضيق سبيلاً ما زال متسعاً، ففرق الاكثرون دينهم وكانوا شيعاً، ونهض إبليس يلبس ويزخرف ويفرق ويؤلف وإنما يصح له التلصص فى ليل الجهل. فلو قد طلع عليه صبح العلم افتضح.

فرايت أن أحذر من مكايده، وأدل على مصايده. فإن فى تعريف الشر تحديراً عن الوقوع فيه. ففى الصحيحين فى حديث خديفة قال: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر. مخافة أن يدركنى وقد أخبرنا أبو البركات سعد الله ابن على البزار قال أخبرنا أحمد ابن على الطريشى قال أخبرنا هبة الله بن حسن الطبرى قال أخبرنا محمد بنى أحمد بن سهل قال محمد بن أحمد بنى الحسن قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا عبيد بن يعيش قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا محمد بن إسحق عن الحسن أو الحسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: والله ما أظن على ظهر الأرض اليوم أحداً أحب إلى الشيطان هلاكاً منى. فقيل وكيف؟ فقال: والله إنه ليحدث البدعة فى مشرق أو مغرب فيحملها الرجل إلى فإذا انتهت إلى قمعتها بالسنة فترد عليه كما أخرجها.

فصل

وقد وضعت هذا الكتاب محذراً من فتنة، ومخوفاً من محنة، وكاشفاً عن مستوره، وقاضحاً له في خفي غروره. والله المعين بجوده. كل صادق في مقصوده.

وقد قسمته ثلاثة عشر باباً ينكشف بمجموعها تليسه، ويتبين للفظن بفهمها تدليسه، فمن انتهض عزمه للعمل بها ضج منه إيلسه. والله موفقى فيما قصدت، وملهمى للصواب فيما أردت.

. . .

الباب الأول

الامر بلزوم السنة والجماعة

أخبرنا هبة الله بن محمدنا الحسن بن علي التيمي نا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي عن ابن إسحق نا ابن المبارك ثنا محمد بن سوفة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما خطب بالجابية فقال: قام فينا رسول الله ﷺ فقال: «من أراد منكم بحبوة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين أبعد» أخبرنا أحمد وحدثنا جرير عن عبد الملك ابن عمير عن جابر ابن سمرة، قال: خطب عمر الناس بالجابية، فقال إن رسول الله ﷺ قام في مثل مقامى هذا، فقال «من أحب منكم أن ينال بحبوة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين أبعد» قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ ويحيى على المدني نا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر محمد بن الحسن بن عبدان ثنا أبو محمد ابن صاعد ثنا سعيد بن يحيى الأموى ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أراد بحبوة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين أبعد» حدثنا عبد الأول بن عيسى نا أبو القصارين يحيى ثنا أبو الحسن على بن عبد العزيز أنبأنا أبو عبيد نا النضر بن اسماعيل عن محمد بن سوفة عن عبد الله بن دينار عن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره أن يسكن بحبوة الجنة فليلزم الجماعة. فإن الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين أبعد» أخبرنا عبد الأول نا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الفارسي نا عبد الرحمن ابن أبي شريح ثنا ابن صاعد ثنا إبراهيم بن سعد الجوهري ثنا أبو معاوية عن يزيد بن مردانه عن زياد ابن علاقة عن عرجة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يد الله مع الجماعة، والشيطان من يخالف الجماعة». أخبرنا محمد بن عمر الأموى والحسين بن علي المقرئ نا عبد

الصمد بن المأمون نا على بن عمر الدارقطني ثنا أبو جعفر أحمد بن إسحق بن البهلول حدثني أبي ثنا محمد بن يعلى ثنا سلمان العامري عن الشيباني عن زياد بن علاقة عن أسامة ابن شريك، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يد الله مع الجماعة، فإذا شذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي أنبأنا أسود بن عامر ثنا أبو بكر عن عاصم عن أبي واثل عن عبد الله، قال: خط رسول الله ﷺ خطاً بيده، ثم قال: هذا سبيل الله مستقيماً. قال ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال: هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه، ثم قرأ: «وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل». وبالإسناد قال أحمد وثنا روح ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا العلاء بن زياد عن معاذ بن جبل رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم، يأخذ الشاة القاصية والناحية، فإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد». حدثنا أحمد ثنا أبو اليمان ثنا ابن عياش عن أبي البحتري بن عبيد ابن سليمان عن أبيه عن أبي ذر عن النبي ﷺ أنه قال: «اثنان خير من واحد، وثلاثة خير من اثنين، وأربعة خير من ثلاثة». فعليكم بالجماعة فإن الله عز وجل لم يجمع أمتي إلا على الهدى» .

أخبرنا عبد الملك بن القاسم الكروخي قال أخبرنا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العسروجي قالَا أخبرنا الحراجي قال أخبرنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا محمود بن غيلان ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن عبد الرحمن بن زياد الإفريقي عن عبد الله بن يزيد عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ليأتين على أمتي كما أتى على بنى إسرائيل، حذو النعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية، لكان فى أمتي من يصنع ذلك، وإن بنى إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم فى النار إلا ملة واحدة، قالوا: من هى يا رسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابي». قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه. وروى أبو داود فى سننه من حديث معاوية بن أبى

سفیان، أنه قام فقال: ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال: «ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه ستفترق على ثلاث وسبعين، ثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة وهي الجماعة وإنه سيخرج من أمتي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه .

أخبرنا أبو البركات بن علي الزلار نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله ابن الحسين الحافظ نا محمد بن الحسين الفارسي نا يوسف بن يعقوب بن إسحق ثنا العلاء بن سالم ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش بن مالك بن الحارث عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله، قال: الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة . أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك نا أحمد ابن الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد بن أحمد بن الحسين نا بشر بن موسى نا محمد بن سعيد نا ابن المبارك عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب، قال: عليكم بالسبيل والسنة، فإنه ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فتمسه النار . وإن اقتصداً في سبيل وسنة، خير من اجتهاد في إخلاف . أخبرنا سعد الله ابن علي نا الطريثي نا هبة الله بن الحسين نا عبد الواحد بن عبد العزيز نا محمد ابن أحمد الشريقي نا عثمان ابن أيوب إسحق بن إبراهيم المروزي . قال ثنا أبو إسحاق الأقرع قال: سمعت الحسن بن أبي جعفر يذكر عن أبي الصهباء عن سعيد بن جبید عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة عبادة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم قال: نا أحمد بن أحمد أبو نعيم الأصب هاني نا محمد بن أحمد بن الحسن نا بشر ابن موسى نا الحميدي قال أئبانا سفیان ابن عيينة، قال: سمعت عاصماً الأحول يحدث عن أبي العالية، قال: عليكم بالأمر الأول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا - قال عاصم فحدثت به الحسن، فقال: قد نصحك والله صدقك .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد قال نا أحمد بن عبد الله الحافظ أئبانا محمد بن أحمد بن الحسن أئبانا بشر بن موسى نا معاوية بن

عمرو أبو إسحاق الفزاري . قال: قال الأوزاعي « اصبر نفسك على السنة »
وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا ما ، وكف عما كفوا عنه ، واسلك
سبيل سلفك الصالح فإنه يسمعك ما وسعهم . أخبرنا محمد بن أبي القاسم
نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ أنبأنا محمد بن عبد الله بن
أسلم أنبأنا محمد بن منصور الهروي ثنا عبد الله بن عروة، قال سمعت
يوسف بن موسى القطان يحدث عن الأوزاعي، قال: رأيت رب العزة في
المنام، فقال لي يا عبد الرحمن، أنت الذي تأمر بالمعروف وتنهى عن
المنكر، فقلت: بفضلك يا رب. وقلت يا رب أمتني على الإسلام، فقال:
وعلى السنة. أخبرنا محمد ابن أبي القاسم أنبأنا أحمد بن أحمد نا أحمد
ابن عبد الله الحافظ ثنا إبراهيم بن أبي عبيد الله ثنا محمد بن إسحاق
سمعت أبا همام السكوني يقول: حدثني أبي قال: سمعت سفيان يقول:
لا يقبل قول إلا بعمل ولا يستقيم قول وعمل إلا بنية، ولا يستقيم قول
وعمل ونية إلا بموافقة السنة. أخبرنا محمد نا أحمد نا أبو نعيم أنبأنا
محمد ابن علي ثنا عمرو بن عبيدة ثنا أحمد بن إسحاق ثنا عبد الرحمن
ابن عفان قال ثنا يوسف بن أسباط. قال قال سفيان: يا يوسف إذا بلغك
عن رجل بالمشرك أنه صاحب سنة فابعت إليه بالسلام، وإذا بلغك عن
آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فابعت إليه بالسلام. فقد قل أهل السنة
والجماعة . أخبرنا سعد الله بن علي نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله
ابن الحسين الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوي نا محمد بن زياد
البلدي ثنا أبو أسامة عن حماد بن يزيد قال أيوب: إني لأخبر بموت
الرجل من أهل السنة فكانني أفقد بعض أعضائي. وبه قال الطبري وأخبرنا
الحسين بن أحمد ثنا عبد الله اليزجدي ثنا عبد الله بن وهب ثنا إسماعيل
ابن أبي خالد قال ثنا أيوب بن سويد عن عبد الله بن شوذب عن أيوب .
قال: قال: إن من سعادة الحدث والأعجمي أن يوفقهما الله تعالى لعالم
من أهل السنة .

قال الطبري وأخبرنا أحمد بن محمد بن حنون ثنا جعفر بن محمد بن
نضير ثنا أحمد بن محمد بن مسروق ثنا محمد بن هارون أبو نشيط ثنا أبو

عمير بن النحاس ثنا ضمرة عن ابن شاذب. قال: إن من نعمة الله على الشاب إذا نسك، أن يؤاخي صاحب سنة يحمله عليها. قال الطبري وأخبرنا عيسى بن علي ثنا البقوى ثنا محمد ابن هارون ثنا سعيد بن شبيب، قال: سمعت يوسف بن أسباط، يقول: كان أبي قدريا وأخوالى روافض فأنتقذني الله بسفيان. قال الطبري وأخبرنا أحمد بن محمد بن حفص نا عبد الله عدى ثنى أحمد بن العباس الهاشمي ثنا محمد بن عبد الأعلى. قال: سمعت معتمر بن سليمان يقول: دخلت على أبي وأنا منكسر فقال لي مالك ؟ قلت مات صديق لي فقال: مات على السنة ؟ قلت: نعم ! قال تحزن عليه. قال الطبري وأخبرنا أحمد بن عبد الله نا محمد بن الحسين نا أحمد بن زهير ثنا يعقوب بن كعب ثنا عبدة نا عبد الله بن المبارك عن سفيان الثوري، قال: « استوصوا بأهل السنة خيراً، فإنهم غرباء ». أخبرنا أبو منصور ابن حيرون نا إسماعيل بن أبي الفضل الإسماعيلي نا حمزة بن يوسف السهمي نا عبد الله بن علي الحافظ نا أبو عروانة ثنا جعفر ابن عبد الواحد قال: قال لنا ابن أبي بكر بن عياش: السنة في الإسلام، أهر من الإسلام في سائر الأديان .

سمعت أبا عبد الله الحسين بن علي المقرئ يقول: سمعت أبا محمد عبد الله ابن عطاء يقول: سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الاسكندراني يقول: سمعت أبا منصور محمد الأزدي يقول: سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن فرائدة يقول: سمعت أحمد بن منصور يقول: سمعت الحسن بن محمد الطبري يقول: سمعت محمد ابن المغيرة يقول: سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول: سمعت الشافعي يقول: إذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث، فكأنى رأيت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد أبو نعيم أخبرني جعفر الخلدی في كتابه، قال سمعت الجنيد يقول: الطرق كلها مسدودة على الخلق، إلا من اقتفى أثر الرسول ﷺ واتبع سنته ولزم طريقته، فإن طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه . أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر ابن محمد نا عبد العزيز بن علي الأرجي نا علي بن عبد الله بن جهم نا محمد بن حبان، قال:

سمعت حامد بن إبراهيم يقول قال الجنيد بن محمد: الطريق إلى الله عز وجل مسدودة على خلق الله تعالى، إلا على المقتفين آثار رسول الله ﷺ والتابعين لسنة. كما قال الله عز وجل: «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة».

....

الباب الثاني

فى ذم البدع والمبتدعين

أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن الحصين الشيباني قال: أخبرنا أبو على الحسن بن على بن المذهب نا أبو بكر أحمد بن حمدان نا أبو عبد الله بن حنبل قال: أخبرنى أبى ثنا يزيد عن إبراهيم بن سعد أخبرنى أبى وأخبرنا أبو غالب محمد بن الحسن الماوردى وأبو سعد البغدادى قالنا نا المطهر بن عبد الواحد نا أبو جعفر أحمد بن محمد المرزبان نا محمد بن إبراهيم الحرورى ثنا لوين ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: « من أحدث فى أمرنا ما ليس فيه فهو رد » أخبرنا موهوب بن أحمد نا على ابن أحمد البسرى ثنا محمد ابن عبد الرحمن المخلص ثنا عبد الله بن محمد البغوى ثنا أحمد بن إبراهيم الموصلى وإسحاق بن إبراهيم المرورى قالنا ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة. قالت: قال رسول الله ﷺ: « من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » قال البغوى وحدثنا عبد الأعلى بن حماد ثنا عبد العزيز عن عبد الواحد بن أبى عون عن سعد ابن إبراهيم عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها. أن النبى ﷺ قال: « من فعل أمراً ليس عليه أمرنا فهو رد » أخرجه فى الصحيحين. أخبرنا هبة الله ابن محمد نا الحسين ابن على نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا هشيم عن حصين بن عبد الرحمن ومغيرة الضبي عن مجاهد عن عبد الله ابن عمر عن النبى ﷺ، أنه قال: « من رغب عن سنتى فليس منى ». انفرد بإخراجه البخارى. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله ابن أحمد حدثنى أبى ثنا الوليد بن مسلم ثنا ثور بن يزيد ثنا خالد بن معدان حدثنى عبد الرحمن ابن عمرو السلمى وحجر بن حجر. قالوا: أتينا العرياض بن سارية وهو من نزل فيه ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه ﴾. فسلمنا وقلنا أتيناك راثرين وعائدين ومقتبسين.

فقال عرياض: صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه فرعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا، فقال: «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدا حشيا، فإنه من يعش بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بستى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة». قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر ابن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا عبد الله بن الوليد ثنا سفيان عن الأعمش عن أبى وائل وعن ابن مسعود، قال قال رسول الله ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض، وليختلجن رجال دونى، فأقول يا رب أصحابى، فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» أخرجه فى الصحيحين. أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد ابن محمد نا أبو نعيم ثنا أحمد بن إسحاق شيشا عبد الله بن سليمان ثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن كثير عن الأوزاعى عن يحيى بن أبى عمرو الشيبانى عن عبد الله بن محرر قال: يذهب الدين سنة سنة كما يذهب الحبل قوة قوة. أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبد الله البقال نا أبو الحسين بن بشر أن ثنا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا حنبل قال: حدثنى أبو عبد الله يعنى أحمد بن حنبل ثنا عبد الرزاق ثنا معمر. قال. كان طاوس جالساً وعنده ابنه. فجاء رجل من المعتزلة فتكلم فى شيء فادخل طاوس إصبعيه فى أذنيه. وقال: يا بنى ادخل أصبعك فى أذنيك حتى لا تسمع من قوله شيئاً فإن هذا القلب ضعيف. ثم قال: أى بنى أسمع فما زال يقول أسمع حتى قام الآخر. قال حنبل وحدثنا محمد بن داود ثنا عيسى بن على الضبى. قال: كان رجل معنا يختلف إلى إبراهيم. فبلغ إبراهيم أنه قد دخل فى الإرجاء فقال له إبراهيم إذا قمت من عندنا فلا تعد. قال حنبل وحدثنا محمد بن داود الحدادى، قال: قلت لفيسان بن عينة: إن هذا يتكلم فى القدر - يعنى إبراهيم بن أبى يحيى - فقال سفيان: عرفوا الناس أمره وسلوا الله لى العافية. قال حنبل وحدثنا سعدية ثنا صالح المري. قال: دخل رجل

على ابن سيرين وأنا شاهد، ففتح باباً من أبواب القدر فتكلم فيه . فقال ابن سيرين: إما أن تقوم وإما أن تقوم . أخبرنا للحمدان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالوا نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا أبو بكر بن راشد ثنا إبراهيم بن سعيد ابن عامر عن سلام بن أبي مطيع . قال: قال رجل من أهل الأهواء لايوب أكلمك بكلمة ؟ قال: لا ولا نصف كلمة . قال ابن راشد وحدثنا أبو سعيد الأشج ثنا يحيى بن يمان عن مخلد بن حسين عن هشام بن حسان عن أيوب السختياني قال: ما ارداد صاحب بدعة اجتهداً إلا ارداد من الله عز وجل بعداً . أخبرنا أبو البركات بن علي البزار نا الطريثي نا هبة الله بن الحصين نا عيسى بن علي نا البغوي نا أبو سعيد الأشج نا يحيى بن اليمان قال سمعت سفيان الثوري قال البدعة أحب إلى إبليس من المعصية . المعصية يثاب منها والبدعة لا يثاب منها أخبرنا ابن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا الحسين بن علي ثنا محمود بن غيلان ثنا مؤمل ابن اسماعيل . قال: مات عبد العزيز بن أبي داود وكنت في جنازته حتى وضع عند باب الصفا فصف الناس وجاء الثوري . فقال الناس: جاء الثوري - فجاء حتى خرق الصفوف والناس ينظرون إليه فجاء الجنازة ولم يصل عليه لأنه كان يرمى بالإرجاء . أخبرنا المبارك بن أحمد الأنصاري نا عبد الله بن أحمد السمرقندي نا أحمد بن ثابت أحمد بن روح النهرواني ثنا طلحة بن أحمد الصوفي نا محمد بن أحمد أبي مهزول قال سمعت أحمد بن عبد الله يقول: سمعت شعيب بن حرب يقول: سمعت سفيان الثوري يقول: من سمع من مبتدع لم ينفعه الله بما سمع ومن صافحه فقد نفخ الإسلام عروة عروة . أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الأصفهاني نا اسماعيل بن أحمد نا عبد الله بن محمد نا سعيد الكريوي . قال: مرض سليمان التيمي فبكي في مرضه بكاء شديداً فقليل له ما يبكيك ؟ أتجنزع من الموت ؟ قال: لا ولكني مررت على قدرى فسلمت عليه فأخاف أن يحاسبني ربي عليه . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالوا: أخبرنا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن الحسين البائع ثنى أبي نا

محمد بن بكر قال: سمعت فضيل بن عياض يقول: من جلس إلى صاحب بدعة فاحذروه. أخبرنا ابن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن النضر عبد الصمد ثنا عبد الصمد ابن يزيد، قال: سمعت فضيل بن عياض يقول: من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه. أخبرنا محمد ابن عبد الباقي نا أحمد بن عبد الله الحافظ نا محمد بن علي ثنا عبد الصمد. قال سمعت الفضيل بن عياض يقول: إذا رأيت مبدعاً في طريق فخذ في طريق آخر. ولا يرفع لصاحب البدعة إلى الله عز وجل عمل، ومن أعان صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام. وسمعت رجلاً يقول للفضيل من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة، وإذا علم الله عز وجل من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغفر الله له سيئاته.

قال المصنف: وقد روى بعض هذا الكلام مرفوعاً وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ: «من قرع صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام». وقال محمد بن النضر الحارثي: من أصغى بسمعه إلى صاحب بدعة نزعته منه العصمة ووكل إلى نفسه. وقال إبراهيم سمعت أبا جعفر محمد بن عبد الله القابني يقول: سمعت علي بن عيسى يقول: سمعت محمد بن إسحاق يقول: سمع يونس بن عبد الأعلى يقول: قال صاحبنا - يعني الليث بن سعد - لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته. فقال الشافعي: إنه ما قصر لو رأيته يمشي على الهواء ما قبلته. وعن بشر بن الحارث أنه قال: جاء موت هذا الذي يقال له المريسي وأنا في السوق فلو لا أن الموضع ليس موضع سجود لسجدت شكرًا - الحمد لله الذي أماته. هكذا قولوا.

قال المصنف: حدثت عن أبي بكر الخلال عن المروزي عن محمد بن سهل البخاري قال: كنا عند القريناني فجعل يذكر أهل البدع فقال له رجل لو حدثنا كان أعجب إلينا فغضب وقال كلامي في أهل البدع أحب إلى من عبادة ستين سنة.

فصل

فإن قال قائل قد مدحت السنة وذمت البدعة، فما السنة وما البدعة
فإن نرى أن كل مبتدع في زعمنا يزعم أنه من أهل السنة.
(فالجواب) أن السنة في اللغة الطريق. ولارب في أن أهل النقل والأثر
المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على
تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث: وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد
رسول الله ﷺ وأصحابه.

والبدعة: عبارة عن فعل لم يكن فابتدع والأغلب في المبتدعات أنها
بمصادم الشريعة بالمخالفة وتوجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان. فإن
ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطي عليها فقد كان جمهور
السلف يكرهونه وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً حفظاً للأصل
وهو الاتباع. وقد قال زيد بن ثابت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما،
حين قالاً له أجمع القرآن: كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟
وأخبرنا محمد بن علي بن أبي عمر قال أخبرنا علي بن الحسين ابن شاذان
نا أبو سهل نا أحمد البرني ثنا أبو حذيفة ثنا سفيان عن ابن عجلان عن
عبد الله بن أبي سلمة، أن سعد بن مالك سمع رجلاً يقول: لبيك ذا
المعارج. فقال: ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله ﷺ. وأخبرنا
محمد بن أبي القاسم بإسناد يرفعه إلى أبي البحتري. قال: أخبر رجل
عبد الله بن مسعود أن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل
يقول كبروا الله كذا وكذا. وسبحوا الله كذا وكذا. واحمدوا الله كذا
وكذا. قال عبد الله: فإذا رأيتمهم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني بمجلسهم
فأتاهم فجلس فلما سمع ما يقولون قام فأتى ابن مسعود فجاء. وكان
رجلاً حديداً. فقال: أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله غيره لقد
جئتم ببدعة ظلماً ولقد فضلتهم أصحاب محمد ﷺ علماً. فقال عمرو
بن عتبة: استغفر الله. فقال عليكم بالطريق فالزموه ولئن أخذتم يميناً
وشمالاً لتضلن ضلالاً بعيداً أنبأنا أبو بكر ابن أبي طاهر عن أبي محمد
الجوهري عن أبي عمر بن أبي حياة ثنا أحمد بن معروف ثنا الحسين بن

فهم ثنا محمد بن سعد ثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ثنا ابن عوف، قال: كنا عند إبراهيم النخعي فجاء رجل فقال: يا أبا عمران ادع الله أن يشفيني فرأيت أنه كرهه كراهية شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه. وذكر إبراهيم السنة فرغب فيها وذكر ما أحدثه الناس فكرهه. وقال فيه: أخبرنا المحمدان: ابن ناصر، وابن عبد الباقي نا أحمد نا أبو نعيم سمعت محمد ابن إبراهيم يقول: سمعت محمد بن ريان يقول: سمعت ذا النون - وجاءه أصحاب الحديث فسألوه عن الخطرات والوماس - فقال: أنا لا أتكلم في شيء من هذا فإن هذا محدث، سلوني عن شيء في الصلاة أو الحديث. ورأى ذو النون على خفاً أحمر فقال: انزعها يا بني فإنه شهرة، ما لبسه رسول الله ﷺ، إنما لبس خفين أسودين ساذجين.

فصل

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله. قد بينا أن القوم كانوا يتحذرون من كل بدعة وإن لم يكن بها بأس لئلا يحدثوا ما لم يكن وقد جرت محدثات لا تصادم الشريعة ولا يتعاطى عليها فلم يروا بفعلها بأساً كما روى أن الناس كانوا يصلون في رمضان وحدانا وكان الرجل يصلي فيصلي بصلاته الجماعة فجمعهم عمر ابن الخطاب على أبي بن كعب رضي الله عنهما فلما خرج فرأهم قال: نعمت البدعة هذه لأن صلاة الجماعة مشرعة. وإنما قال الحسن في القصص: نعمت البدعة، كم من أخ يستفاد، ودعوة مستجابة. لأن الوعظ مشروع ومتى أسند المحدث إلى أصل مشروع لم يلزم. فاما إذا كانت البدعة كالتعمم فقد اعتقد نقص الشريعة. وإن كانت مضادة فهي أعظم. فقد بان بما ذكرنا أن أهل السنة هم المتبعون وأن أهل البدعة هم المظهرون شيئاً لم يكن قبل ولا مستند له ولهذا استتروا ببدعتهم. ولم يكتف أهل السنة مذهبهم فكلمتهم ظاهرة ومذهبهم مشهور والعاقبة لهم. أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن ابن علي التميمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد قال ثنى أبي ثنا يعلى ابن عبيد ثنا اسماعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: « لا يزال ناس من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم

أمر الله وهم ظاهرون « فى الصحيحين . أخبرنا هبة الله الحسن بن على نا ابن ملك ثنا عبد اللع بن أحمد ثنى أبى قال ثنا يوسف ثنا حماد ابن يزيد عن أيوب عن أبى قلابة عن أبى أسماء عن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله وهم كذلك » انفرد به مسلم . وقد روى هذا المعنى عن النبى ﷺ معاوية وجابر بن عبد الله وقره أخبرنا الكروخى نا النورجى والأردى قالنا نا الحراجى ثنا المحبوى ثنا الترمذى قال: قال محمد بن اسماعيل ، قال على بن المدينى : هم أصحاب الحديث .

فصل

فى بيان انقسام أهل البدع

أخبرنا عبد الملك الكروخى نا أبو عامر الأردى وأبو بكر النورجى قالنا نا الحراجى ثنا المحبوى ثنا الترمذى ثنا الحسين بن حريث ثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ : « تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين، والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة » قال الترمذى : هذا حديث صحيح .

قال المصنف : وقد ذكرنا هذا الحديث فى الباب الذى قبله وفيه : كلهم فى النار إلا ملة واحدة، قالوا من هى يا رسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابى . أخبرنا ابن الحسين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله ابن أحمد قال: ثنى أبى ثنا حسن ابن لهيعة ثنا خالد بن يزيد عن سعيد ابن أبى هلال عن أنس ابن مالك رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال : إن بنى إسرائيل تفرقت إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت فرقة واحدة . وإن أمتى ستفترق على اثنين وسبعين فرقة، يهلك إحدى وسبعون وتخلص فرقة . قالوا يا رسول الله . ما تلك الفرقة ؟ قال الجماعة . قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : فإن قيل، وهل هذه الفرق معروفة ؟ فالجواب ، إنا نعرف الافتراق وأصول الفرق وإن كل طائفة من الفرق قد انقسمت إلى فرق وإن لم نحط بأسماء تلك الفرق ومذاهبها،

وقد ظهر لنا من أصول الفرق الحزبية والقدرية، والجهمية، والمرجئة، والرافضة، والجبرية: وقد قال بعض أهل العلم: أصل الفرق الضالة هذه الفرق الست، وقد انقسمت كل فرقة منها على اثنتي عشرة فرقة، فصارت اثنتي عشرة فرقة .

وانقسمت الحزبية: اثنتي عشرة فرقة: فأولهم الأزرقية قالوا: لانعلم أحداً مؤمناً وكفروا أهل القبلة إلا من دان بقولهم والأباضية قالوا: من أخذ بقولنا فهو مؤمن، ومن أعرض عنه فهو منافق والعلوية قالوا: إن الله لم يقض ولم يقدر، والحازمية قالوا: ما ندرى ما الإيمان، والخلق كلهم معذورون، والخلفية زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر أو أنثى فقد كفر. والمكرمية قالوا: ليس لأحد أن يمس أحد لأنه لا يعرف الطاهر من النجس، ولا أن يأكله حتى يتوب ويتسل، والكتزية قالوا: لا ينبغي لأحد أن يعطى ماله أحداً لأنه ربما لم يكن مستحقاً بل يكتزّه في الأرض حتى يظهر أهل الحق، والشمرانية قالوا: لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهن رياحين، والأخنسية قالوا: لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر والمحكمة قالوا: إن من حاكم إلى مخلوق فهو كافر، والمعتزلة من الحزبية قالوا: اشتبه علينا أمر على ومعاوية فنحن نتبرأ من السفريقين، والميمونية قالوا: لا إمام إلا برضا أهل محبتنا .

وانقسمت القدرية: اثنتي عشرة فرقة: الأحمرية وهي التي زعمت أن شرط العدل من الله أن يملك عباده أمورهم ويحول بينهم وبين معاصيهم، والثنوية وهي التي زعمت أن الخير من الله والشر من إبليس، والمعتزلة هم الذين قالوا بخلق القرآن وجحدوا الرؤية، والكيسانية هم الذين قالوا لا ندرى هذه الأفعال من الله أم من العباد ولا نعلم أيّ شاب الناس بعد الموت أو يعاقبون، والشيطانية قالوا إن الله لم يخلق شيطاناً، والشريكية قالوا إن السيئات كلها مقدرة إلا الكفر، والوهمية قالوا: ليس لأفعال الخلق وكلامهم ذات ولا للحسنة والسيئة ذات، والراوندية قالوا: كل كتاب أنزل من الله فالعمل به حق ناسخاً كان أو منسوخاً، والبترية زعموا أن من عصى ثم تاب لم تقبل توبته، والناكثية زعموا أن من نكث ببيعة رسول الله

ﷺ فلا إثم عليه والقاسطية فضّلوا طلب الدنيا على الزهد فيها
والنظامية تبوء إبراهيم النظام في قوله من زعم أن الله شيء فهو كافر.

وانقسمت الجهمية: اثنتي عشرة فرقة: المعطلة زعموا أن كل ما يه
عليه وهم الإنسان فهو مخلوق، ومن ادعى أن الله يرى فهو كافر
والمريسية قالوا: أكثر صفات الله مخلوقة، والملتزمة جعلوا الباري سبها
وتعالى في كل مكان. والواردية قالوا: لا يدخل النار من عرف ربه وم
دخلها لم يخرج منها أبداً، والزنادقة قالوا: ليس لأحد أن يثبت لنفسه ر
لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس وما يدرك فليس بإله وما ا
يدرك، لا يثبت والحرقية زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة واحدة ثم يبق
محترقاً أبداً لا يسجد حر النار، والمخلوقية زعموا أن القرآن مخلوق
والفانية زعموا أن الجنة والنار تفنيان، ومنهم من قال أنهما لا تخل
والخيرية جحدوا الرسل فقالوا إنما هم حكام، والواقفية قالوا: لا نقول إا
القرآن مخلوق ولا غير مخلوق، والقبرية ينكرون عذاب القبر والشفاعة.
واللفظية قالوا لفظنا بالقرآن مخلوق.

وانقسمت المرجئة: اثنتي عشرة فرقة: التاركية قالوا: ليس لله عز وجل
على خلقه فريضة سوى الإيمان به فمن آمن به وعرفه قليفلعل ما شاء،
والسائبية قالوا: إن الله تعالى سبب خلقه ليعملوا ما شاءوا، والراجية
قالوا: لا نسمى الطائع طائعاً ولا العاص عاصياً لأننا لا ندرى ما له عند
الله، والشاكية قالوا: إن الطاعات ليست من الإيمان، والبيهسية قالوا:
الإيمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو كافر،
والتقصية قالوا: الإيمان لا يزيد ولا ينقص والمستثنية نفوا الاستثناء في
الإيمان، والمشبّه يقولون لله بصر كبصري ويد كيدي، والحشوية جعلو
حكم الأحاديث كلها واحداً فعندهم إن تارك النفل كتارك الفرص،
والظاهرية هم الذين نفوا القياس والبدعية أول من ابتدع الأحداث في هذه
الامة.

وانقسمت الرافضة: اثنتا عشرة فرقة العلوية قالوا: إن الرسالة كانت
إلى عليّ وإن جبريل أخطأ والأمرية قالوا إن علياً شريك محمد ﷺ في

أمره، والشيعية قالوا: إن علياً رضى الله عنه وصى رسول الله ﷺ ووليه من بعده وأن الأمة كفرت بمبايعة غيره، والإسحاقية قالوا: إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي، وإن النواوسية قالوا: إن علياً أفضل الأمة فمن فضل غيره عليه فقد كفر، والأمامية قالوا: لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين وإن الإمام يعلمه جبرائيل فإذا مات بدل مكانه مثله، واليزيدية قالوا: إن ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات فمتى وجد منهم أخذ لم تجز الصلاة بخلف غيره برهم، وفاجرهم، والعباسية زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره، والمتناسخة قالوا: إن الأرواح تتناسخ فمتى كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق تسعد بعيشه، ومن كان مسيئاً دخلت روحه في خلق تشقى بعيشه، والرجعية زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا وينتقمون من أعدائهم، واللاعنية الذين يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم رضى الله عنهم، والمتريضة تشبهوا بزي النساك ونصبوا في كل عنصر رجلاً ينسبون الأمر إليه يزعمون أنه مهدي هذه الأمة فإذا مات نصبوا رجلاً آخر .

وانقسمت الجبرية: اثنتي عشرة فرقة منهم: المضطربة قالوا لا فعل لأدنى بل الله عز وجل يفعل الكل، والإفعالية قالوا: لنا أفعال ولكن لا استطاعة لنا فيها وإنما نحن كالبهائم نقاد بالحبل، والمفروغية قالوا : كل الأشياء قد خلقت والآن لا يخلق شيء، والنجارية زعمت أن الله يعذب الناس على فعله لا على فعلهم، والمتانية قالوا: عليك بما خطر بقلبك فافعل ما توسمت به الخير والكسبية قالوا: لا يكسب العبد ثواباً ولا عقاباً، والسابقية قالوا: من شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل فإن السعيد لا تضره ذنوبه والشقى لا ينفعه بر، والحشية قالوا: من شرب كأس محبة الله عز وجل سقطت عنه الأركان والقيام بها، والخوفية قالوا: إن من أحب الله سبحانه وتعالى لم يسهه أن يخافه لأن الحبيب لا يخاف حبيبه والفكرية، قالوا: إن من ازداد علماً سقط عنه بقدر ذلك من العبادة، والخسية قالوا: الدنيا بين العباد سواء لا تفاضل بينهم فيما ورثهم أبوهم آدم، والمعية قالوا: منا الفعل ولنا الاستطاعة .

الباب الثالث

فى التحذير من فتن إبليس ومكايده

قال الشيخ أبو الفرج رحمة الله عليه : اعلم أن الأدمى لما خلق ركب فيه الهوى والشهوة ليجتلب بذلك ما ينفعه . ووضع فيه الغضب ليدفع به ما يؤذيه .

وأعطى العقل كالمودب يأمره بالعدل فيما يجتلب ويجتنب ، وخلق الشيطان محرضاً له على الإصراف فى اجتلابه واجتنابه ، فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذى قد أبان عداوته من زمن آدم عليه الصلاة والسلام وقد بذل عمره ونفسه فى فساد أحوال بنى آدم . قد أمر الله تعالى بالحدز مه فقال سبحانه وتعالى : ﴿ لا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ وقال تعالى ﴿ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ﴾ وقال تعالى : ﴿ ويريد الشيطان أن يضلكن ضلالاً بعيداً ﴾ وقال : ﴿ إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكن عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متتهون ﴾ وقال تعالى : ﴿ إنه عدو مضل مبين ﴾ وقال : ﴿ إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ﴾ وقال تعالى : ﴿ ولا يضرنكم بالله الغرور ﴾ وقال تعالى : ﴿ ألم أعهد إليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ . وفى القرآن من هذا كثير .

فصل

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : وينبغى أن تعلم أن إبليس الذى شغله التليس أول ما التبس عليه الأمر فأعرض عن النص الصريح على السجود فاتخذ يفاضل بين الأصول فقال : ﴿ خلقتنى من نار وخلقته من طين ﴾ ثم أردف ذلك بالاعتراض على الملك الحكيم ، فقال . ﴿ أرأيتك هذا الذى كرمته على ﴾ والمعنى أخبرنى لم كرمته على ، غرر ذلك الاعتراض أن

الذى فعلته ليس بحكمة ثم أتبع تلك بالكبر فقال: ﴿أنا خير منه﴾ . ثم امتنع عن السجود فأهان نفسه التى أراد تعظيمها باللعنة والعقاب .

فمتى سول للإنسان أمراً فينبغى أن يحذر منه أشد الحذر وليقل له حين أمره إياه بالسوء إنما تريد بما تأمر به نصحى ببلوغى شهوتى . وكيف يتضح صواب التصح للغير لمن لا ينصح نفسه ثم كيف أثق بنصيحة عدو فانصرف فما فى لقولك منفذ فلا يبقى إلا أنه يستعين بالنفس لأنه يحث على هواها فليستحضر العقل إلى بيت الفكر فى عواقب الذنب لعل مدد توفيق يبعث جند عزيمته فيهن عسكر الهوى والنفس .

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا عاصم بن الحسن نا أبو عمر بن مهدى ثنا الحسين ابن اسماعيل ثنا زكريا بن يحيى ثنا شامة بن سوار ثنا المغيرة عن مطرف ابن الشخير عن عياض بن حمار قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس إن الله تعالى أمرنى أعلمكم ما جهلتم مما علمنى فى يومى هذا إن كل مال نحلته عبدى فهو له حلال، وإنى خلقت عبادى خنفاء كلهم فاتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم، وأمرتهم أن لا يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً، وإن الله تعالى نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب» .

أخبرنا ابن الحصين قال: أخبرنا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن أحمد ثنا أبى ثنا يحيى بن سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عن مطرف عن عياض ابن حمار . أن النبى ﷺ خطب ذات يوم فقال فى خطبته: إن ربي - إلى آخر الحديث المتقدم .

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبى ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبى سفيان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يجرى أحلهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته، قال فيدنيه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت وبه قال أحمد وحدثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه يرفعه قال: إن إبليس قد يئس أن يعبد المصلون

ولكن فى التحريش بينهم قال المصنف: انفرد به البخارى والذى قبله مسلم وفى لفظ حديثه « قد آيس أن يعبه المصلون فى جزيرة العرب » .

أنبأنا اسماعيل السمرقندى نا عاصم بن الحسن نا ابن بشر نا ابن صفوان نا أبو بكر القرشى ثنى الحسين بن السكن ثنا المعلى بن أسد ثنى عدى بن أبى عمارة ثنا زياد النميرى عن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه ، قال إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس . وإن نسى الله انتقم قلبه .

أخبرنا محمد بن أبى منصور نا عبد القادر نا الحسن بن على التميمى نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبى ثنا عبد الرحمن عن حماد ابن سلمة عن عطاء ابن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال: إن الشيطان طاف بأهل مجلس الذكر ليفتنهم فلم يستطع أن يفرق بينهم ، فاتى حلقة يذكرون الدنيا فأغرى بينهم حتى اقتتلوا فقام أهل الذكر فحجزوا بينهم ففترقوا . قال عبد الله وحديثى على بن مسلم ثنا سيار ثنا حبان الحريرى ثنا سويد القناوى عن قتاده رضى الله عنه قال: إن لإبليس شيطاناً يقال له قبقب يجمه أربعين سنة فإذا دخل الغلام فى هذا الطريق قال له دونك إنما كنت أجملك لمثل هذا أجلب عليه وافتنه

قال سيار: وحدثنا جعفر ثنا ثابت السنانى رضى الله عنه قال: بلغنا أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شئ ، فقال يحيى: يا إبليس ما هذه المعاليق التى أرى عليك؟ قال: هذه الشهوات التى أصيد بهن ابن آدم ، قال: فهل لى فيها من شئ ، قال: ربما شيعت فتقلنك عن الصلاة وثقلنك عن الذكر ، قال: فهل غير ذلك؟ قال: لا والله ، قال لله على أن لا أملاً بطنى من طعام أبداً ، قال إبليس: والله على أن لا أنصح مسلماً أبداً . قال عبد الله بن أحمد ثنا أبى ثنا وكيع ثنا الأعمش عن حثيمة عن الحارث بن قيس رضى الله عنه قال: إذا أتاك الشيطان وأنت تصلى فقال إنك ترائى فزدها طويلاً .

أنبأنا إسماعيل السمرقندى نا عاصم بن الحسن نا على بن محمد نا أبو على ابن صفوان نا أبو بكر بن عبيد نا عبد الرحمن بن يونس نا سفيان بن

عينة . قال : سمع عمرو بن دينار عروة بن عامر سمع عبيد بن رفاعه يبلغ به النبي ﷺ يقول : كان راهب في بني إسرائيل فأخذ الشيطان جارية فخنقها وألقى في قلوب أهلها أن دواها عند الراهب ، فأتى بها الراهب فأبى أن يقبلها فما زالوا به حتى قبلها فكانت عنده فأتاه الشيطان فسول له إيقاع الفعل بها فأجبلها - ثم أتاه فقال له الآن تفتضح يأتيك أهلها فاقتلها فإن أتوك فقل ماتت ، فقتلها ودفنها ، فأتى الشيطان أهلها فوسوس لهم وألقى في قلوبهم أنه أحبلها ثم قتلها ودفنها فأتاه أهلها يسألونه عنها ، فقال : ماتت فأخذوه فأتاه الشيطان . فقال : أنا الذي ضربتها وخنقتها وأنا الذي ألقى في قلوب أهلها وأنا الذي أوقعتك في هذا فأطعنني تنج ، اسجد لي نسجدين ، فهو الذي قال عز وجل : ﴿ كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين ﴾ . وقد روى هذا الحديث على صفة أخرى عن وهب بن منبه رضى الله عنه : أن عابداً كان في بني إسرائيل وكان من أعبد أهل زمانه ، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت وكانت بكرأ ليس لهم أخت غيرها . فخرج البعث على ثلاثهم فلم يدروا عند من يخلفون أختهم ولا من يأمنون عليها ولا عند من يضعونها : قال : فأجمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابد بني إسرائيل . وكان ثقة في أنفسهم ، فأتوه فسألوه أن يخلفوها عنده فتكون في كنفه وجواره إلى أن يرجعوا من غزاتهم فأبى ذلك وتعوذ بالله عز وجل منهم ومن أختهم قال : فلم يزالوا به حتى أطاعهم فقال أنزلوها في بيت حذاء صومعتي ، قال : فأنزلوها في ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها ، فمكثت في جوار ذلك العابد زماناً ينزل إليها بالطعام من صومعته فيضعه عند باب الصومعة ثم يغلّق باباً ويصعد إلى صومعته ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام قال : فتلطف له الشيطان فلم يزل يرغبه في الخير ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهاراً ويخوفه من أن يراها أحد فيعلّقها فلو مشيت بطعامها حتى تضعه على باب بيتها كان أعظم لأجرك قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها ووضعها على باب بيتها ولم يكلمها ، قال : قلبت على هذه الحالة زماناً . ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر وحضه

عليه، وقال: لو كنت تمشى إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك، قال: فلم يزل به حتى مشى إليها بالطعام ثم وضعه في بيتها فلبث على ذلك زماناً ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر وحضبه عليه، فقال: لو كنت تكلمها وتحدثها فتأنس بحديثك فإنها قد استوحشت وحشة شديدة، قال: فلم يزل حتى حدثها زماناً يطلع إليها من فوق صومعته، قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال: لو كنت تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحدثها وتقعد هي على باب بيتها فتحدثك كان أنس لها، فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يحدثها وتحدثه وتخرج الجارية من بيتها حتى تقعد على باب بيتها، قال: فلبث زماناً يتحدثان، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها وقال: لو خرجت من باب صومعتك ثم جلست قريباً من باب بيتها فحدثتها كان أنس لها، فلم يزل به حتى فعل، قال فلبث زماناً. ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له عند الله سبحانه وتعالى من حسن الثواب فيما يصنع بها. وقال له: لو دنوت منها وجلست عند باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها ففعل فكان ينزل من صومعته فيقف على باب بيتها فيحدثها، فلبثا على ذلك حيناً. ثم جاءه إبليس. فقال: لو دخلت البيت معها فحدثتها ولم تتركها تبرز وجهها لأحد كان أحسن بك، فلم يزل به حتى دخل البيت فجعل يحدثها نهارها كله فإذا مضى النهار صعد إلى صومعته، قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك فلم يزل يزينها له حتى ضرب العابد على فخذهما وقبلها، فلم يزل إبليس يحسنها في عينه ويسول له حتى وقع عليها فأحبها، فولدت له غلاماً فجاء إبليس فقال: أرايت إن جاء أخوة الجارية وقد ولدت منك كيف تصنع لا آمن أن تقتضع أو يفضحوك فاعمد إلى إينها فاذبحه وادفنه فإنها ستكتم ذلك عليك مخافة إخوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها ففعل فقال له: أتراها تكتم إخوتها ما صنعت بها وقتلت إينها، قال: خذها واذبحها وادفنها مع إينها فلم يزل به حتى ذبحها وألقاها في الحفرة مع إينها وأطبق عليهما صخرة عظيمة وسوى عليهما وصعد إلى صومعته يتعبد فيها فمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث حتى أقبل إخوتها من الغزو، فجاءوا فسألوه عنها فنعاهوا لهم

وترحم عليها وبكاها، وقال: كانت خير امرأة وهذا قبرها فانظروا إليه،
فأتى إخوتها القبر فبكوا أختهم وترحموا عليها فأقاموا على قبرها أباماً ثم
انصرفوا إلى أهاليهم، فلما جن عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم جاءهم
الشیطان فى النوم على صورة رجل مسافر فبدأ بكبرهم فسأله عن أختهم
فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها وكيف أراهم موضع قبرها فكذبه
الشیطان، وقال: لم يصدقكم أمر أختكم إنه قد أحبل أختكم وولدت منه
غلاماً فذبحه وذبحها معه فرعاً منكم وألقاها فى حفيرة احتفرها خلف
باب البيت الذى كانت فيه عن يمين من دخله فاسطلقوا فأدخلوا البيت
الذى كانت فيه عن يمين من دخله فإنكم ستجدونها كما أخبرتكم هناك
جميعاً، وأتى الأوسط فى منامه فقال له مثل ذلك، ثم أتى أصغرهم فقال
له مثل ذلك، فلما استيقظ القوم متعجبين مما رأى كل واحد منهم، فأقبل
بعضهم على بعض يقول كل واحد منهم لقد رأيت الليلة عجباً فأخبر
بعضهم بعضاً بما رأى، فقال كبيرهم هذا حلم ليس بشئ فامضوا بنا ودعوا
هذا عنكم قال أصغرهم والله لا أمضى حتى أتى إلى هذا المكان فانظر
فيه، قال: فانطلقوا جميعاً حتى أتوا البيت الذى كانت فيه أختهم ففتحوا
الباب وبحثوا الموضع الذى وصف لهم فى منامهم فوجدوا أختهم وابنها
مذبوحين فى الحفيرة كما قيل لهم، فسألوا عنها العابد فصدق قول إبليس
فيما صبح بهما، فاستعدوا عليه ملكهم فأنزل من صومعته وقدم ليصلب
فلما أوثقوه على الخشبة أتاه الشيطان، فقال له قد علمت أنى أنا صاحبك
الذى فتنتك بالمرأة حتى أحبلتها وذبحتها وابنها فإن أنت أطعنتى اليوم
وكفرت بالله الذى خلقك وصورك خلصتك مما أنت فيه، قال: فكفر
العابد فلما كفر بالله تعالى خلى الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه، قال:
ففيه نزلت هذه الآية ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر
قال إني بريء منك﴾ - إلى قوله - ﴿جزاء الظالمين﴾ وقد تقدم ذكرها

أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم نا أبو بكر
الآجرى ثنا عبد الله بن محمد العطيني ثنا إبراهيم بن الجنيدي ثنا محمد بن
الحسين ثنا بشر بن محمد بن أبان ثنا الحسين بن عبد الله بن مسلم

القرشى عن وهب بن منبه رضى الله عنه، قال: كان راهب فى صومعته فى زمن المسيح عليه السلام فأرادہ إبليس فلم يقدر عليه فأتاه بكل رائدة فلم يقدر عليه . فأتاه متشبهاً بالمسيح . فناداه: أيها الراهب أشرف على أكلمك، قال: انطلق لشأنك فلست أرد ما مضى من عمرى فقال: أشرف على فأتا المسيح فقال إن كنت المسيح فما لى إليك حاجة، ألسنت قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لشأنك فلا حاجة لى فيك فانطلق اللعين عنه وتركه .

أبنا اسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسن نا على بن محمد بن بشر نا أبو على البردعى ثنا أبو بكر القرشى ثنا أبو عبد الله محمد بن موسى الحرشى ثنا جعفر بن سليمان ثنا عمرو بن دينار ثنا سالم بن عبد الله رضى الله عنه عن أبيه قال: لما ركب نوح عليه السلام فى السفينة رأى فيها شيخاً لم يعرفه فقال له نوح: ما أدخلك، قال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معى وأبدانهم معك، فقال له نوح عليه السلام اخرج يا عدو الله، فقال إبليس خمسين أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن ثلاث ولا أحدثك بأستين فأوحى الله تبارك وتعالى إلى نوح عليه الصلاة والسلام أنه لا حاجة لك إلى ثلاث، مره يحدثك بالاثنتين فقال بهما أهلك الناس وهما لا يكذبان: الحسد والحرص فبالحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجيماً، وبالحرص أبيع لأدم الجنة كلها فأصبت حاجتى منه فاخرج من الجنة، قال ولقى إبليس موسى عليه السلام، فقال: يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسالته وكلمك تكليماً، وأنا من خلق الله تعالى أذنبت وأريد أن أتوب فاشفع لى إلى ربى عز وجل أن يتوب على، فدعا موسى ربه فقيل يا موسى قد قضيت حاجتك، فلحق موسى إبليس فقال له قد أمرت أن تسجد لقبر آدم ويتاب عليك، فاستكبر وغضب وقال: لم أسجد له حياً، أسجد له ميتاً، ثم قال إبليس: يا موسى إن لك حقاً بما شفعت إلى ربك فاذكرنى عند ثلاث لا أهلك فيهن أذكرنى حين تغضب فأتا وحى فى قلبك وعينى فى عينك وأجرى منك مجرى الدم وأذكرنى حين تلقى الزحف فاذكره ولده وزوجه وأهله حتى يولى . وإياك أن تجالس امرأة

ليست بذات محرم فإني رسولها إليك ورسولك إليها . قال القرشي وحدثنا أبو حفص الصفار ثنا جعفر بن سليمان ثنا شعبة عن علي بن يزيد عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال ما بعث الله نبياً إلا لم يأمن إبليس أن يهلكه بالنساء : قال القرشي وثني القاسم ابن هاشم عن إبراهيم ابن الأشعث عن فضيل بن عياض : قال حدثني بعض أشياخنا أن إبليس لعنه الله جاء إلى موسى عليها الصلاة والسلام وهو يناجي ربه تعالى ، فقال له الملك : ويلك ما ترجو منه وهو على هذه الحالة يناجي ربه ، قال : أرجو منه ما رجوت من أبيه آدم وهو في الجنة . قال القرشي وثنا أحمد بن عبي الأعلی الشيباني ثنا فرج بن فضالة عن عبد الرحمن بن زياد رضى الله عنه : بينما موسى عليه السلام جالس في بعض مجالسه إذ أقبل إبليس وعليه برنس له يتلون فيه ألواناً فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أتاه وقال له السلام عليك يا موسى : فقال له موسى عليه السلام ، من أنت : قال أنا إبليس ، قال فلا حياك الله ما جاء بك ؟ قال : جئت لأسلم عليك لمزلتلك عند الله تعالى ومكانك منه قال : فما الذي رأيته عليك ، قال : به أخطف قلوب بن آدم ، قال : فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوزت عليه ، قال إذا أعجبتة نفسه ، واستكثر عمله . ونسى ذنوبه . وأحذرك ثلاثاً :

لا تخلون بامرأة لا تحل لك قط ، فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أقتنه بها .

ولا تعاهد الله عهداً إلا وفيت به ، فإنه ما عاهد الله أحد إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به .

ولا تخرجن صلقة إلا أمضيتها فإنه ما أخرج رجل صلقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين إخراجها ، ثم ولي وهو يقول : يا ويله ثلاثاً علم موسى ما يحلر به بنى آدم .

قال القرشي : وحدثني محمد بن إدريس ثنا أحمد بن يونس ثنا ثنا حسن بن صالح قال : سمعت أن الشيطان قال للمرأة أنت نصف جندی وأنت سهمي الذي أرمى به ، فلا أخطئ وأنت موضع سري وأنت رسول

فى حاجتى .

قال القرشى: وحدثنا إسحاق بن إبراهيم ثنى هشام بن يوسف بن عقيل بن معقل بن أخى وهب بن منه قال: سمعت وهباً يقول: قال راهب للشيطان وقد بدا له أى أخلاق بنى آدم أعون لك عليهم. قال الحدة إن العبد إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة .

قال القرشى: وحدثنا سعيد بن سليمان الواسطى عن سليمان بن المغيرة عن ثابت رضى الله عنه قال: لما بعث النبى ﷺ جعل إبليس لعنه الله يرسل شياطينه إلى أصحاب النبى ﷺ فيجيئون إليه بصحفهم ليس فيها شئ فيقول لهم ما لكم لا تصيبون منهم شيئاً، فقالوا: ما صحبنا قوماً مثل هؤلاء فقال رويداً بهم فعسى أن تفتح لهم الدنيا، هنالك تصيبون حاجتكم منهم .

قال القرشى: وأخبرنا أحمد بن جميل المروزي نا ابن المبارك نا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن السلمى عن أبى موسى قال: إذا أصبح إبليس يث جنوده فى الأرض فيقول من أضل مسلماً السبت التاج. فيقول له الفائل لم أزل بفلان حتى طلق امرأته، قال يوشك أن يتزوج . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى عقى، قال يوشك أن يير . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى رنى، قال أنت . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى شرب الخمر، قال أنت، قال: ويقول آخر لم أزل بفلان حتى قتل، فيقول: أنت أنت .

قال القرشى: وسمعت سعيد بن سليمان يحدث عن المبارك بن فضالة عن الحسن قال: كانت شجرة تعبد من دون الله فجاء إليها رجل فقال لأقطعن هذه الشجرة، فجاء ليقطعها غضباً لله فلقى إبليس فى صورة إنسان، فقال: ما تريد ؟ قال أريد أن أقطع هذه الشجرة التى تعبد من دون الله . قال إذا أنت لم تعبد فما يضرك من عبدها ؟ قال لأقطعنها . فقال له الشيطان هل لك فيما هو خير لك لا تقطعها ولك ديناران كل يوم إذا أصبحت عند وسادتك . قال فمن أين لى ذلك ؟ قال : أنا لك، فرجع فأصبح فوجد دينارين عند وسادته ثم أصبح بعد ذلك فلم يجد شيئاً، فقام

غضباً فتمثل له الشيطان فى صورته وقال ما تريد ؟ قال أريد قطع هذه الشجرة التى تعبد من دون الله تعالى قال كذبت مالك إلى ذلك من سبيل : فذهب ليقطعها فضرب به الأرض وخنقه حتى كاد يقتله قال أتدرى من أنا أنا الشيطان، جئت أول مرة غضباً فلم يكن لى عليك سبيل، فخدعتك بالدينارين فتركتها فلما جئت غضباً للدينارين سلطت عليك .

قال القرشى : وحدثنا بشر بنى الوليد الكندى ثنا محمد بنى طلحة عن زيد ابن مجاهد قال : للإبليس خمسة من ولده قد جعل كل واحد منهم على شئ من أمره، ثم سماهم : فذكر ثبر، والأعور، ومسوط، وداسم، وركنبور، فأما ثبر، فهو صاحب المصيبات الذى يأمر بالشور وشق الجيوب ولطم الحدود ودعوة الجاهلية، وأما الأعور، فهو صاحب الزنا الذى يأمر به ويزينه، وأما مسوط فهو صاحب الكذب الذى يسمع فيلقى الرجل فيغيره بالخبر، فيذهب الرجل إلى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلاً أعراف وجهه ولا أدرى ما اسمه حدثنى بكذا وكذا، وأما داسم، فهو الذى يدخل مع الرجل إلى أهله ليريه العيب فيهم ويغضبه عليهم، وأما ركنبور، فهو صاحب السوق الذى يركز رأيته فى السوق .

أخبرنا محمد بن القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحاق ثنا اسماعيل بن أبى الحارث ثنا سنيذ عن مخلد بن الحسين قال : ما ندب الله العباد إلى شئ إلا اعترض فيه إبليس بأمرين ما يبالى بأيهما ظفر :

إما غلوا فيه وإما تقصيراً عنه . وبالإسناد قال محمد بن إسحاق وثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ابن لهيعة عن ابى قابيل سمعت حياة بن شرارحيل يقول : سمعت عبد الله بن عمر يقول : إن إبليس موثق فى الأرض السفلى، فإذا هو تحرك كان كل شرفى الأرض بين اثنين فصاعداً من تحركه .

قال الشيخ : أبو الفرج رحمه الله، قلت : وفتن الشيطان ومكايده فى غضون هذا الكتاب منها ما يليق بكل موضع منه إن شاء الله تعالى : ولكثرة فتن الشيطان وتشبيها بالقلوب عزت السلامة . فإن من يدع إلى ما

يحث عليه الطبع كمداد سفينة منحدره فيا سرعة اتحدارها، ولما ركب
الهوى فى هاروت وماروت لم يستمسكاً، فإذا رأت الملائكة مؤمناً قد مات
على الإيمان تعجبت من سلامته .

وأخبرنا محمد بن أبى منصور نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن على
التميمي ثنا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد ثنا ابن سريج: ثنا عتبة
بن عبد الواحد عن مالك بن مغول عن ابن عبد العزيز بن رفيع قال: إذا
عرج بروح المؤمن إلى السماء قالت الملائكة سبحان الذى لحا هذا العبد من
الشیطان، يا ويحه كيف لحا .

ذكر الإعلام بأن مع كل إنسان شيطاناً

أخبرنا أبو الحصين الشيباني نا أبو على المذهب نا أبو بكر بن حمدان ثنا
عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنى أبى ثنا هارون ثنا عبد الله بن مهيب
أخبرنى أبو صخر عن ابن قسيط أنه حدثه عن عروة بن الزبير حدثه أن
عائشة زوج النبى ﷺ حدثته أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلاً
قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع، فقال، مالك يا عائشة أغرت ؟،
فقلت: ومالى لا يغار مثلى على مثلك ؟ فقال: أو قد جاءك شيطان؟
قالت: يا رسول الله أو معى شيطان ؟ قال نعم، قلت: ومع كل إنسان ؟
قال نعم، قلت: ومعك يا رسول الله ؟ قال نعم، ولكن ريسى عز وجل
أعاننى عليه حتى أسلم: انفرد به مسلم، ويحى بلفظ آخر: أعاننى عليه
فأسلم . قال الخطابى: عامة الرواة يقولون: فأسلم على مذهب الفعل
الماضى إلا سفيان ابن عيينة يقول فأسلم من شره وكان يقول الشيطان لا
يسلم . قال الشيخ: وقول ابن عيينة حسن وهو يظهر أثر المجاهدة لمخالفة
الشیطان إلا أن حديث ابن مسعود كأنه يرد قول ابن عيينة، وهو ما أخبرنا
به ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا
أبى ثنا يحيى عن سفيان ثنى منصور عن سالم بن أبى الجعد عن أبيه عن
ابن مسعود يرفعه ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن من
الملائكة، قالوا وإياك يا رسول الله . قال: وإياى، ولكن الله عز وجل
أعاننى عليه فلا يأمرنى إلا بحق: وفى رواية فلا يأمرنى إلا بسخير. انفرد

به مسلم . واسم أبى الجعد رافع وظاهره إسلام الشياطين، ويحتمل القول الآخر .

بيان أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا أحمد بن جعفر نا عبد الله ابن أحمد ثنى أبى ثنى عبد الرزاق ثنى معمر عن الزهرى عن على بن الحسين عن صفية بنت حىي زوج النبي ﷺ ، قالت : كان رسول الله ﷺ معتكفاً فأتته أروره ليلاً فحدثته ثم قمت لأنقلب فقام معى ليقلبنى وكان مسكنها فى دار أسامة بن زيد، فمر رجلان من الأنصار، فلما رأيا رسول الله ﷺ أسرعا، فقال النبي ﷺ : « على رسلكما إنها صفية بنت حىي » فقالا : سبحان الله يا رسول الله ! قال : « إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم، وإنى خشيت أن يقلد فى قلوبكما شراً أو قال شيئاً الحديث فى الصحيحين . قال الخطابى : وفى هذا الحديث من العلم استحباب أن يحذر الإنسان من كل أمر من المكروه مما تجرى به الظنون، ويخطر بالقلوب، وأن يطلب السلامة من الناس بإظهار البراءة من الريب، ويحكى فى هذا عن الشافعى رضى الله عنه أنه قال : خاف النبي ﷺ أن يقع فى قلوبهما شئ من أمر فيكفرا، وإنما قاله ﷺ شفقة منه عليهما لا على نفسه .

ذكر التعموذ من الشيطان الرجيم

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : قد أمر الله تعالى بالتعموذ من الشيطان الرجيم عند التلاوة فقال تعالى : ﴿ فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ ، وعند السحر، فقال : ﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ إلى آخر السورة . فإذا أمر بالتحرر من شره فى هذين الأمرين فكيف فى غيرهما .

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنى سيار ثنى أبو التياح، قال : قلت لعبد الرحمن بن حنبل : أدركت النبي ﷺ ؟ قال : نعم، قلت : كيف صنع رسول الله ﷺ ليلة كادته الشياطين ؟ فقال : إن الشياطين تحدت تلك الليلة

على رسول الله ﷺ من الأودية والشعاب وفيهم شيطان بيده شعلة نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله ﷺ . فهبط إليه جبريل عليه السلام، فقال: يا محمد قل، قال: أما قول؟ قال: قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً ويراً، ومن شر ما ينزل من السماء، ومن شر ما يعرج فيها، ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يارحمن، قال: فطفت نارهم، وهزمهم الله تعالى .

أنبأنا اسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا أبو الحسين ابن بشر أن نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي حدثني أبو سلمة للخزومي ثنا ابن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها أن النبی ﷺ قال: «إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلقك؟ فيقول الله تبارك وتعالى، فيقول: فمن خلق الله، فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فإن ذلك يذهب عنه» . قال القرشي ثنا هناد بن السرى ثنا أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضى الله عنه يرفعه، قال: إن للشيطان لمة يابن آدم، وللملك لمة، فأما لمة الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق، وأما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق، فمن وجد من ذلك شيئاً فليعلم أنه من الله فليحمد الله . ومن وجد الأخرى فليتعوذ من الشيطان ثم قرأ ﴿الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء﴾ الآية .

قال الشيخ رحمه الله: وقد رواه جرير عن عطاء فوقفه على ابن مسعود . أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا عبد الرزاق نا سفیان عن منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين فيقول: أصيدكما بكلمات الله التامة، ومن كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة . ثم يقول «هكذا كان أبى إبراهيم ﷺ يعوذ اسماعيل وإسحاق» أخرجاه فى الصحيحين . قال أبو بكر بن الأتبارى الهامة واحد الهوام، ويقال . هى كل نسمة تهم بسوء واللامة الملامة وإنما قال لامة ليوافق لفظ هامة فيكون ذلك أخف على

اللسان .

أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا إبراهيم بن عمر البرمكي نا أبو الحسن عبد الله بن إبراهيم الزينبي ثنا محمد بن خلف ثنا عبد الله بن محمد ثنا فضيل بن عبد الوهاب ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت قال : قال مطرف : نظرت فإذا ابن آدم ملقى بين يدي الله عز وجل وبين إبليس فمن شاء أن يعصمه عصمه ، وإن تركه ذهب به إبليس (وحيى) عن بعض السلف أنه قال لتلميذه . ما تصنع بالشيطان إذا سول لك الخطايا ؟ قال : أجاهده ، قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده ، قال : فإن عاد ؟ قال أجاهده ، قال هذا يطول أرأيت إن مررت بغيرك كلبها أو منعك من العبور ما تصنع ؟ قال : أكابده وأرده جهدي ، قال هذا يطول عليك ، ولكن استعن بصاحب الغنم يكفه عنك .

قال الشيخ رحمه الله : واعلم أن مثل إبليس مع المتقى والمخلط كرجل جالس بين يديه طعام ، فمر به كلب فقال له اخسأ فذهب فمر بآخر بين يديه طعام ولحم فكلما أحساه لم يبرح ، فالأول مثل المتقى يمر به الشيطان فيكفيه في طرده الذكر ، والثاني مثل المخلط لا يفارقه الشيطان لمكان تخليطه ، نعوذ بالله من الشيطان .

.....

الباب الرابع فى معنى التلبيس والغرور

قال المصنف: التلبيس إظهار الباطل فى صورة الحق، والغرور نوع جهل يوجب اعتقاد الفاسد صحيحاً والردى جيداً: وسببه وجود شبهة أوجبت ذلك وإنما يدخل إبليس على الناس بقدر ما يمكنه منهم ويقول على مقدار يقظتهم وغفلتهم وجهلهم وعلمهم، واعلم أن القلب كالحصن، وعلى ذلك الحصن سور، وللسور أبواب، وفيه ثلثم وسأكنه العقل، والملائكة تتردد إلى ذلك الحصن، وإلى جانبه ربض فيه الهوى والشياطين تختلف إلى ذلك الربض من غير مانع، والحرب قائم بين أهل الحصن وأهل الربض والشياطين لا تزال تدور حول الحصن تطلب غفلة الحارس والعبور من بعض الثلم . فينبغى للحارس أن يعرف جميع أبواب الحصن الذى قد وكل بحفظه وجميع الثلم، وأن لا يفتر عن الحراسة لحظة . فإن العدو ما يفتر . قال رجل للحسن البصرى: أينما إبليس ؟ قال: لو نام لوجدنا راحة، وهذا الحصن مستدير بالذكر مشرق بالإيمان، وفيه امرأة صقيلة يتراءى فيها صور كل ما يمر به، فأول ما يفعل الشيطان فى الربض إكثار الدخان فتسود حيطان الحصن، وتصلد المرأة وكمال الفكر يرد الدخان، وصقل الذكر يجلو المرأة، وللعنود حملات فتارة يحمل فيدخل الحصن، فيكر عليه الحارس فيخرج، وربما دخل فعاث وربما أقام لغفلة الحارس، وربما ركدت الريح الطاردة للدخان فتسود حيطان الحصن وتصلد المرأة فيمر الشيطان ولا يدري به، وربما جرح الحارس لغفلة وأسر واستخدم وأقيم يستنبط الحيل فى موافقة الهوى ومساعدته، وربما صار كالفقيه فى الشر، قال بعض السلف: رأيت الشيطان فقال لى قد كنت ألقى الناس فأعلمهم فصرت ألقاهم فأتعلم منهم . وربما هجم الشيطان على الذكى الفطن ومعه عروس الهوى قد جلاها فيتشاغل الفطن بالنظر إليها فيستأسره، وأقوى القيد الذى يوثق به الأسرى الجهل، وأوسطه فى القوة الهوى، وأضعفه الغفلة، وما درع الإيمان على المؤمن، فإن نبل

العدو لا يقع فى مقتل .

أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا أبو حمد بن حيان نا أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن يوسف الجوهري نا أبو غسان النهدي قال: سمعت الحسن بن صالح رحمه الله يقول: إن الشيطان ليفتح للعبد تسعة وتسعين باباً من الخير يريد به باباً من الشر . أنبأنا على بن عبد الله نا محمد بن محمد بن محمد النديم نا عمى عبد الواحد بن أحمد ثنى أبى أحمد بن الحسين العدل نا أبو جعفر محمد بن صالح نا حيان بن الفلس الجهماني نا حماد بن شعيب عن الأعمش قال: حدثنا رجل كان يكلم الجن، قالوا: ليس علينا أشد من يتبع السنة، وأما أصحاب الأهواء، فإننا نلعب لهم لعباً .

.....

الباب الخامس

فى ذكر تلييسه فى العقائد والديانات ذكر تلييسه على السوفسطائية

قال الشيخ: هؤلاء قوم ينسبون إلى رجل يقال له سوفسطا: زعموا أن الأشياء لا حقيقة لها وأن ما يستبعده يجوز أن يكون على ما نشاهده، ويجوز أن يكون على غير ما نشاهده . وقد رد العلماء عليهم، بأن قالوا لمالكتم هذه حقيقة أم لا ؟ فإن قلتم لا حقيقة لها وجوزتم عليها البطلان فكيف يجوز أن تدعو إلا ما لا حقيقة له ؟ فكأنكم تقولون بهذا القول أنه لا يحل قبول قولكم، وإن قلتم لها حقيقة، فقد تركتم مذهبكم . وقد ذكر مذهب هؤلاء أبو محمد الحسن بن موسى التويعتى فى كتاب الآراء والديانات، فقال: رأيت كثيراً من المتكلمين قد غلطوا فى أمر هؤلاء غلطاً بيناً . لأنهم ناظروهم وجدلوههم وراموا بالحجاج والمناظرة الرد عليه وهم لم يشبوا حقيقة ولا أقرؤا بمشاهدة، فكيف تكلم من يقول: لا أدرى أيكلمنى أم لا ؟ وكيف تناظر من يزعم أنه لا يدرى أموجود هو أم معدوم؟ وكيف تخاطب من يدعى أن المخاطبة بمنزلة السكوت فى الإبانة وأن الصحيح بمنزلة الفاسد ؟ قال: ثم إنه إنما يناظر من يقر بضرورة أو يعترف بأمر فيجعل ما يقر سبباً إلى تصحيح ما يجحده . فأما من لا يقر بذلك فمجادلته مطروحة . قال الشيخ: وقد رد هذا الكلام أبو الوفاء بن عقيل فقال: إن أقواماً قالوا كيف نكلم هؤلاء وغاية ما يمكن المجادل أن يقرب المعقول إلى المحسوس ويستشهد بالشاهد فيستدل به على الغائب وهؤلاء لا يقولون بالمحسوسات فهم يكلمون؟ قال: وهذا كلام ضيق العطن، ولا ينبغي أن يؤسس من معالجة هؤلاء فإن ما اعتراهم ليس بأكثر من الوسواس ولا ينبغي أن يضيق عطنتنا عن معالجتهم فإنهم قوم أخرجتهم عوارض انحراف مزاج وما مثلنا ومثلهم إلا كرجل رزق ولداً أحول فلا يزال يرى القمر بصورة قمرين، حتى إنه لم يشك أن فى السماء قمرين: فقال له أبوه القمر واحد، وإنما السوء فى عينيك، غص عينك

الحولاء وانظر، فلما فعل قال: أرى قمراً واحداً لاني عصبت إحدى عيناي فغاب أحدهما فجاء من هذا القول شبهة ثانية، فقال له أبوه: إن كان ذلك كما ذكرت فغض الصحيحة فعل فرأى قمرين، فعلم صحة ما قاله أبوه .

أبنا محمد بن ناصر نا الحسن بن أحمد بن البنا ثنا ابن دودان نا أبو عبد الله المرزاني ثنى أبو عبد الله الحكيمى ثنى يموت بن المزرع ثنى محمد بن عيسى النظام قال: مات ابن لصالح بن عبد القدوس فمضى إليه أبو الهذيل ومعه النظام وهو غلام حدث كالمتوجع له . قرأه منحرفاً فقال له أبو الهذيل: لا أعرف لجزعك وجهاً إذا كان الناس عندك كالزرع، فقال له صالح يا أبا الهذيل، إنما أجزع عليه لأنه لم يقرأ كتاب الشكوك، فقال له أبو الهذيل: وما كتاب الشكوك، قال: هو كتاب وضعته من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوهم أنه لم يكن، وفيما لم يكن حتى يظن أنه قد كان، فقال له النظام: فشك أنت في موت إبنك واعمل على أنه لم يمت، وإن كان قد مات فشك أيضاً في أنه قد قرأ الكتاب وإن كان لم يقرأه . وحكى أبو القاسم البلخي أن رجلاً من السوفسطائية كان يختلف إلى بعض المتكلمين فأتاه مرة فناظره فأمر المتكلم بأخذ دابته فلما خرج لم يرها فرجع فقال: سرقت دابتي . فقال ويحك لعلك لم تأت راكباً، قال: بلى، قال: فكر، قال: هذا أمر أتيقنه . فجعل يقول له: تذكر، فقال: ويحك ويحك ما هذا موضع تذكر، أنا لا أشك أنني جئت راكباً، قال: فكيف تدعى أنه لاحقيقة لشيء وأن حال اليقظان كحال النائم ؟ فوجم السوفسطائي ورجع عن مذهبه .

فصل

قال النوبختي قد رعبا فرقة من المتجاهلين أنه ليس للأشياء حقيقة واحدة في نفسها، بل حقيقتها عند كل قوم على حسب ما يعتقد فيها، فإن العسل يجده صاحب المرة الصفراء مرأ ، ويجده غيره حلواً . قالوا وكذلك العالم هو قديم عند من اعتقد قدمه، محدث عند من اعتقد

حدوده. واللون جسم عند من اعتقده جسماً، وعرض عند من اعتقده عرضاً. قالوا قلو توهمنا عدم المعتقدين وقف الأمر على وجود من يعتقد. وهؤلاء من جنس السوفسطائية فيقال لهم أقولكم صحيح ؟ فسيقولون هو صحيح عندنا، باطل عند خصمنا. قلنا دعوا كم صحة قولكم مردودة وإقراركم بأن مذهبكم عند خصمكم باطل شاهد عليكم ومن شهد على قولهم بالبطلان من وجه فقد كفى خصمه بتبيين فساد مذهبه، ومما يقال لهم: أثبتون للمشاهدة حقيقة ؟ فإن قالوا لا، لحقوا بالاولين، وإن قالوا حقيقتها على حسب الاعتقاد فقد نفوا عنها الحقيقة فى نفسها وصار الكلام معهم كالكلام مع الاولين .

فصل

قال التوبختى. ومن هؤلاء من قال: إن العالم فى ذوب وسيلان قالوا ولا يمكن الإنسان أن يتفكر فى الشئ الواحد مرتين لتغير الأشياء دائماً فيقال لهم: كيف علم هذا وقد أنكرتم ثبوت ما يوجب العلم، وربما كان أحذكم الذى يجيبه الآن غير الذى كلمه .

ذكر تليسه على الدهرية

قال المصنف: قد أوهم إبليس خلقاً كثيراً أنه لا إله ولا صانع. وأن هذه الأشياء كانت بلا مكن، وهؤلاء لما لم يدركوا الصانع بالحس ولم يستعملوا فى معرفته العقل جحدوه. وهل يشك ذو عقل فى وجود صانع، فإن الإنسان لو مر بقاع ليس فيه بنيان ثم عاد فرأى حائطاً مبنياً علم أنه لا بد له من بان بناء، فهذا المهاده الموضوع، وهذا السقف المرفوع، وهذه الأبنية العمجية والقوانين الجارية على وجه الحكمة، أما تدل على صانع، وما أحسن ما قال العرب: إن البعرة تدل على البعير، فهيكمل علوى بهه اللطافة، ومركز سفلى بهذه الكثافة أما يدلان على اللطيف ؟ ثم لو تأمل الإنسان نفسه لكفت دليلاً، ولشفت غليلاً فإن فى هذا الجسد من الحكم ما لا يسع ذكره فى كتاب، ومن تأمل تحديد الأسنان لتقطع، وتقريض الأضراس لتطحن، واللسان يقلب المضغ وتبسيط الكبد على الطعام يتضججه، ثم ينفذ إلى كل جارحة قدر ما تحتاج إليه من الغذاء،

وهذه الأصابع التي هبت فيها العقد لتطوى وتفتح، فيمكن العمل بها، ولم تجوف لكثرة عملها إذ لو جوفت لصلبها الشيء القوي فكسرها، وجعل بعضها أطول من بعض لتستوى إذا ضمت، وأخفى في البطن ما فيه قوامه، وهي النفس التي إذا ذهبت فسد العقل الذي يرشد إلى المصالح، وكل شيء من هذه الأشياء ينادى أفي الله شك ؟ وإنما يخبط الجاحد لأنه طلبه من حيث الحس، ومن الناس من جحد، لأنه لما أثبت وجوده من حيث الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجحد أصل الوجود، ولو أعمل هذا فكره لعلم أن لنا أشياء لا تدرك إلا جملة كالنفس والعقل، ولم يمتنع أحد من إثبات وجودهما، وهل الغاية إلا إثبات الخلق جملة، وكيف يقال كيف هو أو ما هو ولا كيفية له ولا ماهية. ومن الأدلة القطعية على وجوده أن العالم حادث بدليل أنه لا يخلو من الحوادث وكل ما لا ينفك عن الحوادث حادث ولا بد لحادث هذا الحادث من مسبب وهو الخالق سبحانه. وللملحدن اعتراض يتناولون به على قولنا: لا بد للصنعة من صانع فيقولون إنما تعلقتم في هذا بالشاهد وإليه نقاضيكم فنقول كما أنه لا بد للصنعة من صانع فلا بد للصورة الواقعة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها كالخشب لصورة الباب والحديد لصورة القاس. قالوا فدلليكم الذي تثبتون به الصانع يوجب قدم العالم، فالواجب أنه لا حاجة بنا إلى مادة بل نقول إن الصانع اخترع الأشياء اختراعاً فإننا نعلم أن الصور والأشكال المتجددة في الجسم كصورة الدولاب ليس لها مادة، وقد اخترعها ولا بد لها من مصور فقد أريناكم صورة وهي شيء جاءت لا من شيء ولا يمكنكم أن ترون صنعة جاءت لا من صانع .

ذكر تليسه على الطبايعين

قال المصنف: لما رأى إيليس قلة موافقته على جحد الصانع لكون العقول شاهدة بأنه لا بد للمصنوع من صانع حسن لأقوام أن هذه المخلوقات فعل الطبيعة وقال ما من شيء يخلق إلا من اجتماع الطبايع الأربع فيه، فدل على أنها الفاعلة، وجواب هذا، نقول اجتماع الطبايع دليل على وجودها لا على فعلها ثم قد ثبت أن الطبايع لا تفعل إلا باجتماعها وامتراجها، وذلك يخالف طبيعتها، فدل على أنها مقهورة.

وقد سلموا أنها ليست بحية ولا عالة ولا قادرة ومعلوم أن الفعل المنسق المنتظم لا يكون إلا من عالم حكيم، فكيف يفعل من ليس عالماً وليس قادراً، فإن قالوا ولو كان الفعل حكيماً لم يقع فى بنائه خلل، ولا وجدت هذه الحيوانات المضرة فعلم أنه بالطبع. قلنا ينقلب هذا عليكم بما صدر منه من الأمور المنتظمة للحكمة التى لا يجوز أن يصدر مثلها عن طبع. فاما الخلل المشار إليه فيمكن أن يكون للابتلاء والردع والعقوبة، أو فى طيه منافع لا نعلمها ثم أين فعل الطبيعة من شمس تطلع فى نسيان على أنواع من الحبوب فترطب الحصرم والخلالة وتنشف البرة وتيسها ولو فعلت طبعاً لأيست الكل أو رطبته فلم يبق إلا أن الفاعل المختار استعملها بالمشيئة فى يس هذه للدخار، والنضج فى هذه للتناول، والعجب أن الذى أوصل إليها اليبس فى أكنة لا يلقى جرمها والذى رطبها يلقى جرمها، ثم إنها تبيض ورد الخشخاش وتحمّر الشقائق وتحمض الرمان وتحلى العنب، والماء واحد، وقد أشار المولى إلى هذا بقوله «تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل» .

ذكر تليسه على الثنوية

وهم قوم قالوا صانع العالم اثنان: ففاعل الخير نور، وفاعل الشر ظلمة، وهما قديمان لم يزا قوين حسامين، سميعين بصيرين، وهما مختلفان فى النفس والصورة، متضادان فى الفعل والتدبير، فجوهر النور فاضل حسن نير صاف نقى طيب الريح حسن المنظر، ونفسه نفس خيره كريمة حكيمة نفاعه منها الخير واللذة والسرور والصلاح، وليس فيها شئ من الضرر ولا من الشر وجوهر الظلمة على ضد ذلك من الكدر والنقص ونتن الريح وقبح المنظر ونفسه نفس شريرة بخيلة سفيهة متنته ضارّة منها الشر والفساد. كذا حكاه النوبختى عنهم، قال: وزعم بعضهم أن النور لم يزل فوق الظلمة. وقال بعضهم: بل كل واحد إلى جانب الآخر. وقال أكثرهم: النور لم يزل مرتفعاً فى ناحية الشمال، والظلمة منحطة فى ناحية الجنوب، ولم يزل كل واحد منهما مبانئاً لصاحبه، قال النوبختى: وزعموا أن كل واحد منهما له أجناس خمسة، أربعة منها أبدان وخامس هو

الروح، وأبدان النور أربعة: النار والريح، والشراب، والماء، وروحه الشبح، ولم تزل تتحرك فى هذه الأبدان، وأبدان الظلمة أربعة: الحريق، والظلمة، والسموم، والضباب، وروحها الدخان وسموا أبدان النور ملائكة، وسموا أبدان الظلمة شياطين وعفاريت . وبعضهم يقول الظلمة تتوالد شياطين والنور يتوالد ملائكة، وأن النور لا يقدر على الشر ولا يجور منه، والظلمة لا تقدر على الخير ولا تمجور منه. وذكر لهم مذاهب مختلفة فيما يتعلق بالنور والظلمة. ومذاهب سخيفة. فمنها أنه فرض عليهم ألا يدخرون إلا قوت يوم، وقال بعضهم: على الإنسان صوم ريع العمر، وترك الكذب والبخل والسحر، وعبادة الأوثان والزنى والسرقة، وأن لا يؤذى ذا روح، فى مذاهب طريفة اخترعوها بواقعاتهم الباردة. وذكر يحيى بن بشر النهاوندى أن قوماً منهم يقال لهم (الديصانية) زعموا أن طبيعة العالم كانت طينة خشنة وكانت تحاكى جسم البارى الذى هو النور زماناً، فتأذى بها، فلما طال عليه ذلك قصد تنحيته عنه فتوحل فيها واختلط بها فتركب منها هذا العالم النورى والظلمى، فما كان من جهة الصلاح فمن النور، وما كان من جهة الفساد فمن الظلمة، وهؤلاء يفتالون الناس ويخترقونهم ويزعمون أنهم يخلصون بذلك النور من الظلمة، مذاهب سخيفة، والذى حملهم على هذا أنهم رأوا فى العالم شراً واختلافاً، فقالوا لا يكون من أصل واحد شيان مختلفان: كما لا يكون من النار التبريد والتسخين، وقد رد العلماء عليهم فى قولهم إن الصانع اثنان، فقالوا: لو كان اثنين لم يخل أن يكونا قادرين، أو عاجزين، أو أحدهما قادر والثانى عاجز، لا يجوز أن يكونا عاجزين لأن العجز يمنع ثبوت الألوهية، ولا يجوز أن يكون أحدهما عاجزاً، فبقى أن يقال هما قادران، فتصور أن أحدهما يريد تحريك هذا الجسم فى حالة يريد الآخر فيها تسكينه، ومن المحال وجود ما يريدانه، فإل تم مراد أحدهما ثبت عجز الآخر، وردوا عليهم فى قولهم: إن النور يفعل الخير، والظلمة تفعل الشر، فإنه لو هرب مظلوم فاستتر بالظلمة فهذا خير قد صدر من شر ولا ينبغى مد النفس فى الكلام مع هؤلاء فإن مذهبهم خرافات .

ذكر تليسه على الفلاسفة وتابعيهم

إنما تمكن إبليس من التليسه على الفلاسفة من جهة أنهم انفردوا بأرائهم وعقولهم. وتكلموا بمقتضى ظنونهم من غير التفات إلى الأنبياء. فمنهم من قال بقول الدهرية أن لا صانع للعالم، حكاه النوبختي وغيره عنهم. وحكى النهاوندى أن أرسطاطاليس وأصحابه زعموا أن الأرض كوكب فى جوف هذا الفلك وأن فى كل كوكب عوالم كما فى هذا الأرض وأنهاراً وأشجاراً وأنكروا الصانع وأكثرهم أثبت علة قديمة للعالم ثم قال بقدم العالم، وأنه لم يزل موجوداً مع الله تعالى ومعلولاً له ومساوياً غير متأخر عنه بالزمان مساواة المعلول للعلة والنور للشمس بالذات والترتبة لا بالزمان، فيقال لهم لم أنكرتم أن يكون العالم حادثاً بإرادة قديمة اقتضت وجوده فى الوقت الذى وجد فيه ؟ فإن قالوا فهذا يوجب أن يكون بين وجود البارى وبين المخلوقات زمان. قلنا الزمان مخلوق وليس قبل الزمان زمان. ثم يقال لهم: كان الحق سبحانه وتعالى قادراً على أن يجعل سمك الفلك الأعلى أكثر مما هو بذراع أو أقل مما هو بذراع. فإن قالوا لا يمكن فهو تعجيز، ولأن ما لا يمكن أكبر منه ولا أصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا يمكن، والواجب يستغنى عن علة وقد ستروا مذهبهم بأن قالوا الله عز وجل صانع العالم، وهذا تجوز عندهم لا حقيقة. لأن الفاعل يريد لما يفعله وعندهم أن العالم ظهر ضرورياً لا أن الله فعله، ومن مذاهبهم أن العالم باق أبداً كما لا بداية لوجوده فلا نهاية، قالوا لأنه معلول علة قديمة. وكان المعلول مع العلة، ومتى كان العالم ممكن الوجود لم يكن قديماً ولا معلولاً. وقد قال جالينوس لو كانت الشمس مثلاً تقبل الانعدام لظهر فيها ذبول فى هذه المدة الطويلة فيقال له قد يفسد الشئ بنفسه بغتة لا بالذبول، ثم من أين له أنها لا تذبل ؟ فإنها عندهم بمقدار الأرض مائة وسبعين مرة أو نحو ذلك، فلو نقص منها مقدار جبل لم يبن ذلك للحس، ثم نحن نعلم أن الذهب والياقوت يقبلان الفساد وقد يبقيان سنين ولا يحس نقصانهما، وإنما الإيجاد والإعدام بإرادة القادر والقادر لا يتغير فى نفسه ولا تحدث له صفة

وإنما يتغير الفعل بإرادة قديمة.

فصل

وحكى النوبختى فى كتاب الآراء والديانات أن سقراط كان يزعم أن أصول الأشياء ثلاثة: علة فاعله، والعنصر، والصورة. قال: والله تعالى هو الفعال والعنصر هو الموضوع الأول للكون والفساد، والصورة جوهر للجسم، وقال آخر منهم: الله هو العلة الفاعلة. والعنصر المنفعل، وقال آخر منهم العقل رتب الأشياء هذا الترتيب، وقال آخر منهم بل الطبيعية فعلته .

وحكى يحيى بن بشر بن عمير النهاوندى أن قوماً من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعاً ومتفرقاً ومتحركاً وساكناً علمنا أنه محدث ولا بد له من محدث ثم رأينا أن الإنسان يقع فى الماء ولا بحسن السباحة فيستغيث بذلك الصانع المدبر فلا يغيثه، أو فى النار فعلمنا أن ذلك الصانع معدوم. قال واختلف هؤلاء فى علم الصانع المدبر على ثلاث فرق: فرقة رعت أنه لما أكمل العالم استحسنه فخشى أن يزيد فيه أو ينقص منه فيفسد، فأهلك نفسه وخلا منه العالم، وبقيت الأحكام تجري بين حيواناته ومصنوعاته على ما اتفق، وقالت الفرقة الثانية: بل ظهر فى ذات البارى تولول، فلم يزل تنجذب قوته ونوره حتى صارت القوة والنور فى ذلك التولول وهو العالم، وساء بور البارى وكان الباقي منه سنور .

وزعموا أنه سيجذب النور من العالم إليه حتى يعود كما كان، ولضعفه عن مخلوقاته أهمل أمرهم فشاع الجور .

وقالت الفرقة الثالثة: بل البارى لما أتقن العالم تفرقت أجزاءه فيه فكل قوته فى العالم فهى من جوهر اللاهوتية. قال الشيخ رحمه الله: هذا الذى ذكره النهاوندى نقلته من نسخة بالنظامية قد كتبت منذ مائتين وعشرين سنة، ولولا أنه قد قيل ونقل فى ذكره بيان ما قد فعل إبليس فى تليسه، لكان الأولى الإضراب عن ذكره تعظيماً لله عز وجل أن يذكر بمثل هذا، ولكن قد بينا وجه الغالطة فى ذكره .

فصل

وقد ذهب أكثر الفلاسفة إلى أن الله تعالى لا يعلم شيئاً، وإنما يعلم نفسه، وقد ثبت أن المخلوق يعلم نفسه ويعلم خالقه، فقد رادت مرتبة المخلوق على رتبة الخالق .

قال المصنف: وهذا أظهر فضيحة من أن يتكلم عليه، فانظر إلى ما رينه إبليس لهؤلاء احمقاء مع ادعائهم كمال العقل، وقد خالفهم أبو علي بن سينا في هذا فقال بل يعلم نفسه، ويعلم الأشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات، وتلقف هذا المذهب منهم المعتزلة، وكأنهم استكثروا المعلومات، فالحمد لله الذي جعلنا ممن ينفي عن الله الجهل والنقص، ونؤمن بقوله ﴿ألا يعلم من خلق﴾ وقوله: ﴿ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها﴾ وذهبوا إلى أن علم الله وقدرته هو ذاته، وفراراً من أن يثبتوا قديمين، وجوابهم أن يقال إنما هو قديم موجود واحد موصوف بصفات الكمال .

فصل

قال المصنف: وقد أنكرت الفلاسفة بعث الأجساد ورد الأرواح إلى الأبدان ووجود جنة ونار جسمانيين وزعموا أن تلك أمثلة ضربت لعوام الناس ليفهموا الثواب والعقاب والروحانيين، وزعموا أن النفس تبقى بعد الموت بقاء سرمدياً أبداً، إما في لذة لا توصف وهي الأئفس الكاملة، أو ألم لا يوصف وهي النفوس المتلوثة، وقد تتفاوت درجات الألم على مقادير الناس، وقد ينمحي عن بعضها الألم ويزول، فيقال لهم نحن لا ننكر وجود النفس بعد الموت، ولذلك سمى عودها إعادة، ولا أن لها نعيماً وشقاء، ولكن ما المانع من حشر الأجسام؟ ولم ننكر اللذات والآلام الجسمانية في الجنة والنار، وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادتين، وبين الشقاوتين الروحانية والجسمانية، وأما الحقائق في مقام الأمثال فتحكم بلا دليل، فإن قالوا الأبدان تتحل وتوكل وتستحيل. قلنا القدرة لا يقف بين يديها شيء، على أن الإنسان إنسان بنفسه. فلو صنع له البدن من تراب غير التراب الذي خلق منه لم يخرج

عن كونه هو هو، كما أنه تبدل أجزاؤه من الصغر إلى الكبر وبالهزال والسمن فإن قالوا لم يكن البدن بدنًا حتى يرقى من حالة إلى حالة إلى أن صار لحماً وعروفاً قلنا قدرة الله سبحانه وتعالى لا تقف على المفهوم المشاهد ثم قد أخبرنا نبينا ﷺ أن الأجسام تثبت في القبور قبل العث، وأخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزار أبو محمد الجوهري نا عمر بن محمد بن الزيات ثنا قاسم بن زكريا المطرز ثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ما بين النفختين أربعون، قالوا: يا أبا هريرة أربعون يوماً؟ قال آيت، قالوا أربعون شهراً؟ قال آيت، قالوا أربعون سنة، قال آيت، قال ثم ينزل الله ماء من السماء فينبتون كما ينبت البقل، قال وليس من الإنسان شيء إلا يبلو إلا عظماً واحداً وهو عجب اللنب، منه خلق ومنه يركب الخلق يوم القيامة، أخرجاه في الصحيحين .

فصل

وقد لبس إبليس على أقوام من أهل ملتنا فدخل عليهم من باب قوة ذكائهم وفطنتهم فأراهم أن الصواب اتباع الفلاسفة لكونهم حكماء قد صدرت منهم أفعال وأقوال دلت على نهاية الذكاء وكمال الفطنة كما ينقل من حكمة سقراط وأبقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وجالينوس وهؤلاء كانت لهم علوم هندسية ومنطقية وطبيعية واستخرجوا بفطنتهم أموراً خفية إلا أنهم لما تكلموا في دالالهايات خلطوا ولذلك اختلفوا فيها ولم يختلفوا في الحسيات والهندسيات، وقد ذكرنا جنس تخليطهم في معتقداتهم. وسبب تخليطهم أن قوى البشر لا تدرك العلوم إلا جملة والرجوع فيها إلى الشرائع (وقد حكى) لهؤلاء المتأخرين في أمتنا أن أولئك الحكماء كانوا ينكرون الصانع ويدفعون الشرائع ويعتقدونها نواميس وحياً فصدقوا فيما حكى لهم عنهم ورفضوا شعار الدين وأهملوا الصلوات ولابسوا المحذورات واستهانوا بحدود الشرع وخلعوا ربة الإسلام فاليهود والنصارى أعذر منهم لكونهم متمسكين بشرائع دلت عليها معجزات، والمبتدعة في الدين أعذر منهم لأنهم يدعون النظر في الأدلة وهؤلاء لا

مستند لكفرهم إلا عليهم بأن الفلاسفة كانوا حكماء أتراهم ما علموا أن
الأنبياء كانوا حكماء وزيادة (وما قد حكى) لهؤلاء الفلاسفة من جحد
الصانع محال: فإن أكثر القوم يثبتون الصانع ولا ينكرون النبوات وإنما
أهملوا النظر فيها وشذ منهم قليل فتبعوا الدهرية الذين فسدت أفهامهم
بالمرة وقد رأينا من المتفلسفة من أمتنا جماعة لم يكسبهم التفلسف إلا
التحير فلا هم يعملون بمقتضاه ولا بمقتضى الإسلام بل فيهم من يصوم
رمضان ويصلى ثم يأخذ في الاعتراض على الخالق وعلى النبوات ويتكلم
في إنكار بعث الأجساد ولا يكاد يرى منهم أحد إلا ضربه الفقر فأضر به
فهو عامة زمانه في تسخط على الأقدار والاعتراض على المقدر حتى قال
لى بعضهم أنا لا أنحاصم إلا من فوق الفلك وكان يقول أشعاراً كثيرة فى
هذا المعنى فمنهم قوله فى صفة الدنيا قال:

أتراها صنعة من غير صانع أم تراها رمية من رام
وقوله :

وا حيرتنا من وجود ما تقدمه منا اختيار ولا علم فيقتبس
كانه فى عماء ما يخلصنا منه ذكاء ولا عقل ولا شرس
ونحن فى ظلمة ما إن لها قمر فيها يضى ولا شمس ولا قس
مدلهين حيارى قد تكتفنا جهل يجهنا فى وجهه عبس
فالفعل فيه بلا ريب ولا عمل ولا قول فيه كلام كله هوس

فصل

ولما كانت الفلاسفة قريباً من زمان شريعتنا والرهبة كذلك مذ بعض
أهل ملتنا يده إلى التمسك بهذه وبعضهم مذ يده إلى التمسك بهذه فترى
كثيراً من الحمقى إذا نظروا فى باب الاعتقاد تفلسفوا وإذا نظروا فى باب
التزهّد ترهبوا فنسال الله ثباتاً على ملتنا وسلامة من عدونا أنه ولى
الإجابة .

ذكر تليسه على أصحاب الهياكل

وهم قوم يقولون أن لكل روحانى من الروحانيات الحارّية هيكلأ أعنى

جرماً من الأجرام السماوية هو هيكله ونسبته إلى الروحاني المختص به نسبة أبداننا إلى أرواحنا فيكون هو مدبره والمتصرف فيه فمن جملة الهياكل العلوية السيارات والثوابت، قالوا: ولا مسيل لها إلى الروحاني بعينه. فيتقرب إلى هيكله بكل عبادة وقرban.

وقال آخرون منهم لكل هيكل سماوى شخص من الأشخاص السفلية على صورته وجوهره فعمل هؤلاء الصور ونحتوا الأصنام وبنوا لها بيوتاً.

وقد ذكر يحيى بن بشر النهاوندى أن قوماً قالوا الكواكب السبعة وهى زحل، والمشتري والمريخ، والشمس، والزهرة، وعطارد، والقمر. هى المدهرات لهذا العالم وهى تصدر عن أمر الملأ الأعلى. ونصبوا لها الأصنام على صورتها، وقربوا لكل واحد منها ما يشبهه من الحيوان. فجعلوا لزحل جسماً عظيماً من الآتك أعمى يقرب إليه بشور حسن يؤتى به إلى بيت تحته محفور وفوقه الداريزين من حديد على تلك الحفرة فيضرب الثور حتى يدخل البيت ويعشى على ذلك الداريزين من الحديد فتغوص رجلاه ويده هنالك ثم توقد تحته النار حتى يحترق. ويقول له المقربون مقدس أنت أيها الإله الأعمى المطبوع على الشر الذى لا يفعل خيراً قربنا لك ما يشبهك فتقبل منا وأكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة: ويقربون للمشتري صبيّاً طفلاً وذلك أنهم يشتررون جارية ليطأها السدنة للأصنام السبعة فتحمل وتترك حتى تضع ويأتون بها والصبي على يدها ابن ثمانية أيام فينخسونه بالمثل والإبر وهو يبكى على يد أمه فيقولون له أيها الرب الخير الذى لا يعرف الشر قد قربنا لك من لم يعرف الشر يجانسك فى الطبيعة فتقبل قرباننا وارزقنا خبيرك وخير أرواحك الخيرة ويقربون للمريخ رجلاً أشقر أتمش أبيض الرأس من الشقرة يأتون به فيدخلون فى حوض عظيم ويشدون قيوده إلى أوتاد فى قعر الحوض ويملأون الحوض زيتاً حتى يبقى الرجل قائماً فيه إلى حلقه ويخلطون بالزيت الادوية القوية للعصب والمغنة للحم حتى إذا دار عليه الحول بعد أن يغذى بالأغذية المغنة للحم والجلد قبضوا على رأسه فملخوا عصبه من جلده ولفوه تحت رأسه وأتوا به إلى صنمهم الذى هو على صورة المريخ فسالوا أيها الإله الشرير ذو

الفتن والجوائح قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قربانا واكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة الشريرة. ويزعمون أن الرأس تبقى فيه الحياة سبعة أيام وتكلمهم بعلم ما يصيهم تلك السنة من خير وشر ويقربون للشمس تلك المرأة التي قتلوا ولدها للمشتري ويطوفون بصورة الشمس ويقولون مسبحة مهللة أنت أيتها الآلهة النورانية قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قربانا وارزقنا من خيرك وأعيذكنا من شرك. ويقربون للزهرة عجوراً شمطاء ماجنة يقدمونها بين يديها وينادون حولها أيتها الآلهة الماجنة أتيناك بقربان بياضه كبياضك ومجائته كمجائتك وظرفه كظرفك فتقبلها منا. ثم يأتون بالخطب فيجعلونه حول العجوز ويضرمون فيه النار إلى أن تحترق فيحشون رمادها في وجه الصنم.

ويقربون لعطارد شاباً أسمر حاسباً كاتباً متادباً يأتون به بحيلة وكذلك يفعلون بالكل يخدعونهم وينجونهم ويسقونهم أدوية تزيل العقل وتخرس الألسنة فيقدمون هذا الشاب إلى صنم عطارد ويقولن أيها الرب الطريف أتيناك بشخص طريف ويطبعك اهتدينا فتقبل منا ثم ينشر الشاب نصفين ويربع ويجعل على أربع خشبات حوله ويضرم كل خشبة النار حتى تحترق ويحترق الربع معها ويحشون رماده في وجهه.

ويقربون للقمر رجلاً آدم كبير الوجه ويقولون له يا بريد الآلهة وخفيف الأجرام العلوية.

ذكر تليسه على عباد الأصنام

قال المصنف: كل محنة ليس بها إبليس على الناس فسببها الميل إلى الحس والأعراض عن مقتضى العقل ولما كان الحس يأنس بالمثل دعا إبليس لعنه الله خلقاً كثيراً إلى عبادة الصور وأبطل عند هؤلاء عمل العقل بالرة. فمنهم من حسن له أنها الآلهة وحدها ومنهم من وجد فيه قليل فطنة فعلم أنه لا يوافق على هذا فزين له أن عبادة هذه تقرب إلى الخالق فقالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى.

ذكر بداية تليسه على عباد الأصنام

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو الجعفر

ابن أحمد بن السلم نا أبو عبيد الله محمد بن عمران المزناتى نا أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله الجوهرى ثنا أبو على الحسن بن عليل العنزى: ثنا أبو الحسن على ابن الصباح بن الفرات قال أخبرنا هشام بن محمد بن السائب الكلبى قال أخبرنى أبى قال أول ما عبدت الأصنام كان آدم عليه السلام لما مات جعله بنو شيث بن آدم فى مغارة فى الجبل الذى أهبط عليه آدم بأرض الهند ويقال للجبل بوز وهو أخصب جبل فى الأرض. قال هشام فأخبرنى أبى عن أبى الصالح عن ابن عباس رضى الله عنهما فكان بنو شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام يأتون جسد آدم فى المغارة فيعظمونه ويترحمون عليه فقال رجل من بنى قابيل يا بنى قابيل إن لبنى شيث دواراً يدورون حوله ويعظمونه وليس لكم شئ ففتح لهم صنماً فكان أول من عملها قال: وأخبرنى أبى أنه كان ود. وسواع. ويعقوث. ويعوق. ونسر. قوماً صالحين فماتوا فى شهر فجزع عليهم أقاربهم فقال رجل من بنى قابيل يا قوم هل لكم أن أعمل لكم خمسة أصنام على صورهم غير أننى لا أقدر أن أجعل فيها أرواحاً، فقالوا نعم. ففتح لهم خمسة أصنام على صورهم ونصبها لهم فكان الرجل منهم يأتى أخاه وعمه وابن عمه فيعظمه ويسعى حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول. وعملت على عهد يزد بن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ثم جاء قرن آخر فعظموهم أشد تعظيم من القرن الأول. ثم جاء من بعدهم القرن الثالث فقالوا. ما عظم الأولون هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله عز وجل، فعبدوهم وعظموا أمرهم واشتد كفرهم فبعث الله سبحانه وتعالى إليهم إدريس عليه الصلاة والسلام فدعاهم فكذبوه فرفعه الله مكاناً علياً، ولم يزل أمرهم يشتد فيما قال الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس حتى أدرك نوح فبعثه الله نبياً وهو يومئذ ابن أربعمائة وثمانين سنة فدعاهم إلى عبادة الله عز وجل مائة وعشرين سنة فعصوه وكذبوه فأمره الله تعالى أن يصنع الفلك فعملها وفرغ منها وركبها وهو ابن ستمائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلاثمائة سنة وخمسين سنة، فكان بين آدم ونوح ألفا سنة ومائتا سنة فأهبط الماء هذه الأصنام من أرض إلى أرض حتى قلنّها إلى أرض جُدة فلما نضبت الماء

بقيت على الشط فسفت الريح عليها حتى وارتها .

قال الكلبي : وكان عمرو بن لحي كاهناً وكان يكنى أبا ثمامة له رثى من الجن . فقال له عجل المسير والظعن من تهامة ، بالسعد والسلامة ، اثت صفا جده ، تجد فيها أصناماً معدة . فأوردها نهامة ولا تهب ، ثم ادع العرب إلى عبادتها تحجب . فأتى نهر جدة فاستشارها ثم حملها حتى ورد بها تهامة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة ، فأجابه عوف بن عذرة ابن زيد اللات فدفع إليه ودأ فحمله فكان بوادي القرى بدومة الجندل وسمى إبنه عبد ود فهو أول من سمي به . وجعل عوف ابنه عامراً سادناً له فلم يزل بنوه يدينون به حتى جاء الله بالإسلام .

قال الكلبي : حدثني مالك بن حارثة أنه رأى ودأ . قال وكان أبي يعشني باللبن إليه ويقول اسق إلهك فأشربته . قال : ثم رأيت خالد بن الوليد بعد كسره فجعله جليداً وكان رسول الله ﷺ بعثه من غزوة تبوك لهدمه فحالت بينه وبين هدمه بنو عبد ود وبنو عامر فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره وقتل يومئذ رجلاً من بني عبد ود يقال له قطن بن سريح فأقبلت أمه (وهو مقتول) وهي تقول :

ألا تلك المودة لا تسدوم ولا يبقى على الدهر النعيم

ولا يبقى على الحدثن عفر له أم بشــــــــــــــــاهقه رؤوم

ثم قالت :

يا جامعاً جامع الأحشاء والكبد يا ليت أمك لم تولد ولم تلد

ثم أكبت عليه فشبهت ومات .

قال الكلبي : قتلت لمالك بن حارثة صف لى ودأ حتى كانى أنظر إليه . قال : كان تمثال رجل أعظم ما يكون من الرجال قد دير أى نفس ، عليه حلطان متزر بحلة مرتد بأخرى ، عليه سيف قد تقلده وتكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء ووقفضة فيها نبل يعنى جعبتها .

قال : وأجابت عمرو بن لحي مضر بن نزار إلى رجل من هذيل يقال له الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر سواعاً ،

وكان بأرض يقال لها رهاط من بطن نخلة يعبده من يليه من مضر . فقال رجل من العرب :

تراهم حول قبلتهم عكوفاً كما عكفت هذيل على سواع
يظن حياته صـرعى لديه غنائم من ذخائر كل راعى
وأجابته مذحج فذفع إلى أنعم بن عمرو المرادى يغوث ، وكان بأكمة باليمن تعبده مذحج ومن والاها .
وأجابته همدان فيدفع إلى مالك بن مرثد بن جشم يغوث ، وكان بقرية يقال لها جوان تعبد همدان ومن والاها من اليمن .

وأجابته حمير فذفع إلى رجل من ذى رعين يقال له معدى كرب نسراً وكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخع تعبد حمير ومن والاها . فلم يزالوا يعبدونه حتى هودهم ذو نواس ولم تزل هذه الأصنام تعبد حتى بعث الله محمداً ﷺ فأمر بهدمها .

قال ابن هشام : وحدثنا الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : رفعت لى النار فرأيت عمرو ابن لحي قصيراً أحمر أررق يجر قصبه فى النار قلت من هذا قيل هذا عمرو ابن لحي أول من بحر البحيرة ووصل الوصيلة وسبب السائبة وحمل الحام وغير دين اسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان . قال هشام وحدثنى أبى وغيره أن اسماعيل عليه الصلاة والسلام لما سكن مكة ولد له فيها أولاد فكثروا حتى ملؤا مكة ونفوا من كان بها من العماليق ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم الحروب والعداوات فأخرج بعضهم بعضاً فتمسحوا فى البلاد والتمسوا المعاش فكان الذى حملهم على عبادة الأوثان والحجارة أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا احتمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم وصيانة لمكة فحيث ما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة تيمناً منهم وصيانة للحرم وحباً له وهم بعد يعظمون الكعبة ومكة ويحجون ويعتَمرون على أثر إبراهيم واسماعيل ثم عبدوا ما استحسنوا ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام غيره فعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قبلهم واستخرجوا ما

كان يعبد قوم نوح وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم واسماعيل يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف بعرفة والمزدلفة وإهداء البدن والإهلال بالحج والعمرة وكانت نزار تقول إذا ما أهلت (ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك) .

وكان أول من غير دين اسماعيل ونصب الأوثان وثيب السائبة ووصل الوصيلة عمرو ابن ربيعة وهو لحي بن حارثة وهو أبو خزاعة وكانت أم عمرو بن لحي قهيرة بنت عامر ابن الحارث وكان الحارث هو الذي يلى أمر الكعبة فلما بلغا عمرو بن لحي نارعه فى الولاية وقتل جرحم بن اسماعيل فظفر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت من بعدهم ثم أنه مرض مرضاً شديداً فقبل له أن بالبلقاء من أرض الشام حمة إن أتيتها برئت فأتاها فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقى بها المطر ونستنصر بها على العدو فسألهم أن يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة واتخذت العرب الأصنام .

وكان أقدمها مناة وكان منصوباً على ساحل البحر من ناحية الملك بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب جميعاً تعظمه والأوس والخزرج ومن نزل المدينة ومكة وما والاها ويلبسون له .

قال هشام : وحدثنا رجل من قريش عن أبى عبيدة بن عيد الله بن أبى عبيدة بن محمد بن عامر بن ياسر قال : كانت الأوس والخزرج ومن يأخذ مأخذهم من العرب من أهل يثرب وغيرها يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون رؤسهم فإذا نفروا أتوه فحلقوا عنده رؤوسهم وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك وكانت مناة لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله ﷺ علياً رضى الله عنه فهدمها عام الفتح .

ثم اتخذوا اللات بالطائف وهى أحدث من مناة وكانت صخرة مرتفعة وكانت سدنتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت قريش وجميع العرب تعظمها وكانت العرب تسمى زيد اللات وتيم اللات وكانت فى

موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم فلم يزالوا كذلك حتى أسلمت
ثقيف فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار .
ثم اتخذوا العزى وهى أحدث من اللات اتخذها ظالم بن أسعد وكانت
بوادى نخلة الشامية فوق ذات عرق وبنا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منه
الصوت .

قال هشام: وحدثنى أبى عن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال: كانت العزى شيطانة تأتى ثلاث سمرات بطن نخلة فلما افتتح
رسول الله ﷺ مكة بعث خالد ابن الوليد فقال انت بطن نخلة فإنك
تجد ثلاث سمرات فاعتضد الأولى فأتاها فعضدها . فلما جاء إليه قال:
هل رأيت شيئاً ؟ قال لا . قال فاعضد الثانية فأتاها فعضدها . ثم أتى
النبي ﷺ . فقال: هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعضد الثالثة فأتاها فإذا
هو بجنية نافشة شعرها واضعه يديها على عاتقها تصر بأنيابها وخلفها دية
السلمى وكان سادتها .

فقال خالد :

يا عز كفرانك لا سبحانه أنى رأيت الله قد أهانك

ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هى حممة ثم عضد الشجرة وقتل دية
السادن ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال تلك العزى ولا عزى بعدها
للعرب .

قال هشام: وكان لقريش أصنام فى جوف الكعبة وحولها وأعظمها
عندهم هبل . وكان قيما بلغنى من عقيق أحمر على صورة الإنسان
مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجعلوا له يداً من ذهب . وكان
أول من نصبه خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكان فى جوف الكعبة
وكان قدامة سبعة أقدح مكتوب فى أحدها صريح وفى الآخر ملصق فإذا
شكوا فى مولود أهدوا له هدية ثم ضربوا بالقدح فإن خرج صريح الحقوه
وإن خرج ملصقاً دفعوه . وكانوا إذا اختصموا فى أمر أو أرادوا سفراً أو
عملاً أتوه فاستقسموا بالقداح عنده . وهو الذى قال له أبو سفيان يوم
أحد: أعلى هبل أى علا دينك؟ فقال رسول الله ﷺ لأصحابه « ألا

تحيبونه» فقالوا وما نقول. قال «قولوا الله أعلى وأجل»^(١) وكان لهم أساف ونائلة قال هشام فحدث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن أساف من جرهم يقال له أساف بن يعلى ونائلة بنت زيد من جرهم وكان يتعشقها في أرض اليمن فأقبلا حجاً فدخلوا البيت فوجدوا غفلة من الناس وخلوة من البيت ففجر بها في البيت فمسخا فأصبحوا فوجدوهما ممسوخين فأخرجوهما فوضعهما موضعهما فعبدتها جزاعة وقرش ومن حج البيت بعد من العرب. قال هشام لما مسخا حجرتين وضعا عند البيت ليقظ الناس بهما فلما طال مكثهما وعبدت الأصنام عبداً معها. وكان أحدهما ملصقاً بالكعبة والآخر في موضع زمزم فنقلت قرش الذي كان ملصقاً بالكعبة إلى الآخر فكانوا ينحرون ويذبحون عندهما .

وكان من تلك الأصنام ذو الخلصة وكان مروة يضاء منقوشة عليها كهنة التاج وكانت بتالة مكة والمدينة على مسيرة سبع ليال من مكة وكانت تعظمها وتهدي لها خثعم وبجيلة. فقال رسول الله ﷺ لجرير رضى الله عنه : إلا تكفنى ذا الخلصة فوجهه إليه فسار بأحس فقابلته خثعم وباهله فظفر بهم وهدم بنيان ذى الخلصة وأضرهم فيه النار وذو الخلصة اليوم عتبة باب مسجد تبالة .

وكان لدوس صنم يقال له ذو الكفين. فلما أسلموا بعث رسول الله ﷺ الطفيل بن عمرو فحرقه .

وكان لبنى الحارث بن يشكر صنم يقال له ذو الثرى .

وكان لقضاعة والحخم وجذام وعاملتوغطفان صنم فيمشارف الشام يقال له الأقيصر .

وكان لمزينة صنم يقال له فهم وبه كانت تسمى عبد فهم .

وكان لعنزة صنم يقال له مسيروكان لطىء صنم يقال له الفلس. وكان لأهل كل واد مكة صنم في دارهم يعبدونه فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به. ، منهم من اتخذ بيتاً ومن لم يكن له صنم ولا بيت نصب حجراً مما استحسن ثم طاف به وسموها الأصناب. وكان

الرجل إذا سافر فتزل منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فأتخذه رياً وجعله ثالثة الأثافي لقدره فإذا ارتحل تركه. فإذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك ولما ظهر رسول الله ﷺ على مكة دخل المسجد والأصنام منصوبة حول الكعبة فجعل يطعن بسية قوسه في عيونها ووجوهها ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ثم أمر بها فكفشت على وجوهها ثم أخرجت من المسجد فحرقت. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: في زمان يزد برد عيادت الأصنام ورجع من رجع عن الإسلام.

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبيد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا جميل ثنا حسن الربيع ثنا مهدي بن ميمون. قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول: لما بعث رسول الله ﷺ فسمعنا به لحقنا بمسيلمة الكذاب، ولحقنا بالنار، وكنا نعيد الحجر في الجاهلية فإذا وجدنا حجراً هو أحسن منه تلقى ذاك ونأخذنه وإذا لم نجد حجراً جمعنا حية من تراب ثم جئنا بغنم فحلبناها عليه ثم طلقنا به. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله نا أبو حامد بن جبلة نا أبو عباس السراج ثنا أحمد بن الحسن بن خراش ثنا مسلم بن إبراهيم نا عمارة المعولي. قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول: كنا نعمل إلى الرمل فنجمعه فنحلب عليه فعبيده. وكنا نعمل إلى الحجر الأبيض فعبيده زماناً ثم تلقينه. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا عبد العزيز بن علي السوراق نا أحمد بن إبراهيم نا يوسف بن يعقوب النيسابوري نا أبو بكر ابن أبي شيبة نا يزيد بن هارون نا الحجاج بن أبي رينب. قال سمعت أبا عثمان النهدي قال: كنا في الجاهلية نعيد حجراً فسمعنا منادياً ينادي يا أهل الرجال إن ربكم قد هلك فالتمسوا لكم رياً غيره. قال: فخرجنا على كل صعب وذلول فبينما نحن كذلك نطلب، إذا نحن بمناد ينادي إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه قال: فجئنا فإذا حجر فنحننا عليه الجزر. أتانا محمد بن أبي طاهر نا أبو إسحاق البرمكي نا أبو عمر ابن حيويه نا أحمد بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد نا محمد ابن عمرو نا الحجاج بن صفوان عن ابن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن عمرو بن عبسة قال: كنت امرأة

من يعبد الحجارة فينزل الحى ليس معهم آلهة فيخرج الحى منهم فيأتى بأربع أحجار . فينصب ثلاثة لقدره ويجعل أحسنها إلهاً يعبد . ثم لعله يجد ما هو أحسن منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره . أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو الحسن العتيقى نا عثمان ابن عمرو بن الميثاب نا أبو محمد عبد الله بن سليمان الفامى ثنى أبو الفضل محمد بن أبى هارون الوراق ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروى عن شيخ من ساكنى مكة . قال : سئل سفيان بن عيينة كيف عبت العرب الحجارة والأصنام . فقال أصل عبادتهم الحجارة أنهم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجراً فهو بمنزلة البيت . وقال أبو معشر : كان كثير من أهل الهند يعتقد الربوبية ويقولون بأن الله تعالى ملائكة إلا أنهم يعتقدونه صورة كأحسن الصور وأن الملائكة أجسام حسان وأنه سبحانه وتعالى وملائكته محتجبون بالسماء فاتخذوا أصناماً على صورة الله سبحانه عندهم وعلى صور الملائكة فعبدوها وقربوا لها الموضع المشابهة على زعمهم . وقيل لبعضهم : أن الملائكة والكواكب والأفلاك أقرب الأجسام إلى الخالق فعظموها وقربوا لها ثم عملوا الأصنام .

وبنى جماعة من القدماء بيوتاً كانت للأصنام فمنها بيت على رأس جبل بأصبهان كانت فيه أنام أخرجها كوشناسب لما تمجس وجعله بيت نار . والبيت الثانى والثالث فى أرض الهند . والرابع بمدينة بلخ بناه بنو شهب ظهر الإسلام خربه أهل بلخ . والخامس بيت بصنعاء بناه الضحاك على اسم الزهرة فخربه عثمان بن عفان رضى الله عنه . والسادس بناه قابوس الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة فخربه المعتصم .

وذكر يحيى بن بشير بن عمير النهاوندى : أن شريعة الهند وضعها لهم رجل برهمى ، ووضع لهم أصناماً وجعل لهم أعظم بيوتهم بيتاً بالميلتان . (وهى مدينة من مداين السند) . وجعل فيهم صنمهم الأعظم الذى هو كصورة الهوى الأكبر . وهذه المدينة فتحت فى أيام الحجاج وأرادوا قلع الصنم فقتل لهم : إن تركتموه ولم تقلعوه جعلنا لكم ثلث ما يجتمع له من مال . فأمر عبد الملك بن مروان بتركه فالهند تحج إليه من ألفى فرسخ

ولابد للحاج أن يحمل معه دراهم على قدر ما يمكنه من مائة إلى عشرة آلاف لا يكون أقل من هذا ولا أكثر ومن لم يحمل معه ذلك لم يتم حجه . فيلقية في صندوق عظيم هناك يطوفون بالصنم . فإذا ذهبوا قسم ذلك المال فثلثه للمسلمين وثلثه لعمارة المدينة وحصونها وثلثه لسدنة الصنم ومصالحه .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : فانظر كيف تلاعب الشيطان بهؤلاء وذهب بعقولهم ففتحوا بأيديهم ما عبده وما أحسن ما عاب الحق سبحانه وتعالى أصنامهم فقال : ﴿ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها ﴾ وكانت الإشارة إلى العباد أى أنتم تمشون وتبطشون وتبصرون وتسمعون والأصنام عاجزة عن ذلك وهى جماد وهم حيوان فكيف عبد التام الناقص . ولو تفكروا لعلموا أن الإله يصنع الأشياء ولا يصنع ، ويجمع ليس بمجموع ، وتقوم الأشياء به ولا يقوم بها ، وإنما ينبغي للإنسان أن يعبد من صنعه لا ما صنعه . وما خيل إليهم أن الأصنام تشفع فخيال ليس فيه شبهة ينطق بها .

ذكر تلييسه على عابدى النار والشمس والقمر

قال المصنف : قد ليس إبليس على جماعة فحسن لهم عبادة النار وقالوا هى الجوهر الذى لا يستغنى العالم عنه ومن ههنا زين عبادة الشمس .

وذكر أبو جعفر بن جرير الطبرى : أنه لما قتل قابيل هابيل وهرب من أبيه إلى اليمن أتاه إبليس . فقال له : إن هابيل إنما قبل قربانه وأكلته النار لأنه كان يخدم النار ويعبدها فانصب أنت ناراً تكون لك ولعقبك . فبنى بيت نار فهو أول من نصب البار وعبدها ، قال الجاحظ : وجاء زرادشت من باخ وهو صاحب المجوس فادعى أن الوحي ينزل إليه على جبل سيلان فدعى أهل تلك النواحي الباردة الذين لا يعرفون إلا البرد وجعل الوعيد يتضاعف البرد ، وأقر بأنه لم يبعث إلا إلى الجبال فقط . وشرع لأصحابه التوضأ بالأبوال وغشيان الأمهات ، وتعظيم النيران ، مع أمور سمجة . قال ومن قال زرادشت كان الله وحده ، فلما طالت وحدته فكر فتولد من فكرته إبليس . فلما مثل بين يديه وأراد قتله امتنع منه فلما رأى امتناعه

ودعه إلى مدة .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: وقد بنى عابدوا النار لها بيوتاً كثيرة . فأول من رسم لها بيتاً أفريدون فاتخذ لها بيتاً بطرسوس وآخر ببخارى . واتخذ لها بهمن بسجستان . واتخذ لها أبو قباذ بيتاً بناحية بخارى . وبنيت بعد ذلك بيوت كثيرة لها . وقد كان ردادشت وضع ناراً زعم أنها جاءت من السماء فأكلت قربانهم . وذلك أنه بنى بيتاً وجعل فى وسطه امرأة ولف القربان فى حطب وطرح عليه الكبريت فلما استوت الشمس فى كبد السماء قابلت كوة قد جعلها فى ذلك البيت فدخل شعاع الشمس فوقع على المرأة فانعكس على الحطب فوقعت فيه النار . فقال لا تطعموها هذه النار .

فصل

قال المصنف: وقد حسن إبليس لعنه الله لأقوام عبادة القمر ولآخرين عبادة النجوم . قال ابن قتيبة وكان قوم فى الجاهلية عبدوا الشعرى العبري وفتنوا بهم . وكان أبو كبشة الذى كان المشركون ينسبون إليه رسول الله ﷺ أول من عبدها . وقال قطعت السماء عرضاً ولم يقطع السماء عرضاً غيرها وعبدها وخالف قريشاً فلما بعث رسول الله ﷺ ودعا إلى عبادة الله وترك الأوثان قالوا هذا ابن أبى كبشة أى شبهه ومثله فى الخلاف كما قالت بنو إسرائيل لمريم يا أخت هارون أى يا شبيهة هارن فى الصلاح وهما شعريان إحداهما هذه والشعرى الأخرى هى الغميصاء وهى تقابلها وبينها المجرة - والغميصاء من الذراع فى جبهة الأسد وتلك فى الجوزاء .

وزين إبليس لعنه الله لآخرين عبادة الملائكة وقالوا: هى بنات الله تعالى . تعالى الله عن ذلك . وزين لآخرين عبادة الخيل والبقر . وكان السامري من قوم يعبدون البقر فلهذا ضاغ عجباً . وجاء فى التعبير أن فرعون كان يعبد تيساً وليس فى هؤلاء من أعمل فكره ولا استعمل عقله فى تدبير ما يفعل نسأل الله السلامة فى الدنيا والآخرة

ذكر تليسه على الجاهلية

قال المصنف: ذكرنا كيف لبس عليهم فى عبادة الأصنام . ومن أتبع

تلبسه عليهم فى ذلك تقليد الآباء من غير نظر فى دليل كما قال الله عز وجل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلِ نَتَّبِعُ مَا أَنفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ المعنى اتَّبِعُوهُمْ أيضاً .

وقد لبس إبليس على طائفة منهم فقالوا بمذاهب الدهرية وأنكروا الخالق وجحدوا البعث، وهؤلاء الذين قال الله سبحانه فيهم: ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَى وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ . وعلى آخرين منهم: فاقروا بالخالق لكنهم جحدوا الرسل والبعث . وعلى آخرين منهم: فزعموا أن الملائكة بنات الله، وأمال مذهب آخرين منهم إلى مذهب اليهود وآخرين إلى مذهب المجوس، وكان فى بنى تميم منم زرارة ابن جديس التميمي وابنه حاجب .

وممن كان يقر بالخالق والابتداء والإعادة والثواب والعقاب عبد المطلب ابن هاشم، وزيد بن عمرو بن نفيل، وقس بن ساعدة، وعامر بن الظرب، وكان عبد المطلب إذا رأى ظالمًا لم تصبه عقوبة . قال تالله إن وراء هذا الدار لداراً يجزى فيها المحسن والمسيئ . ومنهم زهير بن أبى سلمى وهو القائل :

يؤخر فيوضع فى كتاب فيذكر ليوم الحساب أو يعجل فينقم

ثم أسلم ومنهم زيد الفوارس بن حصن، ومنهم القلمس بن أمية الكنانى كان يخطب بفناء الكعبة وكانت العرب لا تصدر عن مواسمها حتى يعظها ويوصيها فقال يوماً: يا معشر العرب أطيعونى ترشدوا قالوا: وما ذاك قال: إنكم تفردتم بالهة شتى إنى لأعلم ما الله بكل هذا راض وأن الله رب هذه الآلهة وأنه ليحب أن يعبد وحده . فتفرقت عنه العرب لذلك ولم يسمعوا مواعظه . وكان فيهم قوم يقولون من مات فربطت على قبره دابته وتركته حتى تموت حشر عليها ومن لم يفعل ذلك خسر ماشياً وممن قاله عمرو زيد الكلبى .

قال المصنف: وأكثر هؤلاء لم يزل عن الشرك وإنما تمسك منهم بالتوحيد ورفض الأصنام القليل كقس بن ساعدة وزيد وما رالت الجاهلية بتبتدع البدع الكثيرة . فمنها النسئ وهو تحريم الشهر الحرام وتحليل الشهر

الحرام وذلك أن العرب كانت قد تمسكت من ملة إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه بتحريم الأشهر الأربعة فإذا احتاجوا إلى تحليل المحرم للحرب أخروا تحريره إلى صفر ثم يحتاجون إلى صفر ثم كذلك حتى تتدافع السنة. وإذا حجوا قالوا: ليك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. ومنها توريث الذكر دون الأنثى. ومنها أن أحدهم كان إذا مات ورث نكاح زوجته أقرب الناس إليه ومنها البحيرة وهى الناقة تلد خمسة أبطن فإن كان الخامس أنثى شقوا أذننها وحرمت على النساء. والسابعة من الأتعام كانوا يسيبونها ولا يركبون لها ظهراً ولا يحملون لها لبناً. والوصيلة الشاة تلد سبعة أبطن فإن كان السابع ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلا تذبح وتكون منافعها للرجال دون النساء فإذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء. والحام الفحل يتبع من ظهر عشرة أبطن فيقولون قد حمى ظهره فيسيبونه لأصنامهم ولا يحمل عليه ثم يقولون أن الله عز وجل أمرنا بهذا فذلك معنى قوله تعالى: ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب﴾. ثم الله عز وجل رد عليهم فيما حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام فيما أحلوه بقولهم ﴿خالصة للذكورنا ومحرم على أزواجنا﴾ قال الله تعالى: ﴿قل الذكركم حرام وإن كان حرم الأنثيين﴾ المعنى إن كان الله تعالى حرم الذكركم فكل الذكور حرام وإن كان حرم الأنثيين فكل الإناث حرام وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين فإنها تشتمل على الذكور والإناث فيكون كل جنين حراماً. وزين لهم إبليس قتل أولادهم فالإنسان منهم يقتل ابنته ويغزو كلبه. ومن جملة ما لبس عليهم إبليس أنهم قالوا لو شاء الله ما أشركنا أى لو لم يرض شركنا لحال بيننا وبينه فتعلقوا بالمشيئة وتركوا الأمر ومشية الله نعم الكائنات وأمره لا يعم مراداته فليس لأحد أن يتعلق بالمشيئة بعد ورود الأمر ومذهبهم السخيفة التى ابتعدوها كثيراً لا يصلح تضييع الزمان بذكرها ولا هى مما يحتاج إلى تكلف ردها .

ذكر تلييس لإيليس على جاحدى النبوات

قال المصنف: قد لبس إيليس على البراهمة والهندوس وغيرهم فزين لهم جحد النبوات ليسد طريق ما يصل من الإله. وقد اختلف أهل الهند فمهم دهرية ومهم ثنوية ومنهم على مذاهب البراهمة ومنهم من يعتقد نبوة آدم وإبراهيم فقط وقد حكى أبو محمد النوبختي فى كتاب الآراء والديانات أن قوماً من الهند من البراهمة أثبتوا الخالق والرسول والجنة والنار، وزعموا أن رسولهم ملك أتاهم فى صورة البشر من غير كتاب له أربعة أيدٍ وإثنا عشر رأساً من ذلك رأس إنسان ورأس أسد ورأس فرس ورأس فيل ورأس خنزير وغير ذلك من رؤوس الحيوانات وأنه أمرهم بتعظيم النار ونهاهم عن القتل والذبايح إلا ما كان للنار ونهاهم عن الكذب وشرب الخمر وأباح لهم الزنا وأمرهم أن يعبدوا البقر ومن ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه ولحيته وحاجبيه وأشفار عينيه ثم يذهب فيسجد للبقر فى هدايات يضيع الزمان بذكرها .

قال المصنف: وقد ألقى لإيليس إلى البراهمة ست شبهات :

(الشبهة الأولى) : استبعاد اطلاع بعضهم على ما خفى عن بعض فقالوا: ﴿ ما هذا إلا بشر مثلكم ﴾ والمعنى كيف اطلع على ما خفى عنكم . وجواب هذه الشبهة أنهم لو ناطقوا العقول لأجازت اختيار شخص بشخص لخصائص يعلو بها جنسه فيصلح بتلك الخصائص لتلف الوحي إذ ليس كل أحد يصلح لذلك وقد علم الكل أن الله سبحانه وتعالى ركب الأمزجة متفاوتة وأخرج إلى الوجود أدوية تقاوم ما يعرض من الفساد البدنى فإذا أمد النبات والأحجار بخواص لإصلاح أبدان خلقت للفناء ههنا وللبقاء فى دار الآخرة لم يبعد أن يخص شخصاً بالحكمة البالغة والدعاية إليه إصلاحاً لمن يفسد فى العالم بسوء الأخلاق والأفعال ومعلوم أن المخالفين لا يستكرون أن يختص أقوام بالحكمة ليسكنوا فورات الطباع الشريرة بالموعظة فكيف ينكرون أمداد البارى سبحانه بعض الناس برسائل ومصالح ووصايا يصلح بها العالم ويطيب أخلاقهم ويقم بها سياستهم وقد أشار عز وجل إلى ذلك فى قوله عز وجل: ﴿ أكان للناس

عجبا أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس ﴿

(الشبهة الثانية) : قالوا هلا أرسل ملكاً فإن الملائكة إليه أقرب ومن الشك فيهم أبعد والآدميون يحبون الرياسة على جنسهم فيوقع هذا شكاً وجواب هذا من ثلاثة أوجه: أحدهما أن في قوى الملائكة قلب الجبال والصخور فلا يمكن إظهار معجزة تدل على صدقهم لأن المعجزة ما خرجت العادة وهذه العادة الملائكة وإنما المعجزات الظاهرة ما ظهرت على يد بشر ضعيف ليكون دليلاً على صدقه . والثاني: أن الجنس أميل فصيح أن يرسل إليهم من جنسهم لئلا ينفروا وليقبلوا عنه ثم تخصيص ذلك الجنس بما عجز عنه جنسه على صدقه . والثالث أنه ليس في قوى البشر رؤية الملك وإنما الله تعالى يقوى الأنبياء بما يرزقهم من إدراك الملائكة ولهذا قال الله تعالى: ﴿ ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً ﴾ أى لينظروا إليه ويأنسوا به ويفهموا عنه ثم قال ﴿ وللبسنا عليهم ما يلبسون ﴾ أى خلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حتى يشكوا فلا يدرون أملك هو أم آدمي؟ .

(الشبهة الثالثة) : قالوا نرى ما تدعيه الأنبياء من علم الغيب والمعجزات وما يلقى إليهم من الوحي يظهر جنسه على الكهنة والسحرة فلم يبق لنا دليل نفرق به بين الصحيح والفساد . والجواب أن نقول: أن الله تبارك وتعالى بين الحجج ثم بث الشبهة وكلف العقول الفرق فلا يقدر ساحر أن يحى ميتاً ولا أن يخرج من عصا حيا وأما الكاهن فقد يصيب ويخطئ بخلاف النبوة التي لا خطأ فيها بوجه .

(الشبهة الرابعة) : قالوا لا يخلوا ما أن نحي الأنبياء بما يوافق العقل أو بما يخالفه فإن جاءوا بما يخالفه لم يقبل وإن جاءوا بما يوافقه فالعقل يغنى عنه . والجواب أن نقول: قد ثبت أن كثيراً من الناس يعجزون عن سياسات الدنيا حتى يحتاجون إلى متمم كالحكماء والسلاطين فكيف بالأمور الإلهية والأخروية .

(الشبهة الخامسة) : قالوا قد جاءت الشرائع ينفر منها العقل فكيف يجوز أن تكون صحيحة من ذلك لإلام الحيوان . والجواب أن العقل ينكر

إيلام الحيوان بعضه لبعض فأما إذا حكم الخالق بالإيلام لم يبق لسالعقل اعتراض وبيان ذلك أن العقل قد عرف حكمة الخالق سبحانه وتعالى وأنه لا خلل فيها ولا نقص فأوجبت عليه هذه المعرفة التسليم لما خفى عنه ومتى اشتبه علينا أمر في فرع لم يجز أن نحكم على الأصل بالبطان ثم قد ظهرت حكمة ذلك فأنا نعلم أن الحيوان يفضل على الجماد ثم الناطق أفضل مما ليس بناطق بما أوتى من الفهم والفطنة والقوى النظرية والعملية وحاجة هذا الناطق إلى إبقاء فهمه ولا يقوم في إبقاء القوى مقام اللحم شئ ولا يستطرف تناول القوى الضعيف وما فيه فائدة عظيمة لما قلت فائدته . وإنما خلق الحيوان البهيم للحيوان الكريم فلو لم يذبح لكثير وضاق به المرعى ومات فيتأذى الحيوان الكريم بسجيته فلم يكن لإيجاده فائدة . وأما ألم الذبح فإنه يستر وقد قيل أنه لا يوجد أصلاً لأن الحساس للألم أغشية الدماغ لأن فيه الأعضاء الحساسة ولذلك إذا أصابها آفة من صرع أو سكتة لم يحس الإنسان بالألم فإذا قطعت الأوداج سريعاً لم يصل ألم الجسم إلى محل الحس ولهذا قال ﷺ : « إذا ذبح أحدكم فليحد شفرتة وليرح ذبيحته » .

(الشبهة السادسة) : قالوا ربما يكون أهل الشرائع قد ظفروا بخواص من حجارة وخشب . والجواب أن هذا الكلام ينبغي أن يستحى من إيراده فإنه لم يبق شئ من العقاقير إلا وقد وضحت خواصها وبان سترها فلو ظفر واحد منهم بشئ وأظهر خاصيته لوقع الإنكار من العلماء بتلك الخواص وقالوا هذا ليس منك إنما هذه خاصية في هذا . ثم إن المعجزات ليست نوعاً واحداً بل هي بين صخرة خرجت منها ناقة وعصا انقلبت حية وحجر تفجر عيوناً وهذا القرآن الذي له منذ نزل دون الستماية سنة فالأسماع تدرسه والأفكار تتدبره والتحدى به على النوم ولم يقدر أحد على مد أناة منه فأين هذا والخاصة والسحر والشعبة .

قال أبو الوفاء على بن عقيل رضى الله عنه : صببت قلوب أهل الإلحاد لانتشار كلمة الحق وثبوت الشرائع بين الخلق والامثال لأوامرها كإبن الراوندى ومن شاكله كابى العلاء . ثم مع ذلك لا يرون لمقاتلتهم نباهة ولا

أثراً بل الجوامع تتدفق رحاماً والأذانات غلاً أسماعهم بالتعظيم لشأن
النبي ﷺ والإقرار بما جاء به . وإنفاق الأموال والأنفس في الحج مع
ركوب الأخطار ومعاناة الأسفار ومفارقة الأهل والأولاد . فجعل بعضهم
يندس في أهل النخل فيضع المفاصد على الأسانيد ويضع السير والأخبار
وبعضهم يروى ما يقارب المعجزات من ذكر خواص في أحجار وخوارق
العادات في بعض البلاد وأخبار عن الغيوب عن كثير من الكهنة والمنجمين
ويبالغ في تقرير ذلك حتى قالوا أن سطيحاً قال في الحبيء الذي خبيء له :
حبة بر ، في إحليل مهر . والأسود كان يعظ ويقول الشيء قبل كونه .
وهنا اليوم معزومون يكلمون الجنى الذى فى باطن المجنون فيكلمهم بما
كان ويكون وما شاكل ذلك من الخرافات فمن رأى مثل هذا قال بقلة عقله
وقلة تلمحه لقصد هؤلاء الملحدة وهل ما جاءت به النبوات إلا مقارب
هذا ، وليس قول الكاهن . حبة بر فى إحليل مهر ، وقد أخفيت كل
الإخفاء بأكثر من قوله . ﴿ وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ﴾
وهل بقى لهذا وقع فى القلوب وهذا التقويم ينطق بالمنع من الركوب اليوم
وهل ترك تلمح هنا إلا النبى والله ما قصدوا بذلك إلا قصداً ولمحوا إلا
لمحاً جلياً فقالوا تسالوا نكث الجولان فى البلاد والأشخاص والنجوم
والخواص فلا يخلو مع الكثرة من مصادفة الاتفاق لواحدة من هذه .
فيصدق بها الكل ويبطل أن يكون ما جاء به الأنبياء خرقاً للعادات . ثم
دس قوم من الصوفية أن فلاناً أهوى بإنائه إلى دجلة فامتلاً ذهباً فصار هذا
كالعادة بطريق الكرامات من المتصوفين . وبطريق العادات فى حق
المنجمين . وبطريق الخواص فى حق الطباعين . وبطريق الكهانة فى حق
المعزمين . والعرافين فأى حكم بقى لقول عيسى عليه السلام . ﴿ وأنبئكم
بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ﴾ . وأى خرق بقى للعادات وهل
العادات إلا استمرار الوجود . وكثرة الحصول . فإذا نههم العاقل المتدين
على ما فى هذا من الفساد قال الصوفى : أتكرر كرامات الأولياء ، وقال
أهل الخواص : أتشكر المغناطيس الذى يجذب الحديد والنعامة تبلى النار
فتسكت عن جحد ما لم يكن لأجل ما كان فويل للحق معهم هذا
والباطنية من جانب والمنجمون من جانب مع أرباب المناصب لا يحلون

ولا يعتقدون إلا بقولهم فسبحان من يحفظ هذه الملة ويعلى كلمتها حتى أن كل الطوائف تحت قهرها إقبالا من الله عز وجل على حراسة السبوات وقمعا لأهل المحال .

فصل

ومن الهند البراهمة قوم قد حسن لهم إبليس أن يتقربوا بإحراق نفوسهم فيحفر للإنسان منهم أخدود ويجمع الناس فيجئ مضمخا بالخلوق والطيب وتضرب المعارف والطبول والصنوج ويقولون طوبى لهذه النفس التي تعلق إلى الجنة ويقول هو ليكن هذا القربان مقبولا ويكون ثواب الجنة ثم يلقي نفسه في الأخدود فيحترق فإن هرب نابذوه ونفوه وتبرأوا منه حتى يعود ومنهم من يحمي له الصخر فلا يزال يلزم صخرة صخرة حتى يثقب جوفه ويخرج معاه فيموت ومنهم من يقف قريبا من النار إلى أن يسيل ودكه فيسقط . ومنهم من يقطع من ساقه وفخذة قطعاً ويلقيها إلى النار والناس يزكونه ويمدحونه ويسألون مثل مرتبته حتى يموت: ومنهم من يقف في أختاء البقر إلى ساقه ويشعل النار فيحترق . ومنهم من يعيد الماء ويقول هو حياة كل شئ فيسجد له . ومنهم من يجهز له أخدود قريب من الماء فيقع في الأخدود حتى إذا التهب قام فانسغمس في الماء ثم رجع إلى الأخدود حتى يموت فإن مات وهو بينهما حزن أهله وقالوا حرم الجنة وإن مات في أحدهما شهدوا له بالجنة . ومنهم من يزهق نفسه بالجوع والعطش فيسقط أولا عن المشي ثم عن الجلوس ثم ينقطع كلامه ثم تبطل حواسه ثم تبطل حركته ثم يخمد . ومنهم من يهيم في الأرض حتى يموت: ومنهم من يغرق نفسه في النهر . ومنهم من لا يأتي النساء ولا يوارى إلى العورة ولهم جبل شاهق تحته شجرة وعندنا رجل بيده كتاب يقرأ فيه يقول: طوبى لمن ارتقى هذا الجبل وبعج بطنه وأخرج أمعاء بيده . ومنهم من يأخذ الصخور فيرض بها جسده حتى يموت: والناس يقولون طوبى لك وعندهم نهران فيخرج أقوام من عبادهم يوم عيدهم وهناك رجال فيأخذون ما على العباد من الثياب ويطحونهم فيقطعونهم نصفين ثم يلقون أحد النصفين في نهر والنصف الآخر في نهر ويزعمون أنهما

يجريان إلى الجنة . ومنهم من يخرج إلى براح ومعه جماعة يدعون له ويهتفون بهتفه فإذا أضجر جلس وجمع له سباع الطير من كل جهة فيتجرد من ثيابه ثم يمتد والناس ينظرون إليه فتبتدره الطير فتأكله فإذا تفرقت الطير جاءت الجماعة فأخذوا عظامه وأحرقوها وتبركوا بها، ففى أفعال طويلة قد ذكرها أبو محمد النوبختى يضيع الزمان فى كتابتها والعجب أن الهند قوم تؤخذ الحكمة عنهم ويؤخذ عنهم دقائق الحكمة وتلهم دقائق الأعمال فسبحان من أعمى قلوبهم حتى قادهم إبليس هذا المقاد قال : وفيهم من يزعم أن الجنة ثتان وثلاثون مرتبة وأن مكث أهل الجنة فى أدنى مرتبة منها أربع مائة ألف سنة وثلاثة وثلاثون ألف سنة وستمائة وعشرون سنة وكل مرتبة أضعاف ما دونها ؛ وأن النار اثنتان وثلاثون مرتبة منها ست عشر مرتبة فيها الزمهرير وصنوف عذابه وست عشرة مرتبة فيها الحريق وصنوف عذابه .

ذكر تليسه على اليهود

قال المصنف : قد لبس عليهم فى أشياء كثيرة نذكر منها نبذة ليستدل بها على تلك . فمن ذلك تشبيههم الخالق بالخلق ولو كان تشبيههم حقاً لجار عليه ما يجوز عليهم وحكى أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا . أن اليهود تزعم أن الإله المعبود رجل من نور على كرسى من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء كما للأدميين ومن ذلك قولهم عزيز بن الله ولو فهموا أن حقيقة البنية لا تكون إلا بالتبعض والخالق ليس بلى أبعاض لأنه ليس بمؤلف لم يثبتوا بنية . ثم أن الولد فى معنى الوالد وقد كان عزيز لا يقوم إلا بالطعام والإله من قامت به الأشياء لا من قام بها والذى دعاهم إلى هذا مع جهلهم بالحقائق أنهم رأوه قد عاد بعد الموت وقرأ التوراة من حفظه فتكلموا بذلك . من ظنونهم الفاسدة ويدل على أن القوم كانوا فى بعد من الذهن أنهم لما رأوا أثر القدرة فى فرق البحر لهم ثم مروا على أصنام طلبوا مثلها فقالوا ﴿ اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة ﴾ فلما رجزهم موسى عن ذلك بقى فى نفوسهم فظهر المستور بعبادتهم المعجل والذى حملهم على هذا شيثان ، أحدهما جهلهم بالخالق والثانى أنهم أرادوا ما

يسكن إليه الحس لغلبة الحس عليهم وبعد العقل عنهم ولولا جهلهم بالعبود ما اجترأوا عليه بالكلمات القبيحة كقولهم ﴿ إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ وقولهم ﴿ يد الله مغلولة ﴾ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ومن تلبسه عليهم أنهم قالوا: لا يجوز نسخ الشرائع . وقد علموا أن من دين آدم جواز نكاح الأخوات، وذوات المحارم، والعمل فى يوم السبت، ثم نسخ ذلك بشريعة موسى قالوا إذا أمر الله عز وجل بشئ كان حكمه فلا يجوز تغييره . قلت: قد يكون التغيير فى بعض الأوقات حكمة فإن تقلب الأدمى من صحة إلى مرض ومن مرض إلى موت كله حكمة وقد حظر عليكم العمل يوم السبت وأطلق لكم العمل يوم الأحد وهذا من جنس ما أنكرتم وقد أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه ثم نهاه عن ذلك .

ومن تلبسه عليهم أنهم قالوا: ﴿ لن نمسنا النار إلا أيماماً معدودة ﴾ وهى الأيام التى عبد فيها المعجل وقضائهم كثيرة ثم حملهم إبليس على العناد المحض فجحدوا ما كان فى كتابهم من صفة نبينا ﷺ وغيروا ذلك وقد أمروا أن يؤمنوا به ورضوا بعذاب الآخرة فعلمواهم عاندوا وجهالهم قلدوا ثم العجب أنهم غيروا ما أمروا به وحرفوا ودانوا بما يريدون فأبين العبودية ممن يترك الأمر ويعمل بالهوى ثم إنهم كانوا يخالفون موسى ويعيبونه حتى قالوا أنه آدر واتهموه بقتل هارون واتهموا داود بزوجة أوريا .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي البزار الحسن بن على الجوهري نا أبو عمر ابن حياة نا ابن معروف نا الحارث بن أبى أسامة ثنا محمد بن سعد نا على بن محمد عن على بن مجاهد عن محمد بن إسحاق عن سالم مولى عبد الله بن مطيع عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: أتى رسول الله ﷺ بيت المدارس فقال أخرجوا إلى أعلمكم فخرج إليه عبد الله بن صوريا فخلا به فناشده الله بدينه وبما أنعم الله عليهم وأطعمهم من المنّ والسوى وظللهم به من الخمام أتى رسول الله ﷺ . قال: اللهم نعم . وأن القوم ليعرفوا ما أعرف وإن صفتك ونعتك لميين فى التوراة ولكنهم

حسدوك. قال: فما يمنعك أنت. قال: أكره خلاف قومي وعسى أن يتبعوك ويسلموا فأسلم.

أخبرنا هبة الله بن محمد بن عبد الواحد قال: أخبرنا الحسن بن علي قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان قال ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال ثنا يعقوب قال ثنا أبي عن ابن إسحاق قال حدثني صالح بن عبد الرحمن بن عوف عن محمود بن لبيد عن سلمة بن سلامة بن وقش. قال: كان لنا جار من اليهود في بني عبد الأشهل فخرج علينا يوماً من بيته قبل مبعث النبي ﷺ حتى وقف على مجلس بني عبد الأشهل قال سلمة: وأنا يومئذ أحدث من فيهم سناً على بردة مضطجعاً فيها بفناء أهلى فذكر البعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار لقوم أهل شرك وأصحاب أوثان لا يرون بعثاً كائناتاً بعد الموت. فقال له ويحك: يا فلان أترى هذا كائناتاً أن الناس يعثون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار يجزون فيها بأعمالهم قال نعم والذي يحلف به يود أحدهم أن له لحظة من تلك النار بأعظم تنور في الدار يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبقونه عليه وأن ينجو من تلك النار غداً قال له ويحك وما آية ذلك قال نبي مبعوث من نحو هذه البلاد وأشار بيده نحو مكة واليمن قالوا ومتى نراه قال فنظر إلى وأنا من أحدثهم سناً أن يستنقذ هذا الغلام عمره يدركه قال سلمة فوالله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله ﷺ وهو حي بين أظهرنا فأمننا به وكفر به بغياً وحسداً فقلنا له ويلك يا فلان أألسنت الذي قلت لنا فيه ما قلت قال بلى ولكن ليس به .

ذكر تليسه على النصارى

قال المصنف: تليسه عليهم كثير فمن ذلك أن إبليس أوهمهم أن الخالق سبحانه جوهر فقال اليعقوبية أصحاب يعقوب والملكية أهل دين الملك والنسطورية أصحاب نسطورس: أن الله جوهر واحد أقانيم ثلاثة فهو واحد في الجوهرية ثلاثة في الأتومية فأحد الأقانيم عندهم الأب والآخر الإبن والآخر روح القدس فبعضهم يقول: الأقانيم خواص. وبعضهم يقول: صفات وبعضهم يقول أشخاص وهؤلاء قد نسوا أنه لو كان الإله

جوهراً لجاز عليه ما يجوز على الجواهر من التحيز بمكان والتحرك والسكون والأوان ثم سؤل لبعضهم أن المسيح هو الله. قال أبو محمد النوبختي رعمت الملكة واليعقوبية أن الذي ولدته مريم هو الإله وسؤل الشيطان لبعضهم أن المسيح هو ابن الله وقال بعضهم المسيح جوهراً أحدهما قديم والآخر محدث ومع قولهم هذا فى المسيح يقرون بحاجته إلى الطعام ولا يختلفون فى هذا وفى أنه صلب ولم يقدر على الدفع عن نفسه ويقولون إنما فعل هذا بالناسوت فهلا دفع عن الناسوت ما فيه من اللاهوت. ثم لبس عليهم أمر نبينا محمد ﷺ حتى جعلوه بعد ذكره فى الإنجيل ومن الكتائبين من يقول عن نبينا أنه نبي إلا أنه مبعوث إلى العرب خاصة وهذا تلبس من إبليس استغفلهم فيه لأنه متى ثبت أنه نبي فالنبي لا يكذب وقد قال بعثت إلى الناس كافة وقد كتب إلى قيسصر وكسرى وسائر ملوك الاعاجم .

ومن تلبس إبليس على اليهود والنصارى

أنهم قالوا لا يعذبنا الله لأجل أسلافنا فمنا الأولياء والأنبياء فأخبرنا الله عز وجل عنهم بذلك: ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾. أى منا ابنه عزيز وعيسى. وكشف هذا التلبس إن كان شخص مطالب بحق الله عليه فلا يدفعه عنه دو قرابته ولو تعدت المحبة شخصاً إلى غيره لموضع القرابة لتعدى البعض وقد قال نبينا ﷺ لابنته فاطمة لا أغنى عنك من الله شيئاً (١) وإنما فضل المحبوب بالتقوى فمن عدمها عدم المحبة ثم أن محبة الله عز وجل للعبد ليست بشغف كمحبة الأدميين بعضهم بعضاً إذ لو كانت كذلك لكان الأمر يحتمل .

ذكر تلبسه على الصابئين

قال المصنف: أصل هذه الكلمة أعنى الصابئين من قولهم صابت إذا خرجت من شئ إلى شئ وصابت النجوم إذا ظهرت وصبأ به إذا خرج والصابئون الخارجون من دين إلى دين وللعلماء فى مذاهبه معشرة أقوال: أحدها أنهم قوم بين النصارى والمجوس رواء سالم عن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد والثانى: أنهم بين اليهود والمجوس رواء ابن أبى نجيح

عن مجاهد: والثالث: أنهم بين اليهود والنصارى. رواه القاسم بن أبي بزة عن مجاهد. والرابع: أنهم صنف من النصارى الذين قولاً منهم رواه أبو صالح عن ابن عباس. والخامس: أنهم قوم من المشركين لا كتاب لهم رواه القاسم أيضاً عن مجاهد. والسادس: أنهم كالمجوس قاله الحسن. والسابع: أنهما فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور قاله أبو العالية. والثامن أنهم قوم يصلون إلى القبلة ويعبدون والملائكة يقرؤون الزبور قاله قتادة ومقاتل: والتاسع: أنهم طائفة من أهل الكتاب قاله السدي. والعاشر: أنهم كانوا يقولون لا إله إلا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي إلا قول لا إله إلا الله قاله ابن زيد. قال المصنف: هذه أقوال المفسرين مثل ابن عباس والقاسم والحسن وغيرهم فأما المتكلمون فقالوا مذهب الصابئين مختلف فيه فمنهم من يقول أن هناك هيولى كان لم يزل يصنع العالم من ذلك الهيولى وقال أكثرهم العالم ليس بمحدث وسموا الكواكب ملائكة وسموها قوم منهم آلهة وعبدوها وبنوا لها بيوت عبادات وهم يدعون أن بيت الله الحرام واحد منها وهو بيت رحل وزعم بعضهم أنه لا يوصف الله عز وجل إلا بالنفى دون الإثبات ويقال ليس بمحدث ولا موات ولا جاهل ولا عاجز قالوا لئلا يقع تشبيه ولهم تعبدات فى شرائع منها أنهم زعموا أن عليهم ثلاث صلوات فى كل يوم أولها ثمان ركعات وثلاث سجادات فى كل ركعة وانقضاء وقتها عند طلوع الشمس والثانى خمس ركعات والثالثة كذلك وعليهم صيام شهر أوله الثمان ليال يمضين من آذار وسبعة أيام أولها النسخ ييقين من كانون الأول وسبعة أيام أولها الثمان ليال يمضين من شباط ويختمون صيامهم بالصدقة والذبايح وحرموا لحم الجزور فى خرافات يضيع الزمان بذكرها وزعموا أن الأرواح الحيرة تصعد إلى الكواكب الثابتة وإلى الضياء وأن الشريرة تنزل إلى أسفل الأرضين وإلى الظلمة. وبعضهم يقول هذا العالم لا يفنى وأن الثواب والعقاب فى التناسخ ومثل هذه المذاهب لا يحتاج إلى تكلف فى ردها إذ هى دعاوى بلا دليل وقد حسن إيليس لأقوام من الصابئين أنهم رأوا الكمال فى تحصيل مناسبة بينهم وبين الروحانيات العلوية باستعمال الطهارات وقوانين ودعوات واشتغلوا بالتنجيم والتسخير وقالوا لابد من

متوسط بين الله وبين خلقه فى تعريف المعارف والإرشاد للمصالح إلا أن ذلك المتوسط ينبغى أن يكون روحانياً لا جسمانياً قالوا نحن نحصل لأنفسنا مناسبة قدسية بيننا وبينه فيكون ذلك وسيلة لنا إليه وهؤلاء لا ينكرون بعث الأجساد .

ذكر تليس إبليس على المجوس

قال يحيى بن بشر عمير النهاوندى: كان أول ملوك المجوس كورث فجاءهم بدينهم ثم تابع مدعو الثبوة فيهم حتى اشتهر بها رزادشت وكانوا يقولون أن الله تعالى عن ذلك شخص روحانى ظهر فظهرت معه الأشياء وروحانية تامة فقال لا ينتهياً لغيرى أن يتدع مثل هذه التى ابتدعتها فتولد من فكرته هذه ظلمة إذ كان فيها جحود لقدرة غيره فقامت الظلمة تغاليه . وكان مما سنه رزادشت عبادة النار ولا صلاة إلى الشمس يتأولون فيها أنها ملكة العالم وهى التى تأتى بالنهار وتذهب بالليل وتحبى النبات والحيوانات وترد الحرارة إلى أجسادها . وكانوا لا يدفنون موتاهم فى الأرض تعظيماً لها ويقولون أنها نشوء الحيوانات فلا تقذرها وكانوا لا يغسلون بالماء تعظيماً له وقالوا لأن به حياة كل شئ إلا أن يستعملوا قبله بول البقر ونحوه ولا ييزقون فيه ولا يرون قتل الحيوانات ولا ذبحها وكانوا يغسلون وجوههم ببول البقر تبركاً به وإذا كان عتيقاً كان أكثر ويستحلون فروج الأمهات قالوا الإبرن أخرى بتسكين شهوة أمه وإذا مات الزوج فإبته أولى بالمرأة فإن لم يكن له ابن أكثرى رجل من مال الميت ويجيزون للرجل أن يتزوج بمائة ألف وإذا أرادت الحائض أن تغتسل ديتاراً إلى الموبذ ويحملها إلى بيت النار ويقيمها على أربع وينظفها بسابته وأظهر هذا الأمر مزدك فى أيام قباد وأباح النساء لكل من شاء ونكح نساء قباد لتقتدى به العامة فيفعلون فى النساء مثله فلما بلغ إلى أم أنو شروان قال لقباذ أخرجها إلى فإنك إن معتنى شهوتى لم يتم إيمانك فهم بإخراجها فجعل أنو شروان يبكى بين يدى مزدك ويقبل رجله بين يدى أبيه قباد ويسأله أن يهب له أمه فقال قباد لمزدك ألتست تزعم أن المؤمن لا ينبغى أن يرد عن شهوته قال بلى قال فلم ترد أنوشروان عن شهوته قال قد وهبتها له ثم

أطلق للناس فى أكل الميتة فلما ولى أنوشروان أفنى المزدكية هو ومن أقوال المجوس أن الأرض لا نهاية لها من أسفلها وأن السماء جلد من جلود الشياطين والرعد إنما هو حركة خرخرة العفاريت المحبوسة فى الأفلاك المأسورة فى حرب والجبال من عظامهم والبحر من أبوالهم ودمائهم (ونبغ للمجوس) رجل فى زمان انتقال دولة بنى أمية إلى بنى العباس واستغوى خلقاً وجرت له قصص يطول الأمر بذكرها فهو آخر من ظهر للمجوس وذكر بعض العلماء أنه كان للمجوس كتب يدرسونها وأنهم أحدثوا ديناً فرفعت كتبهم .

ومن أظرف تلييس إبليس عليهم . أنهم رأوا فى الأفعال خيراً وشرأ فسول لهم أن فاعل الخير لا يفعل الشر فاثبتوا إلهين وقالوا أحدهما نور حكيم لا يفعل إلا الخير والآخر شيطان هو ظلمة لا يفعل إلا الشر على نحو ما ذكرنا عن الثنوية .

قال المصنف : وقد سبق ذكر شبههم وجوابها . وقال بعضهم البارى قديم فلا يكون منه إلا الخير والشيطان محدث فلا يكون منه إلا الشر فيقال لهم إذا أقررت أن النور خلق الشيطان فقد خلق رأس الشر وزعم بعضهم أن الخالق هو النور ففكر فكرة رديئة فقال أخاف أن يحدث فى ملكى من يضادنى وكانت فكرته رديئة فحدث منها إبليس فرضى إبليس أن ينسب إلى الرداءة بعد إثبات أنه شريك وحكى النويختى أن بعضهم قال أن الخالق شك فى شئ فكان الشيطان من ذلك الشك : قال وزعم بعضهم أن الإله والشيطان جسمان قديمان كان بينهما فضاء وكانت الدنيا سليمة من آفة والشيطان بمعزل عنها فاحتال إبليس حتى خرق السماء بجنوده وهرب الرب عز وجل من فعلتهم وتقّس عن قولهم فاتبعوا إبليس حتى حاصره وحاربه ثلاثة آلاف سنة لاهو يصل إليه ولا الرب عز وجل يدفعه ثم يصالحه على أن يكون إبليس وجنوده فى الدنيا سبعة آلاف سنة ورأى الرب أن الصلاح فى احتمال مكروه إبليس إلى أن ينقضى الشرط فالناس فى بلایا إلى انقضائه ثم يعودون إلى النعيم وشرط إبليس عليه أن يمكنه من أشياء رديئة فوضعها فى هذا العالم وأنهما لما فرغا من

شرطهما أشهدهما عدلين ودفعنا سيفيهما إلى العدلين وقال من نكت فاقتلاه
فى هدايات كثيرة يضيق الوقت لذكرها فتنكبناها لذلك وتذكر ما انتهى
تلبس إبليس إليه ما أثرنا ذكر شئ من هذا الخليط (والعجب) أنهم
يجعلون الخالق خيراً ثم يجعلون أنه حدثت منه فكرة رديئة فعلى قولهم
يجوز أن تحدث من فكرة إبليس ملك ثم يقال لهم يجوز أن يفى الشيطان
بما ضمن: فإن قالوا لا قيل لهم فلا يليق بالحكمة استبقاؤه وإن قالوا نعم
فقد أقروا بوجود الوفاء للمحمود من الشرير: وكيف أطاع الشيطان العدلين
وقد عصى ربه وكيف يجوز الافتيات على الإله: وهذه الخرافات لولا
التفرج فيما صنعه إبليس بالعقول ما كان لذكرها فائدة ولا معنى .

ذكر تلبس إبليس على المنجمين وأصحاب الفلك

قال أبو محمد النوبختى ذهب قوم إلى أن الفلك قديم لا صانع له:
وحكى جالينوس عن قوم أنهم قالوا رحل وحله قديم. وزعم قوم أن
الفلك طبيعة خالصة ليست فيها حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا ييوسة
وليس بخفيف ولا ثقل. وكان بعضهم يرى أن الفلك جوهر نارى وأنه
اختطف من الأرض بقوة دورانه وقال بعضهم الكواكب من جسم تشابه
الحجارة: وقال بعضهم هى من غيم تطفأ كل يوم وتستتير بالليل مثل
الفحم يشتعل وينطفئ. وقال بعضهم جسم القمر مركب من نار
وهوى. وقال آخرون الفلك من الماء والريح والنار وأنه بمنزلة الكرة وأنه
يتحرك بحركتين من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق قالوا
ورحل يدور الفلك فى نحو من ثلاثين سنة والمشتري فى نحو من اثنتى
عشرة سنة والمريخ فى نحو من ستين والشمس والزهرة وعطارد فى سنة
والقمر فى ثلاثين يوماً: وقال بعضهم أفلاك الكواكب سبع فالذى يلينا
فلك القمر ثم فلك عطارد ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ
ثم فلك المشتري ثم فلك رحل ثم فلك الكواكب الثابتة: واختلقوا فى
مقادير أجرام الكواكب فقال أكثر الفلاسفة أعظمها جرمه الشمس وهو نحو
من مائة ستة وستين مرة مثل الأرض. والكواكب الثابتة مقدار كل واحد
منها نحو أربعة وتسعين مرة مثل الأرض. والمشتري نحو من اثنتين

وثمانين مرة مثل الأرض والمريخ نحو من مرة ونصف مثل الأرض . قالوا ومن كل موضع من أعلى الفلك إلى أن يعود إليه مائة ألف فرسخ وألف فرسخ وأربعة وستون فرسخاً . وقال بعضهم الفلك حى والسماء حيوان وفى كل كوكب نفس قال قدماء الفلاسفة النجوم تفعل الخير والشر وتمنع على حسب طبائعها من الصعود والنحوس وتؤثر فى النفوس وإنها حية فعالة .

ذكر تليس إبليس على جاحدى البعث

قال المصنف: قد لبس على خلق كثير فجحدا البعث واستهولوا الإعادة بعد البلاء وأقام لهم شبهتين إحداهما أنه أراهم ضعف المادة والثانية اختلاط الأجزاء المتفرقة فى أعماق الأرض قالوا وقد يأكل الحيوان الحيوان فكيف يتبها إعادته وقد حكى القرآن شبهتهم فقال تعالى فى الأولى: ﴿ أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون هيهات هيهات لما توعدون ﴾ .

وقال فى الثانية: ﴿ وإذا ضللنا فى الأرض إنا لفى خلق جديد ﴾ . وهذا كان مذهب أكثر الجاهلية قال قائلهم :

يخبرنا الرسول بأننا سنحى وكيف حياة أصداء وهام

وقال آخر: (هو أبو العلاء المعرى) .

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو

(والجواب) عن شبهتهم الأولى: أن ضعف المادة فى الثانى وهو التراب يدفعه كون البداية من نقطة ومضغة وعلقة: ثم أصل الأدميين وهو آدم من تراب على أن الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئاً مستحسناً إلا من مادة سخيصة . فإنه أخرج هذا الأدمى من نقطة ، والطاووس من البيضة المدرة والطرفة الخضراء من الحبة العقنة فالنظر ينبغى أن يكون إلى قوة الفاعل وقدرته لا إلى ضعف المواد . وبالنظر إلى قدرته يحصل جواب الشبهة الثانية ثم قد أرانا كالأتمودج فى جمع التمزق فإن سحالة الذهب المتفرقة فى التراب الكثير إذا ألقى عليها قليل من رثيق اجتمع الذهب مع تبده فكيف بالقدرة الإلهية التى من تأثيرها خلق كل شئ علم .

أنا لو قدرنا أن نحيل هذا التراب ما استحالت إليه الأبدان لم يصبر بنفسه لأن الآدمي بنفسه لا يبدنه فإنه ينحل ويسمن ويهزل ويتغير من صغر إلى كبير وهو هو: ومن أعجب الأدلة على البعث أن الله عز وجل قد أظهر على يدي أنبياءه ما هو أعظم من البعث وهو قلب العصا حية حيواناً وأخرج ناقة من صخرة وأظهر حقيقة البعث على يدي عيسى صلوات الله وسلامه عليه.

قال المصنف: وقد ردنا هذا شرحاً في الرد على الفلاسفة .

فصل

وقد لبس إبليس على أقوام شاهدوا قدرة الخالق سبحانه وتعالى ثم اعترضت لهم الشبهتان اللتان ذكرناهما فترددوا في البعث فقال قائلهم ﴿ولئن رددت إلى ربي لأجلدن خيراً منها منقلباً﴾ وقال العاص بن وائل ﴿لاوتين مالاً وولداً﴾. وإنما قالوا هذا لموضع شكهم وقد لبس إبليس عليهم في ذلك. فقالوا: إن كان بعث فنحن على خير: لأن من أنعم علينا في الدنيا بالمال لا يمتنعنا في الآخرة .

قال المصنف: وهذا غلط منهم لأنه لم لا يجوز أن يكون الإعطاء استدراجاً أو عقوبة والإنسان قد يحصى ولده ويطلق في الشهوات عبده .

ذكر تليسه على القائلين بالتناسخ

قال المصنف: وقد لبس إبليس على أقوام فقالوا بالتناسخ وأن أرواح أهل الخير إذا خرجت دخلت في أبدان خيرة فاستراحت وأرواح أهل الشر إذا خرجت تدخل في أبدان شريرة فيتحمل عليها المشاق وهذا للذهب ظهر في زمان فرعون موسى (وذكر أبو القاسم البلخي) أن أرباب التناسخ لما رأوا ألم الأطفال والسباع والبهائم استحال عندهم أن يكون ألمها يمتحن به غيرها أو ليتعوض أو لا لمعنى أكثر من أنها مملوكة فصح عندهم أن ذلك للذنوب سلفت منها قبل تلك الحال (وذكر يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي) أن الهند يقولون الطبائع أربع هيولى مركبة ونفس وعقل وهيولى مرسله.

فالركبة هي الرب الأصغر والنفس هي الهيولى الأصغر والعقل الرب الأكبر والهيولى هو أيضاً أكبر وأن النفس إذا فارقت الدنيا صارت إلى الرب الأصغر وهو الهيولى المركبة فإن كانت محسنة صافية قبلها في طبعه فصفاها حتى يخرجها إلى الهيولى الأصغر وهو النفس حتى تصير إلى الرب الأكبر فيتخلصه إلى الهيولى المركب الأكبر. فإن كان محسناً تام الإحسان أقام عنده في العالم البسيط وإن كان محسناً غير تام أعاده إلى الرب الأكبر ثم يعيده الرب الأكبر إلى الهيولى الأصغر ثم يعيده الهيولى الأصغر إلى الرب الأصغر فيخرجه مارجاً لشعاع الشمس حتى ينتهي إلى بقلة خسيصة يأكلها الإنسان فيتحول إنساناً ويولد ثانية في العالم وهكذا تكون حاله في كل مودة يموتها. (وأما المسيئون) فإنهم إذا بلغت نفوسهم إلى الهيولى الأصغر انعكست فصارت حشائش تأكلها البهائم فتصير الروح في بهيمة ثم تنسخ من بهيمة في أخرى عند موت تلك البهيمة فلا يزال منسوخاً متردداً في العلل: ويعود كل ألف سنة إلى صورة الإنسان. فإن أحسن في صورة الإنسان لحق بالمحسنين.

قال المصنف: قلت فانظر إلى هذه التليسات التي رتبها لهم إبليس على ما عن له لا يستند إلى شيء. أنبأنا محمد بن أبي طاهر البزار قال أنبأنا علي بن المحسن عن أبيه قال حدثني أبو الحسن علي بن نظيف المتكلم قال كان يحضر معنا ببغداد شيخ الإمامية يعرف بأبي بكر بن الفلاس فحدثنا أنه دخل على بعض من كان يعرفه بالتشيع ثم صار يقول بمذهب التناسخ قال فوجدته بين يديه سنور أسود وهو يمسحها ويحك بين عينها ورأيتها وعينا تدمع كما جرت عادة السناير بذلك وهو يبكي بكاءً شديداً فقلت له لم تبك فقال ويحك أما ترى هذه السنور تبكي كلما مسحتها هذه أمي لا شك وإنما تبكي من رؤيتها إلى حسرة قال وأخذ يخاطبها خطاب من عنده أنها تفهم منه وجعلت السنور تصيح قليلاً قليلاً فقلت له فهي تفهم عنك ما تخاطبها به فقال: نعم فقلت: أنتم أنت صياحها قال: لا قلت: فأنت المنسوخ وهي الإنسان.

ذكر تليس إبليس على أمتنا في العقائد والديانات

قال المصنف: دخل إبليس على هذه الأمة في عقائدها من طريقين: أحدهما التقليد للأباء والأسلاف. والثاني: الخوض فيما لا يدرك غوره ويعجز الخائف عن الوصول إلى عمقه فأوقع أصحاب هذا القسم في فنون من التخليط فاما الطريق الأول فإن إبليس زين للمقلدين أن الأدلة قد تشبه والصواب قد يخفى والتقليد سليم: وقد ضل في هذا الطريق خلق كثير وبه هلاك عامة الناس فإن اليهود والنصارى قلدوا آباءهم وعلماءهم فضلوا وكذلك أهل الجاهلية واعلم أن العلة التي بها مدحوا التقليد بها يذم لأنه إذا كانت الأدلة تشبه والصواب يخفى وجب هجر التقليد لئلا يقع في ضلال. وقد ذم الله سبحانه وتعالى الواقفين مع تقليد آبائهم وأسلافهم فقال عز وجل: ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ . قُلْ أُولَٰئِكَ جِئْتُمْ بِأَهْلِيكُمْ مِمَّا جَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ ﴾ المعنى اتبعونهم وقد قال عز وجل: ﴿ أَنَّهُمْ آفَوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ لَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِم يَهْرَعُونَ ﴾ .

قال المصنف: اعلم أن المقلد على غير ثقة فيما قلد فيه وفي التقليد إبطال منفعة العقل لأنه إنما خلق للتأمل والتدبر. وقبيح بمن أعطى شمعة يستضيء بها أن يطفئها ويمشي في الظلمة. واعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم الشخص فيتبعون قوله من غير تدبر بما قال: وهذا عين الضلال لأن النظر ينبغي أن يكون إلى القول لا إلى القائل كما قال على رضي الله عنه للحرث بن حوط وقد قال له أتعظن أن طلحة والزبير كانا على باطل فقال له يا حارث أنه ملبوس عليك إن الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف أهله. وكان أحمد بن حنبل يقول: من ضيق علم الرجل أن يقلد في اعتقاده رجلاً، ولهذا أخذ أحمد بن حنبل يقول: ريد في الجدل وترك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه « فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ « فَالْعَوَامُ لَا يَعْرِفُونَ الدَّلِيلَ فَكَيْفَ لَا يَقْلُدُونَ فَالْجَوَابُ - إِنْ دَلِيلَ الْإِعْتِقَادِ ظَاهِرٌ عَلَىٰ مَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ فِي ذِكْرِ الدَّهْرِيَّةِ وَمِثْلُ ذَلِكَ لَا يَخْفَى عَلَىٰ عَاقِلٍ وَأَمَّا الْفُرُوعُ فَإِنَّهَا لَمَّا كَثُرَتْ حَوَادِثُهَا وَاعْتَصَصَ عَلَى السَّامِيِّ

عرفانها وقرب لها أمر الخطأ فيها كان أصلح ما يفعله العامى التقليد فيها لمن قد سبر ونظر إلا أن اجتهد العامى فى اختيار من يقلده .

قال المصنف: وأما الطريق الثانى: فإن إبليس لما تمكن من الاغبياء فورطهم فى التقليد وساقهم سوق البهائم. ثم رأى خلقاً فيهم نوع ذكاء وفطنة فاستغواهم على قدر تمكنه منهم فمَنهم من قبيح عنده الجمود على التقليد وأمره بالنظر ثم استغوى كلا من هؤلاء بفن فمَنهم من أراه أن الوقوف مع ظواهر الشرائع عجز. فساقهم الفلاسفة ولم يزل بهؤلاء حتى أخرجهم عن الإسلام وقد سبق ذكرهم فى الرد على الفلاسفة. ومن هؤلاء من حسن له أن لا يعتقد إلا ما أدركته حواسه. فيقال لهؤلاء بالحواس علمتم صحة قولكم فإن قالوا نعم كابروا لأن حواسنا لم تدرك ما قالوا إذ ما يدرك بالحواس لا يقع فيه خلاف وإن قالوا بغير الحواس. ناقضوا قولهم: ومنهم من نفره إبليس عن التقليد وحسن له الخوض فى علم الكلام والنظر فى أوضاع الفلاسفة ليخرج بزعمه عن غمار العوام. وقد تنوعت أحوال المتكلمين وأفضى الكلام بأكثرهم إلى الشكوك وبعضهم إلى الإلحاد. ولم تسكت القدماء من فقهاء هذه الأمة عن الكلام عجزاً ولكنهم رأوا أنه لا يشفى غليلاً ثم يرد الصحيح عليلاً فأمسكوا عنه ونهوا عن الخوض فيه. حتى قال الشافعى رحمه الله: لأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر فى الكلام. قال وإذا سمعت الرجل يقول الإسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد أنه من أهل الكلام ولا دين له. قال وحكى فى علماء الكلام أن يضربوا بالجرید ويطاف بهم فى العشائر والقبائل ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ فى الكلام: وقال أحمد بن حنبل لا يقلع صاحب كلام أبداً علماء الكلام زنادة .

قال المصنف: قلت وكيف لا يلزم الكلام وقد أفضى بالمعتزلة إلى أنهم قالوا إن الله عز وجل يعلم جمل الأشياء ولا يعلم تفاصيلها. وقال جهنم بن صفوان علم الله وقدرته وحياته محدثة. وقال أبو محمد النوبختى عن جهنم أنه قال إن الله عز وجل ليس بشئ. وقال أبوس على الجبائى وأبو

هاشم ومن تابعهما من البصريين المعدوم شئ وذات ونفس وجوهر ويباض وصفرة وحمرة وإن الباري سبحانه وتعالى لا يقدر على جعل الذات ذاتاً ولا العرص عرضاً ولا الجوهر جوهرًا وإنما هو قادر على إخراج الذات من العدم إلى الوجود. وحكى القاضي أبو يعلى فى كتاب المقتبس قال: قال لى العلاف المعتزلى لنعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أمر لا يوصف الله بالقدرة على دفعه ولا تصح الرغبة حينئذ إليه ولا الرهبة منه لأنه لا يقدر إذ ذاك على خير ولا شر ولا نفع ولا ضرر. قال ويبقى أهل الجنة جموداً سكوتاً لا يفضون بكلمة ولا يتحركون ولا يقدرون هم ولا ربههم على فعل شئ من ذلك. لأن الحوادث كلها لا بد لها من آخر تنتهى إليه لا يكون بعده شئ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

قال المصنف: قلت وذكر أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمد البلخى فى كتاب المقالات. إن أبا الهذيل إسمه محمد بن الهذيل العلاف وهو من أهل البصرة من عبد القيس مولى لهم وانفرد بأن قال أهل الجنة تنقضى حركاتهم فيصيرون إلى سكون دائم وأن لما يقدر الله عليه نهاية لو خرج إلى الفعل ولن يخرج استحال أن يوصف الله عز وجل بالقدرة على غيره. وكان يقول إن علم الله هو الله وإن قدرة الله هى الله. وقال أبو هاشم من تاب عن كل شئ إلا أنه شرب جرعة من خمر فإنه يعذب عذاب أهل الكفر أبداً. وقال النظام أن الله عز وجل لا يقدر على شئ من الشر وإن إبليس يقدر على الخير والشر. وقال هشام القوطى أن الله لا يوصف بأنه عالم لم يزل وقال بعض المعتزلة يجوز على الله سبحانه وتعالى الكذب إلا أنه لم يقع منه. وقالت المجيرة لا قدر لأدمى بل هو كالجناد مسلوب الاختيار والفعل. وقالت المرجئة أن من أقر بالشهادتين وأتى بكل المعاصى لم يدخل النار أصلاً وخالفوا الأحاديث الصحاح فى إخراج الموحدين من النار قال ابن عقيل ما أشبهه أن يكون واضح الأرجاء رنديقاً فإن صلاح العالم بإثبات الوعيد واعتقاد الجزاء فالمرجئة لما لم يمكنهم جحد الصانع لما فيه من نفور الناس ومخالفة العقل أسقطوا فائدة الإثبات وهى الخشية والمراقبة وهدموا سياسة الشرع فهم شر طائفة على

الإسلام .

قال المصنف: قلت وتبع أبو عبد الله بن كرام فاختر من المذاهب أردأها ومن الأحاديث أضعفها ومال إلى التشبيه وأجار حلول الحوادث في ذات البارئ سبحانه وتعالى . وقال إن الله لا يقدر على إعادة الأجسام والجواهر إنما يقدر على ابتدائها . قالت السالمة إن الله عز وجل يتجلى يوم القيامة لكل شيء في معناه فيراه الآدمي آدمياً . والجنى جنياً . وقالوا الله سر لو أظهره لبطل التدبير .

قال المصنف: قلت أعوذ بالله من نظر وعلوم أوجبت هذه المذاهب القبيحة: وقد رزم أرباب الكلام أنه لا يتم الإيمان إلا بمعرفة ما رتبوه وهؤلاء على الخطأ لأن الرسول ﷺ أمر بالإيمان ولم يأمر ببحث المتكلمين ودرجة الصحابة الذين شهد لهم الشارع بأنهم خير الناس على ذلك . وقد ورد ذم الكلام على ما قد أشرنا إليه . وقد نقل إلينا أقلاع منطقي المتكلمين عما كانوا عليه لما رأوا من قبح غوائله .

فأخبرنا أبو منصور الفزار أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا أبو منصور محمد بن عيسى بن عبد العزيز البزار ثنا صالح الوفاة بن أحمد بن محمد الحافظ ثنا أحمد بن عبيد الله بن إبراهيم ثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث قال سمعت أحمد بن منان قال . كان الوليد بن أبان الكرابيسي خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنيه: تعلمون أحداً أعلم بالكلام مني ؟ قالوا: لا قال: فتسهموني قالوا: لا قال فإني أوصيكم أتقبلون قالوا نعم قال عليكم بما عليه أصحاب الحديث فإني رأيت الحق معهم . وكان أبو المعالي الجويني يقول لقد جلّت أهل الإسلام جولة وعلومهم ركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه كل ذلك في طلب الحق وهرباً من التقليد والآن فقد رجعت عن الكل إلى كلمة الحق عليكم بدين العجائز فإن لم يدركنى الحق بلطيف بره فأموت على دين العجائز ويضم عاقبة امرئ عند الرحيل بكلمة الإخلاص فالويل لابن الجويني . وكان يقول لأصحابه . يا أصحابنا لا تشغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بى ما بلغ ما تشاغلته به . وقال أبو الوفاء ابن عقيل لبعض أصحابه أنا أقطع

أن الصحابة ماتوا وما عرفوا الجوهر والعرض فإن رضيت أن تكون مثلهم فكن وإن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبى بكر وعمر فبش ما رأيت. قال وقد أفضى الكلام بأهله إلى الشكوك وكثير منهم إلى الإلحاد تشم روائع الإلحاد من فلتات كلام المتكلمين وأصل ذلك أنهم ما قنعوا بما قنعت به الشرائع وطلبوا الحقائق وليس فى قوة العقل إدراك ما عند الله من الحكمة التى انفرد بها ولا أخرج البارى من علمه لخلقه ما علمه هو من حقائق الأمور. قال: وقد بالغت فى الأول طول عمرى ثم عدت القهقرى إلى مذهب الكتب وإنما قالوا أن مذهب العجائز أسلم لأنهم لما انتهوا إلى غاية التدقيق فى النظر لم يشهدوا ما ينفى العقل من التعليلات والتأويلات فوقفوا مع مراسم الشرع وجنحوا عن القول بالتعليل وأذعن العقل بأن فوقه حكمة إلهية فسلم. وبيان هذا أن نقول أحب أن يعرف أراد أن يذكر فيقول قائل هل شغف باتصال النفع هل دعاه داع إلى إفاضة الإحسان: ومعلوم أن للداعى عوارض على الذات وتطلبات من النفس وما تعقل ذلك إلا الذات يدخل عليها داخل من شوق إلى تحصيل ما لم يكن لها وهى محتاجة فإذا وجد ذلك العرض سكن الشغف وقتر الداعى وذلك الحاصل يسمى غنى والتقديم لم يزل موصوفاً بالغسنى منعوتاً بالاستقلال بذاته الغنية عن استزادة أو عارض ثم إذا نظرنا فى إنعامه رأيناه مشحوناً بالنقص والآلام وأذى الحيوانات فإذا رام العقل أن يعلل بالإنعام جاء تحقيق النظر فرأى أن الفاعل قادر على الصفاء ولا صفاء ورآه منزهاً بأدلة العقل عن البخل الموجب لمنع ما يقدر على تحصيله. وعن العجز عن دفع ما يعرض لهذه الموجودات من الفساد فإذا عجز عن التعليل كان التسليم أولى: وإنما الفساد من أن الخلق اقتضاؤه الفوائد ودفع المضار على مقتضى قدرته: ولو مزجوا فى ذلك العلم بأنه الحكيم لاقتضت نفوسهم له التسليم بحسب حكمته فعاشوا فى بحبوحة التفويض بلا اعتراض.

فصل

وقد وقف أقوام مع الظواهر فحملوها على مقتضى الحس فقال بعضهم

إن الله جسم تعالى الله عن ذلك: وهذا مذهب هشام بن الحكم وعلى بن منصور ومحمد ابن الخليل ويونس بن عبد الرحمن. ثم اختلفوا فقال بعضهم جسم كالأجسام. ومنهم من قال لا كالأجسام. ثم اختلفوا فمنهم من قال هو نور ومنهم من قال هو على هيئة السيكة البيضاء. هكذا كان يقول هشام بن الحكم، كان يقول إن الإله سبعة أشبار بشبر نفسه ﴿تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً﴾ وأنه يرى ما تحت الثرى بشعاع متصل منه قلت ما أعجب إلا من حله سبعة أشبار حتى علمت أنه جعله كالآدميين والآدمى طوله سبعة أشبار بشبر نفسه وذكر أبو محمد النوبختى عن الجاحظ عن النظام أن هشام بن عبد الحكم قال فى التشبيه فى سنة واحدة خمسة أقاويل قطع فى آخرها أن معبوده أشبر نفسه سبعة أشبار: فإن قوماً قالوا إنه على هيئة السيكة وأن قوماً قالوا هو على هيئة البلورة الصافية المستوية الاستدارة التى من حيث أتيتها رأيتها على هيئة واحدة وقال هشام: هو متناهى الذات حتى قال إن الجبل أكبر منه قال وله ماهية يعلمها هو .

قال المصنف: وهذا يلزمه أن يكون له كيفية أيضاً وذلك ينقض القول بالتوحيد وقد استقرأن الماهية لا تكون إلا لمن كان ذا جنس وله نظائر فيحتاج أن يفرد منها ويبان عنها والحق سبحانه ليس بذى جنس ولا مثل له ولا يجوز أن يوصف بأن ذاته أرادته ومتناهى لاعلى معنى أنه ذاهب فى الجهات بلا نهاية: إنما المراد أنه ليس بجسم ولا جوهر فنلزمه النهاية قال النوبختى وقد حكى كثير من المتكلمين أن مقاتل بن سليمان ونعيم بن حماد وداود الحوارى يقولون إن الله صورة وأعضاء .

قال المصنف: أترى هؤلاء كيف يشبّون له القدم دون الآدميين ولم لا يجوز عليه عندهم ما يجوز على الآدميين من مرض أو تلف: ثم يقال لكل من ادعى التجسيم بأى دليل أثبت حدث الأجسام فذلك بذلك على أن الإله هو الذى اعتقدته جسماً محدثاً غير قديم ومن قول المجسمة أن الله عز وجل يجوز أن يمس ويلمس: فيقال له يجوز على قولكم أن يمس ويلمس ويعانق وقال بعضهم أنه جسم هو فضاء والأجسام كلها فيه . وكان

بيان بن سمعان يزعم أن معبوده نور كله وأنه على صورة رجل وأنه يهلك جميع أعضائه إلا وجهه فقتله خالد ابن عبد الله وكان المغيرة بن سعد العجلي يزعم أن معبوده رجل من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء وقلب تنبع منه الحكمة وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء .

وكان هذا يقول بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وكان زرارة ابن أعين يقول . لم يكن الباري قادراً حياً عالماً في الأزل حتى خلق لنفسه هذه الصفات تعالى الله عن ذلك . وقال داود الحواري هو جسم لحم ودم وله جوارح وأعضاء وهو أجوف من قمه إلى صدره ومصمت ما سوى ذلك : ومن الواقفين مع الحس أقوام قالوا هو على العرش بذاته على وجه المماسه فإذا نزل انتقل وتحرك وجعلوا لذاته نهاية وهؤلاء قد أوجبوا عليه المساحة والمقدار واستدلوا على أنه على العرش بذاته بقول النبي ﷺ يتزل الله إلى سماء الدنيا : قالوا ولا ينزل إلا من هو فوق . وهؤلاء حملوا نزوله على الأمر الحسي الذي يوصف به الأجسام : و هؤلاء المشبهة الذين حملوا الصفات على مقتضى الحس وقد ذكرنا جمهور كلامهم في كتابنا المسمى بمنهاج الوصول إلى علم الأصول . وربما تخيل بعض المشبهة في رؤية الحق يوم القيامة لما يراه في الأشخاص فيمثلته شخصاً يزيد حسنه عل كل حسن : فتراه يتنفس من الشقوق إليه ويمثل الزيادة فيزداد توفقه ويتصور رفع الحجاب فيقلق ويتذكر الرؤية فيغشى عليه . ويسمع في الحديث أنه يدنى عبده المؤمن إليه فيتخايل القرب الذاتي كما يجالس الجنس وهذا كله جهل بالموصوف . ومن الناس من يقول لله وجه هو صفة رائدة على صفة ذاته لقوله عز وجل ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ وله يد وله أصبع لقول رسول الله ﷺ «يضع السموات على أصبع» (١) وله قدم إلى غير ذلك مما تضمنته الأخبار وهذا كله إنما استخرجوه من مفهوم الحس : وإنما الصواب قراءة الآيات والأحاديث من غير تفسير ولا كلام فيها وما يؤمن هؤلاء أن يكون المراد بالوجه الذات لا إنه صفة رائدة وعلى هذا فسر الآية المحققون فقالوا ويبقى ربك وقالوا في قوله : ﴿يريدون وجه ﴾ يريدونه وما يؤمنهم أن يكون أراد بقوله قلوب العباد بين

إصبعيه أن الأصبع لما كانت هي المقابلة للشئ وأن ما بين الإصبعين يتصرف فيها صاحبها كيف شاء ذكر ذلك لا أن ثم صفة رائدة. قال المصنف: والذي أراه السكوت عن هذا التفسير أيضاً إلا أنه يجوز أن يكون مراداً ولا يجوز أن يكون ثم ذات تقبل التجزئ والانقسام ومن أعجب أحوال الظاهرية قول السالية أن الميت يأكل في القبر ويشرب وينكح لأنهم سمعوا بنعيم ولم يعرفوا من النعيم إلا هذا ولو قنعوا بما ورد في الآثار من إن أرواح المؤمنين وتجعل في حواصل طير تأكل من شجر الجنة. لسلما لكنهم أضافوا ذلك إلى الجسد قال ابن عقيل: ولهذا المذهب مرض يضاهي الاستشعار الواقع للجاهلية وما كانوا يقولونه في الهام والصدا والمكاملة لهؤلاء ينبغي أن تكون على سبيل المداراه لاستشعارهم لا على وجه المناظرة فإن المقاومة تفسدهم. وإنما لبس إبليس على هؤلاء لتركههم البحث عن تأويل المطابق لأدلة الشرع والعقل. فإنه لما ورد النعيم والعذاب للميت علم أن الإضافة حصلت إلى الأجساد والقبور تعريفاً كأنه يقول صاحب هذا القبر الروح التي كانت في هذا الجسد منعمة بنعيم الجنة معلبة بعذاب النار.

فصل

قال المصنف: فإن قال قائل قد عبد طريق المقلدين في الأصول وطريق المتكلمين فما الطريق السليم من تلييس إبليس. فالجواب أنه ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأصحابه وتابعيهم بإحسان من إثبات الخالق سبحانه وإثبات صفاته على ما وردت به الآيات والأخبار من غير تفسير ولا بحث عما ليس في قوة البشر إدراكه وأن القرآن كلام الله غير مخلوق. قال على كرم الله وجهه: والله ما حكمت مخلوقاً إنما حكمت القرآن وإنه المسموع قوله عز وجل ﴿حتى يسمع كلام الله﴾ وأنه في المصاحف لقوله عز وجل ﴿في رق منشور﴾ ولا تعدى مضمون الآيات ولا تتكلم في ذلك برأينا. ولقد كان أحمد بن حنبل ينهى أن يقول الرجل لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق لئلا يخرج عن الاتباع للسلف إلى حدث.

والعجب عن يدعى اتباع هذا الإمام ثم يتكلم في المسائل المحدثه .
 أخبرنا سعد الله بن علي الزيار نا أبو بكر الطرايثي نا هبة الله بن الحسن
 الطبري أبو حامد أحمد بن أبي طاهر الفقيه نا عمر بن أحمد الواعظ ثنا
 محمد بن هارون الحضرمي ثنا القاسم بن العباس الشيباني ثنا سفيان بن
 عيينة عن عمرو بن دينار قال أدركت تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ
 يقولون من قال أن القرآن مخلوق فهو كافر . وقال مالك بن أنس من قال
 القرآن مخلوق فاستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه . أخبرنا أبو البركات
 بن علي الزيار نا أحمد بن علي الطرايثي نا هبة الله الطبري نا محمد بن
 أحمد القاسم نا أحمد بن عثمان نا محمد ابن ماهان نا عبد الرحمن بن
 مهدي عن سفيان عن جعفر بن برقان إن عمر بن عبد العزيز قال لرجل
 فسأله عن الأهواء فقال عليك بدین الصبي في الكتاب والإعرابي واله عما
 سواهما قال ابن مهدي وثنا عبد الله بن المبارك عن الأوزاعي قال : قال
 عمر بن عبد العزيز إذا رأيت قوماً يتناجون في دينهم بشئ دون العامة
 فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا
 محمد بن أحمد ابن الحسن نا بشر بن موسى نا خلد بن يحيى عن
 سفيان الثوري : قال بلغني عن عمر أنه كتب إلى بعض عماله «أوصيك
 بتقوى الله عز وجل ، واتباع سنة رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
 وسلم ، وترك ما أحدث المحدثون بعده بما قد كفوا مؤنته» واعلم أن من
 سن السن قد علم ما في خلافتها من الخطأ والزلل والتعمق فإن السابقين
 الماضين عن علم توقفوا وتبصر ناقد قد كفوا . وفي رواية أخرى عن عمر .
 وأنهم كانوا على كشف الأمور أقوى وما أحدث إلا من اتبع غير سبيلهم
 ورغب بنفسه عنهم لقد قصر دونهم أقوام فخفوه وطمح عنهم آخرون
 فعلوه .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله
 الحافظ نا سليمان ابن أحمد نا بشر بن موسى نا عبد الصمد بن حسان
 قال سمعت سفيان الثوري يقول عليكم بما عليه الجمالون والنساء في

البيوت والصبيان في الكتاب من الإقراء والعمل .

قال المصنف: فإن قال قائل هذا مقام عجير لا مقام الرجال فقد أسلفنا جواب هذا . وقلنا إن الوقوف على العمل ضرورة لأن بلوغ ما يشفى العقل من التعليل لم يدركه من غاص من المتكلمين في البحار فلذلك أمروا بالوقوف على الساحل كما ذكرنا عنهم .

ذكر تلييس إبليس على الخوارج

قال المصنف: أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويصرة أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله ثنى أبى ثنا محمد بن فضيل نا عمارة ابن القعقاع عن ابن أبى يعمر عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: بعث على رضى الله عنه من اليمن إلى رسول الله ﷺ بلهبة فى أديم مقروظ لم تخلص من ترابها فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة بين زيد الخيل والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة أو عامر بن الطفيل شك عمارة فوجد من ذلك بعض أصحابه والأنصار وغيرهم فقال رسول الله ﷺ ألا تأمنونى وأنا أمين من فى السماء يأتينى خبر السماء صباحاً ومساءً ثم أتاه رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناتئ الجبهة كث اللحية مشمر الأزار محلوق الرأس فقال اتق الله يا رسول الله فرفع رأسه إليه فقال ويحك أليس أحق الناس أن يتقى الله أنا ثم أدبر فقال خالد يا رسول الله ألا أضرب عنقه فقال رسول الله ﷺ فلعله يكون يصلى فقال إنه ربّ مصلى يقول بلسانه ما ليس فى قلبه فقال رسول الله ﷺ إنى لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم ثم نظر إليه النبى ﷺ وهو متقف فقال إنه سيخرج من ضمضى هذا قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية .

قال المصنف: هذا الرجل يقال له ذو الخويصرة التميمى وفى لفظ أنه قال له أعدل فقال ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل فهذا أول خارجى خرج فى الإسلام وأفته أنه رضى برأى نفسه ولو وقف لعلم أنه لا رأى فوق رأى رسول الله ﷺ وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا على بن أبى

طالب كرم الله وجهه. وذلك أنه لما طالت الحرب بين معاوية وعلى رضى الله عنهما رفع أصحاب معاوية للمصاحف ودعوا أصحاب على إلى ما فيها وقال: تبتغون منكم رجلاً ونبتع منكم رجلاً. ثم ناخذ عليهما أن يعملما بما فى كتاب الله عز وجل فقال أناس: قد رضينا فبعثوا عمرو بن العاص فقال أصحاب على ابعت أبا موسى فقال على لا أرى أن أولى أبا موسى: هذا ابن عباس قالوا لا نريد رجلاً منك فبعث أبا موسى وأخر القضاء إلى رمضان فقال عروة بن أذينة تحكمون فى أمر الله الرجال لا حكم إلا الله، ورجع عليّ من صفين فدخل الكوفة ولم تدخل معه الخوارج فأتوا حروراء. فقتل بها منهم إثنا عشر ألفاً وقالوا لا حكم إلا الله وكان ذلك أول ظهورهم ونادى مناديتهم أن أمير القتال شبيب بن رعى التميمي وأمير الصلاة عبد الله بن الكوا الشكري. وكانت الخوارج تتعبد إلا أن اعتقادهم أنهم أعلم من على ابن أبي طالب كرم الله وجهه وهذا مرض صعب .

أخبرنا اسماعيل بن أحمد نا محمد بن هبة الله الطبري نا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن درستوية نا يعقوب بن سفيان ثنى موسى بن مسعود ثنا عكرمة بن عمار عن سماك بن رميل قال: قال عبد الله بن عباس أنه لما اعتزلت الخوارج دخلوا داراً وهم ستة آلاف وأجمعوا على أن يخرجوا على بن أبي طالب فكان لا يزال يجئ إنسان فيقول يا أمير المؤمنين إن القوم خارجون عليك فيقول دعوهم فإني لا أقاتلهم حتى يقاتلوني وسوف يفعلون. فلما كان ذات يوم أتته قبل صلاة الظهر فقلت له يا أمير المؤمنين أبرد بالصلاة لعلى أدخل على هؤلاء القوم فأكلمهم. فقال إني أخاف عليك. فقلت كلا وكنت رجلاً حسن الخلق لا أؤذى أحداً فأذن لى فلبست حلة من أحسن ما يكون من اليمن وترجلت فدخلت عليهم نصف النهار فدخلت على قوم لم أر قط أشد منهم اجتهداً. جباهم قرحة من السجود وإياديتهم كأنها ثفن الإبل. وعليهم قمص مرقعة مشمرين مسهمة وجوههم من السهر فسلمت عليهم فقالوا مرحباً بابن عباس ما جاء بك. فقلت أتيتكم من عند المهاجرين والأنصار ومن عند صهر رسول الله ﷺ وعليهم نزل القرآن

وهم أعلم بتأويله منكم. فقالت طائفة منهم لا تخاصموا قريشاً فإن الله عز وجل يقول: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ فقال اثنان أو ثلاثة لنكلمنه: فقلت هاتوا ما نقيمتم على صهر رسول الله ﷺ والمهاجرين والأنصار وعليهم نزل القرآن وليس فيكم منهم أحد: وهم أعلم بتأويله. قالوا ثلاثاً. قلت هاتوا. قالوا أما إحداهن فإنه حكم الرجال في أمر الله. وقد قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فما شأن الرجال والحكم بعد قول الله عز وجل. فقلت هذه واحدة وماذا. قالوا وأما الثانية فإنه قاتل وقتل ولم يسب ولم يغنم فإن كانوا مؤمنين فلم حل لنا قتالهم وقتلهم ولم يحل سبيهم قلت وأما الثالثة قالوا فإنه محا عن نفسه أمير المؤمنين فإنه إن لم يكن أمير المؤمنين فإنه لأمر الكافرين. قلت هل عندكم غير هذا؟ قالوا كفانا هذا. قلت لهم أما قولكم حكم الرجال في أمر الله أنا أقرأ عليكم في كتاب الله ما ينقض هذا. فإذا نقض قولكم أترجعون؟ قالوا نعم. قلت فإن الله قد صير من حكمه إلى الرجال في ربع درهم ثمن أرنب وتلى هذه الآية ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ إلى آخر الآية وفي المرأة وزوجها ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ إلى آخر الآية فنشدتكم بالله هل تعلمون حكم الرجال في إصلاح ذات بينهم وفي حقن دماءهم أفضل أم حكمهم في أرنب ويضع امرأة فأيهما ترون أفضل. قالوا بل هذه. قلت خرجت من هذه. قالوا نعم. قلت وأما قولكم قاتل ولم يسب ولم يغنم فتسبون أمكم عائشة رضى الله تعالى عنها. فوالله لئن قلت لم يسب لم يغنم لم يأتكم من الإسلام. ووالله لئن قلتم لنسبيها ونستحل منها ما نستحل من غيرها لقد خرجتم من الإسلام. فأنتم بين ضلالتين لأن الله عز وجل قال ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أخرجت من هذه؟ قالوا نعم. قلت وأما قولكم محا عن نفسه أمير المؤمنين فأننا آتاكم بمن ترضون أن النبي ﷺ يوم الحديبية صالح المشركين أبا سفيان ابن حرب وسهيل بن عمرو. فقال لعلي رضى الله عنه أكتب لهم كتاباً فكتب لهم على.

هذا ما اصطاح عليه محمد رسول الله فقال المشركون: والله ما نعلم

أنك رسول الله لو نعلم أنك رسول الله ما قتلناك فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم اللهم إنك تعلم أنني رسول الله امح يا على. اكتب هذا ما اصطلاح عليه محمد ابن عبد الله فوالله لرسول الله خير من على وقد محا نفسه قال فرجع منهم ألفان وخرج سائرهم فقتلوا. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن على بن ثابت نا ولاد بن على الكوفى نا محمد بن على بن دحيم الشيبانى ثنا أحمد بن حارم ثنا أحمد ابن عبد الرحمن يعنى ابن أبى ليلى ثنا سعيد بن جثيم عن القعقاع بن عماره عن أبى الخليل عن أبى الشائعه عن جندب الأردرى. قال لما عدلنا إلى الخوارج ونحن مع على ابن أبى طالب كرم الله وجهه قال فأنهتينا إلى معسكرهم فإذا لهم دوى كدوى النحل من قراءة القرآن.

قال المصنف: وفى رواية أخرى أن علياً رضى الله عنه لما حكم أنه من الخوارج ررعه ابن البرج الطائى وحرقوص بن رهير السعدى فدخله عليه فقالا له لا حكم إلا لله. فقال على لا حكم إلا لله فقال له حرقوص تب من خطيئتك وارجع عن قضيتنا واخرج بنا إلى عدونا نقاتلهم حتى نلقى ربنا ولئن لم تدع تحكيم الرجال فى كتاب الله عز وجل لأقاتلنك أطلب بذلك وجه الله واجتمعت الخوارج فى منزل عبد الله بن وهب الراسى فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون إلى حكم القرآن أن تكون هذه الدنيا التى إيثارها عناء أثر عنده من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والقول بالحق فإخرجوا بنا. فكتب إليهم على بن أبى طالب كرم الله وجهه. أما بعد فإن هذين الرجلين اللذين ارتضيا حكيمين فقد خالفا كتاب الله واتبعا أهواءهما ونحن على الأمر الأول. فكتبوا إليها إنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرتنا فيما بيننا وبينك. وإلا فقدنا بذلك على سواء والسلام ولقى الخوارج فى طريقهم عبد الله بن خباب فقالوا هل سمعت من أبىك حديثاً تحدته عن رسول الله ﷺ تحدته قال نعم سمعت أبى يحدث عن رسول الله ﷺ أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من السالى فإن

أدركت ذلك فكن عبد الله المقتول. قالوا أنت سمعت هذا من أبيك تحذره
عن رسول الله ﷺ قال : نعم فقدموه إلى شفير النهر فضربوا عنقه
فسال دمه كأنه من شراك نعل. ويقسروا بطن أم ولده عما في بطنها وكانت
حبلى ونزلوا تحت نخل مواكير بنهروان فسقطت رطبة فأخذها أحدهم
فقدف بها في فيه. فقال أحدهم أخذتها بغير حدها وبغير ثمنها فللفظها من
فيه. واختلط أحدهم سفية فأخذ يهزه فمر به خنزير لأهل الدمة فضربه به
ينجر به فيه فقالوا هذا فساد في الأرض فلقى صاحب الخنزير فأرضاه في
ثمنه. قال فبعث إليهم على رضى الله عنه أخرجوا إلينا قاتل عبد الله بن
خبيب فقالوا كلنا قتله. فناداهم ثلاثاً كل ذلك يقولون هذا القول. فقال
على رضى الله عنه لأصحابه دونكم القول. فما لبثوا أن قتلوه وكان
وقت القتال يقول بعضهم لبعض تهياً للقاء الرب الرواح الرواح إلى الجنة
! وخرج على على رضى الله عنه بعدهم جماعة منهم فبعث إليهم من
قاتلهم ثم اجتمع عبد الرحمن بن ملجم بأصحابه وذكروا أهل النهروان
فترحموا عليه وقالوا والله ما قنعنا بالبقاء في الدنيا شئ بعد إخواننا الذين
كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو إنا شرينا أنفسنا لله والتمسنا غير
هؤلاء الأئمة الضلال فثأرنا بهم إخواننا وأرحنا منهم العباد .

أخبرنا محمد بن أبى طاهر البزار نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا
أبو الحسن بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد عن أشياخ
له. فقالوا انتدب ثلاثة نفر من الخوارج عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن
عبد الله وعمرو بن بكر التميمي فاجتمعوا بمكة وتعاهدوا وتعاهدوا لنقتلن
هؤلاء الثلاثة علماً ومعاوية وعمرو بن العاص ونريخ العباد منهم فقال ابن
ملجم أنا لكم بعلى وقال البرك أنا لكم بمعاوية وقال عمرو أنا لكم بعمرو
فتواثقوا ألا ينقض رجل منهم رجلاً عن صاحبه. فقدم ابن ملجم الكوفة
فلما كانت الليلة التي عزم على قتل على رضى الله عنه فيها خرج على
رضى الله عنه لصلاة الصبح فضربه فأصاب جبهته إلى قرنه ووصل إلى
دماغه. فقال على رضى الله عنه لا يفوتكم الرجل فأخذ: فقالت أم
كلثوم يا عدو الله قتلت أمير المؤمنين بأس قال فلم تبكين إذن ثم قال والله

لقد سمعته يعنى فإن أخلفنى فأبعده الله وأسحقه. فلما مات على رضى الله عنه أخرج ابن ملجم ليقتل فقطع عبد الله بن جعفر يديه ورجليه فلم ينجزع ولم يتكلم. فكحل عينيه بمسحار محمى. فلم ينجزع وجعل يقرأ ﴿اقرأ باسم ربك الذى خلق. خلق الإنسان من علق﴾ حتى ختمها وإن عينيه لتسيلان فعولج على قطع لسانه فنجزع. فقيل له لم تجزع فقال أكره أن أكون فى الدنيا مواتاً لا أذكر الله وكان رجلاً أسمر فى جبهته أثر السجود لعنة الله عليه .

قال المصنف: قلت، ولما أراد الحسن رضى الله عنه أن يصلح معاوية خرج عليه من الخوارج الجراح بن سنان. وقال أشركت كما أشرك أبوك ثم طعنه فى أصل فخذه. وما رالت الخوارج تخرج على الأمراء ولهم مذاهب مختلفة. وكان أصحاب نافع بن الأزرق يقولون نحن مشركون ما دمنا فى دار الشرك فإذا خرجنا فنتحن مسلمون. قالوا ومخالفونا فى المذهب مشركون. ومرتكبوا الكبائر مشركون والقاعدون عن موافقتنا فى القتال كفر وأباح هؤلاء قتل النساء والصبيان من المسلمين وحكموا عليهم بالشرك وكان لمجدة بن عامر الثقفى من القوم فخالف نافع بن الأزرق وقال بتحريم دماء المسلمين وأموالهم: وزعم أن أصحاب الذنوب من موافقيه يعذبون فى غير نار جهنم وإن جهنم لا يعذب بها إلا المخالفون فى مذهبه. وقال إبراهيم الخوارج قوم كفار وتحل لنا مناكلتهم وموارثتهم كما كان الناس فى بدء الإسلام. وكان بعضهم يقول لو أن رجلاً أكل من مال يتيم فلسين وجبت له النار. لأن الله عز وجل أوعد على ذلك النار .

قال المصنف: ولهم قصص تطول ومذاهب عجيبة لهم لم أر التطويل بذكرها وإنما المقصود النظر فى حيل إبليس وتليسه على هؤلاء الحمقى الذين عملوا بواقعاتهم واعتقدوا أن على بن أبى طالب كرم الله وجهه على الخطأ ومن معه من المهاجرين والأنصار على الخطأ وأنهم على الصواب. واستحلوا دماء الأطفال ولم يستحلوا أكل ثمرة بغير ثمنها وتعبوا فى العبادات وسهروا وجزع ابن ملجم عند قطع لسانه من فوات الذكر. واستحل قتل على كرم الله وجهه. ثم شهروا السيوف على المسلمين ولا أعجب من اقتناع هؤلاء بعلمهم واعتقادهم أهم أعلم من

على رضى الله عنه . فقد قال ذو الخويصرة لرسول الله ﷺ أعدل فما عدلت وما كان إبليس ليتهدى إلى هذه المخارى نعوذ بالله من الخذلان .

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن ملك ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنى أبى قال قرأت على عبد الرحمن بن ملك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يخرج قوم فيكم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرأون القرآن لا يجاور حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية . أخرجه فى الصحيحين .

أخبرنا سعد الله بن على نا أبو بكر الطريشى ثنا هبة الله بن الحسن الطبرى نا أحمد ابن عبيد ثنا على بن عبد الله بن مبشر نا أحمد بن سنان ثنا إسحاق بن يوسف الأزرق عن الأعمش عن عبد الله بن أبى أوفى وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول الخوارج كلاب أهل النار .

فصل

قال المصنف : ومن رأى الخوارج أنه لا تختص الإمامة بشخص إلا أن يجتمع فيه العلم والزهد فإذا اجتمعا كان إماماً نبطياً ومن رأى هؤلاء أحدث المعتزلة فى التحسين والتقبيح إلى العقل وأن العدل ما يقتضيه ثم حدث القدريّة فى زمن الصحابة وصار معبد الجهنى وغيلان الدمشقى والجعد ابن درهم إلى القول بالقدر ونسج على منوال معبد الجهنى واصل بن عطاء وانضم إليه عمرو بن عبيد . وفى ذلك الزمان حدثت سنة المرجئة حين قالوا لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة . ثم طالعت المعتزلة مثل أبى الهذيل العلاف والنظام ومعمار والجاحظ كتب الفلاسفة فى زمان المأمون واستخرجوا منها ما خلطوه بأوضاع الشرع مثل لفظ الجوهر والعرض والزمان ، المكان والكون . وأول مسألة أظهروها القول بخلق القرآن . وحيث سمي هذا الفصل فصل الكلام . وتلت هذه المسألة مسائل الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر . فقال قوم هى معانى رائدة على الذات ونفتها المعتزلة وقالوا عالم لذاته قادر لذاته . وكان أبو الحسن الأشعري على مذهب الجبائى ثم انفرد عنه إلى مثبتى الصفات . ثم

أخذ بعض مشبتي الصعات في اعتقاد التشبيه وإثبات الانتقال في النزول
والله الهادي لما يشاء .

ذكر تليسه على الرافضة

قال المصنف: وكما لبس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قاتلوا على
بن أبي طالب حمل آخرين على الغلو في حبه . فزادوه على الحد منهم
من كان يقول هو الإله . ومنهم من يقول هو خير الأنبياء . ومنهم من حمّله
على سب أبي بكر وعم حتى أن بعضهم كفر أبا بكر وعمر إلى غير ذلك
من المذاهب السخيفة التي يرغب عن توضيح الزمان بذكرها . وإنا نشير
إلى بعضها .

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال
حدث أبو يعقوب بن إسحاق بن محمد النخعي عن عبید الله بن محمد
ابن عائشة وأبي عثمان المازني وغيرهما وسمعت عبد الواحد بن علي بن
برهان الأسدي يقول إسحاق بن محمد النخعي الأحمر كان يقول: إن
علياً هو الله . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وبالدان جماعة من الغلاة
يعرفون بالإسحاقية ينسبون إليه . قال الخطيب ووقع إلى كتاب لأبي محمد
الحسن بن يحيى النوبختي من تصنيفه في الرد على الغلاة وكان النوبختي
هذا من متكلمي الشيعة الإمامية . فذكر أصناف مقالات الغلاة إلى أن قال
وقد كان ممن جرد الجن في الغلو في عصرنا إسحاق بن محمد المعروف
بالأحمر كان يزعم أن علياً هو الله عز وجل وأنه يظهر في كل وقت فهو
الحسن في وقت وكذلك هو الحسين وهو الذي بعث محمداً ﷺ .

قال المصنف: قلت : وقد اعتقد جماعة من الرافضة أن أبا بكر وعمر
كانا كافرين . وقال بعضهم ارتدا بعد موت رسول الله ﷺ . ومنهم من
يقول بالتبري من غير علي . وقد روي أن الشيعة طالبت زيد بن علي
بالتبري عن خالف علياً في إمامته فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا
الرافضة . ومنهم أقوام قالوا الإمامة في موسى بن جعفر ثم في ابنه
علي ثم إلى محمد بن علي ثم إلى علي بن محمد ثم إلى الحسن بن
محمد العسكري ثم إلى ابنه محمد وهو الإمام الثاني عشر الإمام المنتظر

الذى يزعمون أنه لم يمّت وأنه سيرجع فى آخر الزمان فيملأ الأرض عدلاً. وكان أبو منصور العجلي يقول بانتظار محمد بن على الباقر ويدعى أنه خليفة. وأنه عرج به إلى السماء فمسح الرب بيده على رأسه. وزعم أنه الكسف الساقط من السماء وكانت طائفة من الرافضة يقال لها الجناحية وهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذى الجناحين يقولون إن روح الإله دارت فى أصلاب الأنبياء والأولياء إلى أن انتهى إلى عبد الله وأنه لم يمّت وهو المنتظر. ومنهم طائفة يقال لها الغرابية يشبّون شركة على فى النبوة. وطائفة يقال لها المفوضة يقولون إن الله عز وجل خلق محمداً ثم فوض خلق العالم إليه. وطائفة يقال لها الذمامية يذمون جبريل ويقولون كان مأموراً بالنزول على فتزل على محمد. ومنهم من يقول إن أبا بكر ظلم فاطمة ميراثها. وقد روينا على السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل على رضى الله عنه قال أنا من أولاد على رضى الله عنه. فقال يا أمير المؤمنين أعدنى على من ظلمنى. قال: ومن ظلمك، قال: أنا من أولاد على رضى الله عنه والذى ظلمنى أبو بكر رضى الله عنه حين أخذ فدىك من فاطمة، قال: ودام على ظلمكم. قال: نعم، قال: ومن قال بعده قال: عمر رضى الله عنه قال: ودام على ظلمكم. قال: نعم. ومن قام بعده قال: عثمان رضى الله عنه، قال: ودام على ظلمكم، قال: نعم، قال: ومن قام بعده فجعل يلتفت كذا وكذا ينظر مكاناً يهرب منه .

قال ابن عقيل الظاهر أن من وضع مذهب الرافضة قصد الطعن فى أصل الدين والنبوة وذلك أن الذى جاء به رسول الله ﷺ أمر الغائب عنا وإنما نثق فى ذلك بنقل السلف وجودة نظر الناظرين إلى ذلك منهم. فكأننا نظرنا إذ نظر لنا من نثق بدينه وعقله فإذا قال قائل أنهم أول ما بدأوا بعد موته بظلم أهل بيته فى الخلافة وابته فى إرثها وما هذا إلا لسوء اعتقاد فى التوفى. فإن الاعتقادات الصحيحة سيما فى الأنبياء توجب حفظ قوانينهم بعدهم لاسيما فى أهلهم وذريتهم. فإذا قالت الرافضة أن القوم استحلوا هذا بعده خابت آمالنا فى الشرع. لأنه ليس بيتنا وبيته إلا

النقل عنهم والثقة بهم . فإذا كان هذا محصوّل ما حصل لهم بعد موته خبنا في المنقول . وزالت ثقتنا فيما عولنا عليه من اتباع ذوى العقول . ولم نأمن أن يكون القوم لم يروا ما يوجب اتباعه فراعوه مدة الحياة وانقلبوا عن شريعته بعد الوفاة ولم يبق على دينه إلا الأقل من أهله . قطاحت الاعتقادات ، وضعفت النفوس ، عن قبول الروايات فى الأصل وهو المعجزات فهذا من أعظم المحن على الشريعة .

قال المصنف: وغلو الرافضة فى حب على رضى الله عنه حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة فى فضائله أكثرها تشبيه وتؤذيه . وقد ذكرت منها جملة فى كتاب الموضوعات . منها أن الشمس غابت فقاتت علماً صلاة العصر فردت له الشمس . وهذا من حديث النقل موضوع . لم يروه ثقة ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد فلا يرد الوقت . وكذلك وضعوا أن فاطمة اغتسلت ثم ماتت وأوصت أن تكفى بذلك الغسل . وهذا من حيث النقل كذب . ومن حيث المعنى قلة فهم . لأن الغسل عن حدث الموت فكيف يصح قبله ثم لهم خرافات لا يستندونها إلى مستند . ولهم مذاهب فى الفقه ابتدعوها وخرافات تخالف الإجماع . فنقلت منها مسائل من خط ابن عقيل . قال نقلتها من كتاب المرتضى فيما انفردت به الإمامية . منها أنه لا يجوز السجود على ما ليس بأرض ولا من نبات الأرض . فأما الصوف والجلود والوبر فلا . وأن الاستجمار لا يجزئ فى البول بل فى الغائط خاصة . ولا يجزئ مسح الرأس إلا بباقي الليل الذى فى اليد فإن استأنف للرأس بللاً مستأنفاً لم يجزه حتى لو نشفت يده من الليل احتاج إلى استئناف الطهارة . وانفردوا بتحريم من زنى بها وهى تحت زوج أبداً فلو طلقها زوجها لم تحمل للزانى بها بنكاح أبداً . وحرّموا الكتايبات وأن الطلاق المعلق على شرط لا يقع وإن وجد شرطه . وأن الطلاق لا يقع إلا بحضور شاهدين عدلين . وأن من نام عن صلاة العشاء إلى أن مضى نصف الليل وجب عليه إذا استيقظ القضاء وأن يصبح صائماً كفارة لذلك التفريط ، وأن المرأة إذا جزت شعرها فليها الكفارة مثل قتل الخطأ .

وأن من شق ثوبه في موت ابن له أو زوجة فعليه كفارة يمين. وأن من تزوج امرأة ولها زوج وهو لا يعلم لزمه الصدقة بخمسة دراهم. وأن شارب الخمر إذا حد ثانية قتل في الثالثة. ويحد شارب الفقاع كشارب الخمر. وأن قطع السارق من أصول الأصابع ويبقى له الكف فإن سرق مرة أخرى قطعت الرجل اليسرى. فإن سرق الثالثة خلد في الحبس إلى أن يموت. وحرّموا السمك الجرى (كلدا) وذبائح أهل الكتاب، واشترطوا في الذبح استقبال القبلة، في مسائل يطول ذكرها خرقوا فيها الإجماع وسول لهم إبليس وضعها على وجهه لا يستندون فيه إلى أثر ولا قياس، بل إلى الوقائع ومقاييس الرافضة أكثر من أن تحصى. وقد حرموا الصلاة لكونهم لا يفسلون أرجلهم في الوضوء والجماعة لطلبهم إماماً معصوماً وابتلوا بسب الصحابة. وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفة.

وقد أخبرنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن على قالوا أخبرنا محمد بن أحمد بن المسلمة نا أبو طاهر المخلص ثنا البغوي ثنا محمد بن عباد المكي ثنا محمد بن طلحة المديني عن عبد الرحمن بن سالم بن عبد الله بن عويم بن ساعدة عن أبيه عن جده قال، قال رسول الله ﷺ : « إن الله اختارني واختار لي أصحاباً فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصحاباً فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً.

قال المصنف: والمراد بالعدل القريضة والصرف النافلة، أخبرنا أبو البركات بن على البزار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا عبيد الله بن محمد بن أحمد نا على بن محمد بن أحمد بن يزيد الرياحي ثنا أبي ثنا الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن سريد بن غفلة قال: مررت بنصر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ويتقصونهما فدخلت على علي بن أبي طالب فقلت: يا أمير المؤمنين مررت بنصر من أصحابك يذكرون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بغير

الذى هما له أهل ولولا أنهم يرون أنك تضرع لهما على مثل ما أعلنوا ما اجترأوا على ذلك. قال على. أعوذ بالله أعوذ بالله أن أضمر لهما إلا الذى ائتمنى النبى عليه. لعن الله من أضمر لهما إلا الحسن الجميل أخو رسول الله ﷺ وصاحبه ووريره رحمة الله عليهما ثم نهض دافع العينين يبكى قابضاً على يدى حتى دخل المسجد فصعد المنبر وجلس عليه متمكناً قابضاً على لحيته وهو ينظر فيها وهى بيضاء حتى اجتمع لنا الناس. ثم قام فنشهد بخطبة موجزة بليغة. ثم قال: ما بال أقوام يذكرون سيدى قريش وأبوى المسلمين بما أنا عنه متتزه. وما قالوه برئى، وعلى ما قالوا معاقب أما والذى فلق الحية وبرأ النسمة لا يحبهما إلا مؤمن تقى ولا يفيضهما إلا فاجر شقى صحبا رسول الله ﷺ على الصدق والوفاء يأمران وينهيان ويبغضان ويعاقبان فما يتجاوزان فيما يصنعان رأى رسول الله ﷺ ولا كان رسول الله ﷺ يرى غير رأيهما. ولا يحب كحبهما أحداً مضى رسول الله ﷺ وهو راضى عنهما. ومضيا والمؤمنون عنهما راضون. أمره رسول الله ﷺ على صلاة المؤمنين فصلى بهم بتسعة أيام فى حياة رسول الله ﷺ فلما قبض الله نبيه واختار له ما عنده. ولاة المؤمنين ذلك. وفوضوا إليه الزكاة ثم أعطوه البيعة طائعين غير مكرهين. وأنا أول من سن له ذلك من بنى عبد المطلب وهو لذلك كاره يود لو أن منا أحداً كفاه ذلك. وكان والله خير من أبقى أرحمه رحمة وأرافه رافة وأمنه ورعاً وأقدمه سنناً وإسلاماً. شبهه رسول الله ﷺ بميكائيل رافة ورحمة وإبراهيم عفواً ووقاراً فسار بسيرة رسول الله ﷺ حتى مضى على ذلك رحمة الله عليه. ثم ولى الأمر بعده عمر رضى الله عنه وكنت فيمن رضى. فأقام الأمر على منهج رسول الله ﷺ وصاحبه. يتبع أثرهما كما يتبع الفصيل أثر أمه وكان والله رفيقاً رحيماً بالضعفاء ناصراً للمظلومين على الظالمين. لا يأخذه فى الله لسومة لائم وضرب الله الحق على لسانه وجعل الصدق من شأنه. حتى إن كنا لنظن أن ملكاً ينطق على لسانه أعز الله بإسلامه الإسلام. وجعل هجرته للدين قواماً وألقى له فى قلوب المنافقين الرهبة. وفى قلوب المؤمنين المحبة. شبهه رسول الله ﷺ بجبريل فظاً غليظاً على الأعداء، فمّن لكم بمثلهما رحمة الله عليهما

ورزقنا المضي ففى سبيلهما فمن أجنبى فليحبهما ومن لم يحبهما فقد أبغضنى وأنا مته برئى، ولو كنت تقلدت إليكم فى أمرهما لعاقبت فى هذا أشد العقوبة إلا فمن أوتيت به يقول بعد هذا اليوم فإن عليه ما على المفترى. إلا وخير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ثم الله أعلم بالخير أين هو. أقول قولى وأستغفر الله لى ولكم.

أخبرنا سعد الله بن على نا الطريشى نا هبة الله الطبرى نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوى ثنا سويد بن سعيد ثنا محمد بن حازم عن أبى خبيب الكلبي عن أبى سليمان الهمداني عن على كرم الله وجهه قال يخرج فى آخر الزمان قوم لهم نبذ يقال لهم الرافضة يتحللون شيعتنا وليسوا من شيعتنا وآية ذلك أنهم يشتمون أبا بكر وعمر رضى الله عنهما أينما أدركموهم فاقتلوههم أشد القتل فإنهم مشركون .

ذكر تلبيس إبليس على الباطنية

قال المصنف: الباطنية قوم تستروا بالاسلام ومالوا إلى الرفض وعقا ثدهم وأعمالهم تبين الاسلام بالمرّة فمحصول قولهم تعطيل الصانع وإبطال النبوة والعبادات وإنكار البعث ولكنهم لا يظهرون هذا فى أول أمرهم .

بل يزعمون أن الله حق وإن محمد آ رسول الله والدين صحيح لكنهم يقولون لذلك سر غير ظاهر وقد تلاعب بهم إبليس قبالح وحسن لهم مذاهب مختلفة ولهم ثمانية أسماء :

(الاسم الأول الباطنية): سموا بذلك لأنهم يدعون أن لظواهر القرآن والأحاديث باطن تجرى من الظواهر مجرى اللب من القشر وإنها بصورتها توهم الجهال صورا حلية وهى عند العقلاء رموز وإشارات إلى حقائق خفية وإن من تقاعد عقله من العوص على الخفايا والأسرار والبواطن والأغوار وقنع بظوا هرها كان تحت الأغلال التى هى تكليفات الشرع .

ومن ارتقى إلى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من أعبائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى ﴿ ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى

كانت عليهم ﴿ ومرادهم أن يتزعموا من العقائد موجب الظهور ليقدرُوا
بالتحكم بدعوى الباطل على أبطال الشرائع .

الإسم الثاني الاسماعيلية . نسبوا إلى زعيم لهم يقال له محمد بن
اسماعيل ابن جعفر ويزعمون أن دور الامامة انتهى اليه . لأنه
سابع . واحتجوا بأن السماوات سبع ، والأرضين سبع ، وأيام الأسبوع سبع .
فدل على أن دور الأئمة يتم بسبعة . وعلى هذا فيما يتعلق بالمنصور
فيقولون العباس ثم ابنه عبد الله ثم ابنه محمد بن علي ثم إبراهيم ثم
السفاح ثم المنصور .

وذكر أبو جعفر الطبري في تاريخه قال : قال علي بن محمد عن أبيه إن
رجلاً من الرواندية كان يقال له الأبلق وكان أبرص . فبكى بالعلو ودعا
الرواندية اليه وزعم أن الروح التي كانت في عيسى بن مريم صارت إلى
علي بن أبي طالب كرم الله وجه ثم في الأئمة واحدا بعد واحد إلى أن
صارت إلى إبراهيم ابن محمد . واستحلوا الحرمات فكان الرجل منهم
يدعو الجماعة إلى منزله فيطعمهم ويسقيهم ويحملهم على أمراته . فبلغ
ذلك أسد بن عبد الله فقتلهم وصلبهم . فلم يزل فيهم إلى اليوم وعبدوا
أبا جعفر وصعدوا الخضراء وألقوا نفوسهم كأنهم يطفرون فلا يسلفون
الأرض إلا وقد هلكوا وخرج جماعتهم على الناس في السلاح وأقبلوا
يصيحون يا أبا جعفر أنت أنت .

الاسم الثالث السبعية : لقبوا بذلك لأمرين أحدهما اعتقادهم أن دور
الامامة سبعة سبعة على ما بينا وأن الانتهاء إلى السابع هو آخر الأدوار
وهو المراد بالقائمة وأن تعاقب هذه الأدوار لا آخر له . والثاني لقولهم أن
تدبير العالم السفلي منوط بالكواكب السبعة : رحل ثم المشتري ثم
المريخ . ثم الزهرة ثم الشمس ثم عطارد . ثم القمر .

الاسم الرابع البابكية . قال المصنف وهو اسم لطائفة منهم تبعوا رجلا
يقال له بابك الخرمي وكان من الباطنية وأصله أنه ولد رنا فظهر في بعض
الجبال بناحية أذربيجان سنة إحدى ومائتين وتبعه خلق كثير واستفحل
أمرهم واستباح المحظورات وكان إذا علم أن عند أحد بنتاً جميلة أو اختاً

جميلة طلبها فإن بعثها إليه وإلا قتله وأخذها ومكث على هذا عشرين سنة فقتل ثمانين ألفاً وقيل خمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة إنسان وحاربه السلطان وهزم خلقاً من الجيوش حتى بعث المعتصم أفسين فحاربه فجاء ببابك وأخيه فى سنة ثلاث وعشرين ومائتين فلما دخلا قال لبابك أخوه يا بابل قد عملت ما لم يعمل أحد فاصبر الآن صبراً لم يصبره أحد. فقال سترى صبرى فأمر المعتصم بقطع يديه ورجليه فلما قطعوا مسح بالدم وجهه فقال المعتصم أنت فى الشجاعة كذا وكذا ما بالك قد مسحت وجهك بالدم أجزعاً من الموت فقال لا. ولكنى لما قطعت أطرافى نزع الدم، فخفت أن يقال عني أنه اصفر وجهه جزعاً من الموت قال فيظن ذلك بى فسترت وجهى بالدم كيلا يرى ذلك منى. ثم بعد ذلك ضربت عنقه وأضرمت عليه النار وفعل مثل ذلك بأخيه فما فيهما من صاح ولا تأوه ولا أظهر جزعاً لعنهما الله وقد بقى من البابكية جماعة يقال أن لهم ليلة فى السنة تجتمع فيها رجالهم ونساؤهم ويطفئون السرج ثم يتأهضون للنساء فيشب كل رجل منهم إلى امرأة، ويزعمون أن من احتوى امرأة يستحلها بالاصطياد لأن الصيد مباح.

الاسم الخامس: المحمرة قال المصنف: سمو بذلك لأنهم صبغوا ثيابهم بالحمر فى أيام بابل ولبسوها.

الاسم السادس: القرامطة قال المصنف: وللمؤرخين فى سبب تسميتهم بهذا قولان: أحدهما أن رجلاً من ناحية خوزستان قدم سواد الكوفة فأظهر الزهد ودعا إلى امام من أهل بيت الرسول الله ﷺ ونزل على رجل يقال له كرميته لقب بهذا الحمرة عينيه وهو بالنبطية حاد العين فأخذه أمير تلك الناحية فحبسه وترك مفتاح البيت تحت رأسه ونام فرقت له جارية فأخذت المفتاح ففتحت البيت وأخرجته وردت المفتاح إلى مكانه. فلما طلب فلم يوجد راد افتتان الناس به فخرج إلى الشام فسمى كرميته باسم الذى كان باراً عليه ثم خفف فقيل قرمط ثم توارث مكانه أهله وأولاده. والثانى أن القوم قد لقبوا بهذا نسبة إلى رجل يقال له حمدان قرمط كان أحد دعائهم فى الابتداء فاستجاب له جماعة فسموا القرامطة كان هذا

الرجل من أهل الكوفة وكان يميل إلى الزهد فصادفه أحد دعاة الباطنية في فريق وهو متوجه إلى قرية وبين يديه بقر يسوقها. فقال حمدان لذلك الراعي وهو لا يعرفه أين مقصدك فذكر قرية حمدان فقال له اركب بكرة من هذه لثلاث تنعب فقال إنني لم أؤمر بذلك فقال وكأنك لا تعمل إلا بأمر قال نعم قال وبأمر من تعمل قال بأمر مالكي ومالكك ومالك الدنيا والآخرة. فقال ذلك إذن هو الله رب العالمين. فقال صدقت قال له فما غرضك في هذه القرية التي تقصدها قال أمرت أن أدعو أهلها من الجهل إلى العلم ومن الضلالة إلى الهدى ومن الشقاء إلى السعادة. وإن استنقذهم من ورطات الذل والفقر وأملكهم ما يستغنون به عن الكد. فقال له حمدان: أتقذني أنقذك الله وأفض عليّ من العلم ما تحييني به فما أشد احتياجي إلى مثل هذا فقال ما أمرت أن أخرج السر المخزون إلى كل أحد إلا بعد الثقة به والعهد إليه. فقال اذكر عهدك فأني ملتزم به فقال له: أن تجعل لي وللإمام علي نفسك عهد الله وميثاقه ألا تخرج سر الإمام الذي ألقى إليه إليك ولا نفس سري أيضاً فالتزم حمدان عهده ثم اندفع الداعي في تعليمه فنون جهله حتى استغواه فاستجاب له ثم انتدب للدعاء وصار أصلاً من أول هذه البدعة فسمى أتباعه القرامطة والقرمطية. ثم لم يزل بنوه وأهله يتوارثون مكانه وكان أشدهم بأساً رجل يقال له أبو سعيد ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين وقوى أمره وقتل ما لا يحصى من المسلمين وخرب المساجد وأحرق المصاحف. وقتك بالحاج وسنى لأهله وأصحابه سنناً وأخبرهم بمحالات. وكان إذا قاتل يقول وعدت بالنصر في هذه الساعة. فلما مات بنوا على قبره قبة وجعلوا على رأسها طائراً من جص. وقالوا إذا طار هذا الطائر خرج أبو سعيد من قبره وجعلوا عند القبر فرساً وخلعه ثياب وسلاحاً وقد سول إبليس لهذه الجماعة أنه من مات وعلى قبره فرس حشر راكباً وإن لم يكن له فرس حشر ماشياً. وكان أصحاب أبي سعيد يصلون عليه إذا ذكروه ولا يصلون على رسول الله ﷺ فإذا سمعوا من يصل على رسول الله ﷺ يقولون أتأكل رزق أبي سعيد وتصل على أبي القاسم. وخلف بعده ابنه أبا طاهر ففعل مثل فعله وهجم على الكعبة فأخذ ما فيها من الذخائر وقلع الحجر الأسود

فجعله إلى بلده وأوهم الناس أنه الله عز وجل .

الاسم السابع الحُرْمِيَّة: وخرم لفظ أعجمى ينسب عن الشيء المستلذ المستطاب الذي يرتاح الإنسان له . ومقصود هذا الاسم تسليط الناس على اتباع اللذات وطلب الشهوات كيف كانت وطى بساط التكليف وحط أعباء الشرع عن العباد وقد كان هذا الاسم لقباً للمزدكية وهم أهل الإباحة من المجوس الذين تبعوا في أيام قباد وأباحوا النساء المحرمات وأحلوا كل محظور قسموا هؤلاء بهذا الاسم لمشابهتهم إياهم في نهاية هذا المذهب وإن خالفوهم في مقدماته .

الاسم الثامن التعليمية: لقبوا بذلك لأن مبدأ مذهبهم إبطال الرأي وإفساد تصرف العقول ودعاء الخلق إلى التعليم من الأمام المعصوم وأنه لا يدرك العلوم إلا بالتعليم .

فصل

في ذكر السبب الباعث لهم على الدخول في هذه البدعة

قال المصنف : اعلم أن القوم أرادوا الانسلاخ من الدين فشاوروا جماعة من المجوس والمزدكية والثنية وملحدة الفلاسفة في استنباط تدبير يخفف عنهم ما نأبهم من استيلاء أهل الدين عليهم حتى أخرسوهم عن النطق بما يعتقدونه من إنكار الصانع وتكذيب الرسل وجحد البعث وزعمهم أن الأنبياء ممخرقون ومنمسون وراوا أمر محمد ﷺ قد استطار في الاقطار وأنهم قد عجزوا عن مقاومته فقالوا سبيلنا أن نتحل عقيدة طائفة من فرقهم أركاهم عقلا وأنحفهم رأياً وأقبلهم للمحالات والتصديق بالأكاذيب وهم الروافض فتتحصن بالانتساب إليهم وتتودد إليهم بالحزن على ما جرى على آل محمد من الظلم والذل ليتمكننا شتم القدماء الذين نقلوا إليهم الشريعة فإذا هان أولئك عندهم لم يلتفتوا إلى ما نقلوا فأمكن استدراجهم إلى الانخداع عن الدين فإن بقى منهم معتصم بظواهر القرآن والأخبار أوهمناه أن تلك الظواهر لها أسرار وبواطن وأن المنتخدع بظواهرها أحق وإنما الفتنة في اعتقاد بواطنها ثم نبث إليهم عقائدنا ونزعم أنها المراد بظواهرها عندكم فإذا تكثرتنا هؤلاء سهل علينا استدراج

باقى الفرق . ثم قالوا وطريقنا أن نختار رجلاً يساعد على المذهب ويزعم أنه من أهل البيت وأنه يجب كل الخلق كافة متابعتة ويتعين عليهم طاعته لكونه خليفة رسول الله ﷺ . والمعصوم من الخطأ والزلل من جهة الله عز وجل ، ثم لا تظهر هذه الدعوة على القرب من جوار هذا الخليفة الذى وسمناه بالعصمة . فإن قرب الدار يهتك الأستار ، وإذا بعدت الشقة وطالت المسافة فمتى يقدر المستجيب للدعوة أن يفتش عن حال الإمام أو يطلع على حقيقة أمره . وقصدهم بهذا كله الملك والاستيلاء على أموال الناس والإنترقام منهم لما عاملوهم به من سفك دماهم ونهب أموالهم قديماً فهذا غاية مقصودهم ومبدأ أمرهم .

فصل

قال المصنف: وللقوم حيل فى استدلال الناس فهم يميزون من يجوز أن يطمع فى استنواجه من لا يطمع فيه . فإذا طمعوا فى شخص نظروا فى طبعه ، فإن كان مائلاً إلى الزهد دعوه إلى الأمانة والصدق وترك الشهوات . وإن كان مائلاً إلى الخلاعة قرروا فى نفسه أن العبادة بله . وأن الورع حماقة وإنما الفطنة فى اتباع اللذات من هذه الدنيا الفانية ويشتون عند أكل ذى مذهب ما يليق بمذهبه ثم يشككونه فيما يعتقدوه فيستجيب لهم أما رجل أبله أو رجل من أبناء الأكاسرة وأولاد المجوس ممن قد انقطعت دولة أسلافه بدولة الإسلام أو رجل يميل إلى الاستيلاء ولا يساعده الزمان فيعدونه بنيل أماله . أو شخص يجب الترفع عن مقامات العوام ويروم بزعمه الاطلاع على الحقائق . أو رافضى يتدين بسب الصحابة رضى الله عنهم أو ملحد من الفلاسفة والثنية والمتحيرين فى الدين أو من قد غلبت عليه حب اللذات . وثقل عليه التكليف .

فصل

فى ذكر نبذة من مذاهبهم ، قال أبو حامد الطوسى الباطنية قوم يدعون الإسلام ويميلون إلى الرقض وعقائهم وأعمالهم تبين الإسلام . فمن مذهبهم القول بالهين قديمين لا أول لوجودهما من حيث الزمان إلا أن أحدهما علة لوجود الثانى . قالوا: والسابق لا يوصف بوجود ولا عدم

ولا هو موجود ولا هو معدوم ولا هو معلوم ولا هو مجهول، ولا هو موصوف ولا غير موصوف وحدث عن السابق الثانى وهو أول مبدع. ثم حديث النفس الكلية. وعندهم أن النبى صلى عليه السلام عبارة عن شخص فاضت عليه من السابق بواسطة الثانى قوة قدسية صافية. وزعموا أن جبريل عليه السلام عبارة عن العقل الفائض عليه لا أنه شخص. واتفقوا على أنه لا بد لكل عصر من إمام معصوم قائم بالحق يرجع إليه فى تأويل الظواهر مساو للنبى عليه السلام فى العصمة. وأنكروا المعاد وقالوا معنى المعاد عود الشئ إلى أصله وتعود النفس إلى أصلها. وأما التكليف فالمنقول عنهم الإباحة المطلقة واستباحة المحظورات وقد ينكرون هذا إذا حكى عنهم وإنما يقرون بأنه لا بد للإنسان من التكليف. فإذا أطلع على بواطن الظواهر ارتفعت التكاليف. ولما عجزوا عن صرف الناس عن القرآن والسنة صرقوهم عن المراد بهما إلى مخاريق زخرفوها إذ لو صرحوا بالنفى المحض لقتلوا. فقالوا معنى الجنابة مبادرة المستجيب بإفشاء السر، ومعنى الغسل تجديد العهد على من فعل ذلك. ومعنى الزنا إلقاء نقطة العلم الباطن فى نفس من لم يسبق معه عقد العهد. والصيام الإمساك عن كشف السر والكعبة هى النبى والباب على. والطوفان طوفان العلم أغرق به المتمسكون بالشبهة والسفينة الحرر الذى يحصن به من استجاب لدعوته. ونار إبراهيم عبارة عن غضب محمود لا عن نار حقيقة. وذبح إسحاق معناه أخذ العهد عليه. وعصى موسى حجته وأجوج ومأجوج هم أهل الظاهر، وذكر غيره أنهم يقولون إن الله عز وجل لما أوجد الأرواح ظهر لهم فيما بينهم كهم فلم يشكوا أنه واحد منهم فعرفوه فأول من عرفه سلمان الفارسى والمقداد وأبو ذر وأول المنكرين الذى يسمى إبليس. عمر بن الخطاب فى خرافات ينبغى أن يصاب الوقت العزيز عن التضييع بذكرها، ومثل هؤلاء لم يتمسكوا بشبهة فتكون معهم مناظرة وإنما اخترعوا بواقعاتهم ما أرادوا فإن اتفقت مناظرة لأحدهم فليقل له أعرفتكم هذه الأشياء التى تذكرونها عن ضرورة. أو عن نظر أو عن نقل عن الإمام المعصوم، فإن قلتم ضرورة فكيف خالفكم ذوا العقول السليمة، ولو ساغ للإنسان أن يهدى بدعوى الضرورة فى كل ما يهواه جار لخصمه دعوى

الضرورة في نقص ما ادعاه، وإن قلتم بالنظر فالنظر عندكم باطل لأنه تصرف بالعقل وقضايا العقول عندكم لا يوثق بها. وإن قلتم عن إمام معصوم قلنا فما الذي دحاكم إلى قبول قوله بلا معجزة، وترك قول محمد ﷺ مع المعجرات. ثم ما يؤمنكم أن يكون ما سمع من الإمام المعصوم لا باطن غير ظاهر. ثم يقال لهم هذه البواطن والتأويلات يجب إخفاؤها أم إظهارها فإن قالوا يجب إظهارها قلنا فلم كنتمها محمد ﷺ. وإن قالوا يجب إخفاؤها قلنا ما وجب على الرسول إخفاؤه كيف حل لكم إفشاؤه. قال ابن عقيل هلك الإسلام بين طائفتين بين الباطنية والظاهرية فأما أهل البواطن فإنهم عطلوا ظواهر الشرع بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا برهان لهم عليها حتى لم يبق في الشرع شيء إلا وقد وضعوا وراءه معنى حتى أسقطوا إيجاب الوجوب. والنهي عن المنهي، وأما أهل الظاهر فإنهم أخذوا بكل ما ظهر عما لا بد من تأويله. فحملوا الأسماء والصصفات على ما عقلوه والحق بين المتزلتين وهو أن تأخذ بالظاهر ما لم يصرفنا عنه دليل. وترفض كل باطن لا يشهد به دليل من أدلة الشرع.

قال المصنف: ولو لقيت مقدم هذه الطائفة المعروفة بالباطنية لم أكن سالكاً معه طريق العلم، بل التويخ والازدراء على عقله وعقول أتباعه. بأن أقول أن للآمال طرفاً تسلك ووجوهاً توصل. ووضع الأمل في جهة اليأس حمق ومعلوم أن هذه الملل التي قد طبقت الأرض أقربها شريعة الإسلام التي تتظاهرون بها. وتطمعون في إفسادها قد تمكنت تمكناً يكون الطمع في تمحيقها فضلاً عن إزالتها حمقاً. فلها مجمع كل سنة بعرفة ومجمع كل أسبوع في الجوامع ومجمع كل يوم في المساجد. فمتى تحدثكم نفوسكم بتكدير هذا البحر الزاخر وتمحيق هذا الأمر الظاهر. في الآفاق يؤذن كل يوم على ما يبين ألوف منابر بأشهاد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، وغاية ما أنتم عليه في حديث خلوة - أو متقدم قلعة - أن نبس بكلمة يرمى رأسه وقتل قتل الكلاب فمتى يحدث العقل مسكم نفسه بظهور ما أنتم عليه على هذا الأمر السكلي الذي طبق البلاد فما أعرف أحق منكم إلى أن يجرى إلى باب المناظرة بالبراهين العقلية .

فصل

قال المصنف: والتهمت جمرة الباطنية المتأخرين فى سنة أربع وتسعين وأربعمائة فقتل السلطان جلال الدولة برقيارق خلقاً منهم لما تحقق مذهبهم فبلغت عدة القتلى ثلثمائة وثيقاً وتبعت أموالهم فوجد لأحدهم سبعون بيتاً من اللآلى الحفور وكتب ذلك كتاب إلى الخليفة: فتقدم بالقبض على قوم يظن فيهم ذلك المذهب ولم يتجاسر أحد أن يشفع فى أحد لثلا يظن ميله إلى ذلك المذهب. وزاد تتبع العوام لكل من أرادوا وصار كل من فى نفسه شئ من إنسان يرميه بهذا المذهب فيقصيه ويتهب ماله. وأول ما عرف من أحوال الباطنية فى أيام الملك شاه جلال الدولة أنهم اجتمعوا فصلوا صلاة العيد فى ساوة. فظن بهم الشحنة فأخذهم وحبسهم ثم أطلقهم. ثم اغتالوا مؤذناً من أهل ساوة فاجتهدوا أن يدخل معهم فلم يفعل فخافوه أن ينم عليهم فاغتالوه فبلغ الخبر إلى نظام الملك فتقدم يأخذ من يتهم فيقتله فقتل المتهم وكان نجاراً وكانت أول فتكة لهم فتكهم بنظام الملك. وكانوا يقولون قلتهم منا نجاراً فقتلنا به نظام الملك، واستفحل أمرهم بأصبهان فلما مات الملك شاه وآل الأمر إلى أنهم كانوا يسرقون الإنسان ويقتلونه ويلقونه فى البئر. وكان الإنسان إذا دنا وقت العصر ولم يعد إلى منزله أيسوا منه. وفتش الناس المواضع فوجدوا امرأة فى دار لا تبرح فوق حصير فأزالوها فوجدوا تحت الحصير أربعين قتيلاً. فقتلوا المرأة وأحرقوا الدار والمحلة. وكان يجلس رجل ضرير على باب الزقاق الذى فيه هذه الدار. فإذا مر إنسان سأل أن يقوده خطوات إلى الزقاق فإذا حصل هناك جذبته من فى الدار واستولوا عليه، فجد المسلمون فى طلبهم بأصبهان وقتلوا منهم خلقاً كثيراً، وأول قلعة تملكها الباطنية قلعة فى ناحية يقال لها الروزياد من نواحي الديلم وكانت هذه القلعة لقماح صاحب ملكشاه وكان يستحفظها متهماً بمذهب القوم. فأخذ ألفاً وماتى دينار وسلم إليهم القلعة فى سنة ثلاث وثمانين فى أيام ملكشاه وكان مقدمها الحسن بن الصباح وأصله من مرو وكان كاتباً للرئيس عبد الرارق بن بهرام إذ كان صبياً ثم إلى مصر وتلقى من دعائهم المذاهب وعاد داعية القوم ورأساً فيهم

وحصلت له هذه القلعة وكانت سيرته فى دعائه ألا يدعو إلا غياً لا يفرق بين يمينه وشماله مثلاً ومن لا يعرف أمور الدنيا ويطعمه الجوز والحسل والشونيز حتى ينبسط دماغه ثم يذكر له حيثشذ ما تم على أهل بيت المصطفى صلوات الله وسلامه عليه وعليهم من الظلم والعدوان حتى يستقر ذلك فى نفسه، ثم يقول إذا كانت الأزارقة والخوارج سمحوا بنفوسهم فى قتال بنى أمية فما سبب بخلك بنفسك فى نصرة إمامك فيتركه بهذه المقالة طعمة للسيف، وكان ملكشاه قد أرسل إلى هذا ابن الصباح يدعو إلى الطاعة ويهدده إن خالفه ويأمره بالكف عن بث أصحابه لقتل العلماء والأمراء، فقال فى جواب الرسالة والرسول حاضر الجواب ما تراه، ثم قال لجماعة وقوف بين يديه أريد أن أنقذكم إلى مولاكم فى حاجة فمن ينهض لها فأشرأب كل منهم لذلك، فظن رسول السلطان أنها رسالة يحملها إليهم، فأومأ إلى شاب منهم فقال له أقتل نفسك فجذب سكينه وضرب بها غلصمته فخر ميتاً وقال لا أفر إرم نفسك من القلعة تتمزق، ثم التفت إلى رسول السلطان فقال أخبره أن عندى من هؤلاء عشرين ألفاً هذا حد طاعتهم لى وهذا هو الجواب، فعاد الرسول إلى السلطان ملكشاه فأخبره بما رأى فعجب من ذلك وترك كلامهم وصارت بأيديهم قلاع كثيرة ثم قتلوا جماعة من الأمراء والوزراء .

قال المصنف: وقد ذكرنا من صفة القوم فى التاريخ أحوالاً عجيبة فلم تر التطويل بها هنا .

فصل

وكم من زنديق فى قلبه حقد على الإسلام خرج فبالغ واجتهد فزخرف دعاوى يلقي بها من يصحبه . وكان غور مقصده فى الاعتقاد الانسلا من ربة الدين، وفى العمل نيل الملذات واستباحة المحظورات . فممنم بابك الحرمى حصل له مقصوده من اللذات ولكن بعد أن قتل الناس وبالح فى الأذى ثم القرامطة وصاحب الزنج الذى خرج فاستغوى الممالك السودان ووعدهم الملك، فنهب وقتل وبالح وكانت عواقبهم فى الدنيا أقيح العواقب فما وفى ما نالوا بما نيل منهم ومنهم من لم يبرح على تشييره

فقاتته الدنيا والآخرة مثل ابن الرواندى والمعري، أنبأنا محمد بن أبى طاهر عن أبى القاسم على بن المحسن التوحي عن أبيه قال كان ابن الرواندى ملارم الراقضة وأهل الإلحاد فإذا عوتب قال إنما أريد أن أعرف مذاهبهم ثم كاشف وناظر.

قال المصنف: من تأمل حال ابن الرواندى وجدته من كبار الملاحدة وصنف كتاباً سماه الدامغ زعم أنه يدمغ به هذه الشريعة فسيحان من دمه فأخذه وهو فى شرخ الشباب وكان يعترض على القرآن ويدعى عليه التناقض وعدم القصاحة. وهو يعلم أن فصحاء العرب تمجرت عند سماعه فكيف بالالكن؟ وأما أبو العلاء المعري فأشعاره ظاهرة الإلحاد، وكان يبالغ فى 'عداوة الأنبياء ولم يزل متخبطاً فى تعثيره خائفاً من القتل إلى أن مات بخسرانه. وما خلا زمان من خلف للفريقين إلا أن جمرة المنبسطين قد خبت بحمد الله. فليس إلا باطنى مستر ومتفلسف متكاتم هو أعثر الناس وأخسأهم قدراً. وأردأهم عيشاً وقد شرحنا أحوال جماعة من الفريقين فى التاريخ فلم نر التطويل بذلك والله الموفق.



الباب السادس

فى ذكر تلبس إبليس على العلماء فى فنون العلم

قال المصنف: أعلم أن إبليس يدخل على الناس فى التلبس من طرق منها ظاهر الأمر. ولكن يغلب الإنسان فى إثارة هواه فيغمض على علم يذله. ومنها غامض وهو الذى يخفى على كثير من العلماء. ونحن نشير إلى فنون من تلبسه يستدل بمذكورها على مغفلها إذ حصر الطرق يطول والله العاصم .

ذكر تلبسه على القراء

فمن ذلك أن أحدهم يشتغل بالقراءات الشاذة وتحصيلها فيفتنى أكثر عمره فى جمعها. وتصنيفها والأقراء بها ويشغله ذلك عن معرفة الفرائض والواجبات. فرمى رأيت إمام مسجد يتصدى للأقراء ولا يعرف ما يفسد الصلاة، وربما حمله حب التصدر حتى لا يرى بعين الجهل على أن يجلس بين يدى العلماء ويأخذ عنهم العلم ولو تفكروا لعلموا أن المراد حفظ القرآن وتكوين ألفاظه ثم فهمه ثم العمل به ثم الإقبال على ما يصلح النفس ويظهر أخلاقها ثم التشاغل بالمهم من علوم الشرع، ومن الغبن الفاحش تضييع الزمان فيما غيره الأهم، قال الحسن البصرى: أنزل القرآن ليعمل به. فاتخذ الناس تلاوته عملاً يعنى أنهم اقتصروا على التلاوة وتركوا العمل به. ومن ذلك أن أحدهم - يقرأ فى محرابه بالشاذ ويترك المتواتر المشهور. والصحيح عند العلماء أن الصلاة لا تصح بهذا الشاذ وإنما مقصود هذا إظهار الغريب لاستجلاب مدح الناس وإقبالهم عليه وعنده أنه متشاغل بالقرآن. ومنهم من يجمع القراءات فيقول ملك مالك ملاك وهذا لا يجوز لأنه إخراج للقرآن على نظمه، ومنهم من يجمع السجدة والتلهيلات والتكبيرات وذلك مكروه، وقد صاروا يوقدون النيران الكثيرة للخمرة فيجمعون بين تضييع المال والتشبه بالمجوس والتسبب إلى اجتماع النساء والرجال بالليل للفساد ويرى إبليس أن فى هذا إعزازاً للإسلام. وهذا تلبس عظيم لأن إعزاز الشرع باستعمال المشروع ومن

ذلك منهم من يتسامح بادعاء القراءة على من لم يقرأ عليه وربما كانت له إجازة منه. فقال أخبرنا تدليساً وهو يرى أن الأمر فسى ذلك قريب لكونه يروى القراءات ويراها فعل خير وينسى أن هذا كذب يلزمه أثم الكذابين. ومن ذلك أن المقرئ المجيد يأخذ على اثنين وثلاثة ويتحدث مع من يدخل عليه والقلب لا يطيق جمع هذه الأشياء ثم يكتب خطه بأنه قد قرأ على فلان بقراءة فلان. وقد كان بعض المحققين يقول ينبغي أن يجتمع اثنان أو ثلاثة ويأخذوا على واحد ومن ذلك أن أقواماً من القراء يتبارون بكثرة القراءة وقد رأيت من مشايخهم من يجمع الناس ويقيم شخصاً ويقرأ في النهار الطويل ثلاث ختمات فإن قصر عيب وإن أتم مدح. وتجتمع العوام لذلك ويحسنونه كما يفعلون فسى حق السعاة ويريههم إبليس أن فى كثرة التلاوة ثواباً، وهذا من تلبسه لأن القراءة ينبغي أن تكون لله تعالى لا للتحسين بها. وينبغي أن تكون على تمهل. وقال عز وجل ﴿لنقرأه على الناس على مكث﴾ وقال عز وجل ﴿ورتل القرآن ترتيلاً﴾ ومن ذلك أن جماعة من القراء أخذوا قراءة الألحان وقد كانت إلى حد قريب. وعلى ذلك فقد كرهها أحمد بن حنبل وغيره ولم يكرهها الشافعى. أنبأنا محمد بن ناصر نا أبو على الحسين بن سعد الهمداني نا أبو بكر أحمد بن على بن لال ثنا الفضل ابن الفضل ثنا السباحى ثنا الربيع بن سليمان قال: قال الشافعى: أما استماع الخداء ونشيد الأعراب فلا بأس به ولا بأس بقراءة الألحان وتحسين الصوت.

قال المصنف: وقلت: إنما أشار الشافعى إلى ما كان فى زمانه وكانوا يلحنون يسيراً فاما اليوم فقد صيروا ذلك على قانون الاغانى وكلما قرب ذلك من مشابهة الغناء زادت كراهته. فإن أخرج القرآن عن حد وضعه حرم ذلك ومن ذلك أن قوماً من القراء يتسامحون بشئ من الخطايا كالغيبة للنظرءاء وربما أتوا أكبر من ذلك الذنب واعتقدوا أن حفظ القرآن يرفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام: «لو جعل القرآن فى إهاب ما احترق» وذلك من تلبس إبليس عليهم لأن عذاب من يعلم أكثر من عذاب من لم يعلم إذ زيادة العلم تقوى الحجة وكون القارئ لم يحترم

ما يحفظ ذنب آخر. قال الله عز وجل: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾. وقال في أزواج رسول الله ﷺ: ﴿مَنْ يَأْتِ مِنْكَ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ يَضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾.

وقد أخبرنا أحمد بن أحمد المستوكلي نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو الحسن بن زرقيوه نا إسماعيل الصفار نا زكريا بن يحيى ثنا معروف الكرخي قال قال أبو بكر بن حبيش: إن في جهنم لوادياً تتعوذ جهنم من ذلك الوادى كل يوم سبع مرات. وإن في جهنم لجباً يتعوذ الوادى وجهنم من ذلك الجب كل يوم سبع مرات. وإن في الجب حية يتعوذ الجب والوادى وجهنم من تلك الحية في اليوم سبع مرات. يبدأ بفسقة حملة القرآن فيقولون: إى رب يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان فقبل لهم: ليس من يعلم كمن لا يعلم. قال المصنف فلنقتصر على هذا الامتوزجة فيما يتعلق بالقراء.

ذكر تليس إبليس على أصحاب الحديث

من ذلك أن قوماً استغرقوا أعمارهم في سماع الحديث والرحلة فيه وجمع الطرق الكثيرة وطلب الأسانيد العالية والمتون الغريبة وهؤلاء على قسمين قسم قصدوا حفظ الشرع بمعرفة صحيح الحديث من سقيمه وهم مشكورون على هذا القصد إلا أن إبليس بلبس عليهم بأن يشغلهم بهذا عما هو فرض عين من معرفة ما يجب عليهم والاجتهاد في أداء اللزام والتفقه في الحديث.

فإن قال قائل: فقد فعل هذا خلق كثير من السلف كيحيى بن معين وابن المديني والبخاري ومسلم فالجواب أن أولئك جمعوا بين معرفة المهم من أمور الدين والفقه فيه وبين ما طلبوا من الحديث وأعانهم على ذلك قصر الإسناد وقلة الحديث فاتسع زمانهم للأميرين قاما في هذا الزمان فإن طرق الحديث طالت والتصانيف فيه اتسعت وما في هذا الكتاب في تلك الكتب وإنما الطرق تختلف فقل أن يمكن أحداً أن يجمع بين الأمرين فترى المحدث يكتب ويسمع خمسين سنة ويجمع الكتب ولا يدري ما فيها ولو وقعت له حادثة في صلاته لافتقر إلى بعض أحداث المتفقه الذين

يترددون إليه لسماع الحديث منه وبهؤلاء تمكن الطاعنون على المحدثين فقالوا: روامل أسفار لا يدرون ما معهم. فإن أفلح أحدهم ونظر في حديثه فربما عمل بحديث منسوخ وربما فهم من الحديث ما يفهم العامي الجاهل وعمل بذلك وليس بالمراد من الحديث كما روي أن بعض المحدثين روى عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن يسقى الرجل ماءه رزع غيره. فقال جماعة ممن حضر: قد كنا إذا فضل عنا ماء في بساتيننا سرحناه إلى جيراننا ونحن نستغفر الله. فما فهم القارئ ولا السامع ولا شعروا أن المراد وطء الحبالى من السبايا. قال الخطابى: وكان بعض مشايخنا يروى الحديث أن النبى ﷺ نهى عن الخلق قبل الصلاة يوم الجمعة. بإسكان اللام، قال. وأخبرنى: أنه بقى أربعين سنة لا يخلق رأسه قبل الصلاة قال فقلت وإنما هو الخلق جمع حلقة وإنما كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم والمذاكرة وأمر أن يشتغل بالصلاة وينصت للخطبة. فقال قد فرجت على وكان من الصالحين. وقد كان ابن صاعد كبير القدر فى المحدثين لكنه لما قلت مخالطته للفقهاء كان لا يفهم جواب فتوى حتى أنه قد أخبرنا أبو منصور البزار أبو بكر أحمد بن على بن ثابت قال سمعت البرقانى يقول قال أبو بكر الأبهري الفقيه قال: كنت عند يحيى بن محمد ابن صاعد فجاءته امرأته فقالت: أيها الشيخ ما تقول فى بشر سقطت فيه دجاجة فماتت فهل الماء طاهر أو نجس. فقال يحيى ويحك. كيف سقطت الدجاجة إلى البئر. قال الأبهري فقلت يا هذه إن كان الماء تغير فهو نجس وإلا فهو طاهر.

قال المصنف: وكان ابن شاهين قد صنف فى الحديث مصنفات كثيرة أقلها جزء وأكثرها التسمير وهو ألف جزء وما كان يعرف من الفقه شيئاً وقد كان فيهم من يقدم على المستوى بالخطأ لثلا يرى بعين الجهل فكان فيهم من يصير بما يفتى به ضحكة فسأل بعضهم عن مسألة من الفرائض فكتب فى الفتوى تقسم على فرائض الله سبحانه وتعالى .

وأنبأنا محمد بن أبى منصور نا أحمد بن الحسين بن حبرون نا أحمد بن محمد العتيقى نا أبو عمر بن حياة نا سليمان بن إسحاق الحلاب ثنا إبراهيم الحربى قال بلغنى أن امرأة جاءت إلى على بن داود وهو يحدث

وبين يديه مقدار ألف نمس فقالت له: حلفت بصدقة إرارى فقال لها بكم اشتريته ؟ قالت: بائتين وعشرين درهماً قال اذهبي فصوصي اثنتين وعشرين يوماً فلما مرت جعل يقول: آه آه غلطنا والله أمرناها بكفارة الظهار .

قال المصنف: قلت فانظروا إلى هاتين القضيحتين فضيحة الجهل وقضية الإقدام على الفتوى بمثل هذا التخليط. واعلم أن عموم المحدثين حملوا ظاهر ما تعلق من صفات الباري سبحانه وتعالى على مقتضى الحس فشبهوا لأنهم لم يخالطوا الفقهاء فيعرفوا حمل المتشابه على مقتضى الحكم وقد رأينا في زماننا من يجمع الكتب منهم ويكثر السماع ولا يفهم ما حصل. ومنهم من لا يحفظ القرآن ولا يعرف أركان الصلاة فتشاغل هؤلاء على رعمهم بفروض الكفاية عن فروض الأعيان وإثارة ما ليس بهم على المهم من تلبس إبليس .

القسم الثاني: قوم أكثروا سماع الحديث ولم يكن مقصودهم صحيحاً ولا أرادوا معرفة الصحيح من غيره بجمع الطرق وإنما كان مرادهم العوالم والغرائب فطافوا البلدان ليقول أحدهم لقيت فلاناً ولى من الأسانيد ما ليس لغيري وعندى أحاديث ليست عند غيره. وقد كان دخل إلينا إلى بغداد بعض طلبة الحديث وكان يأخذ الشيخ فيقعه في الرقة وهي البستان الذي على شاطئ دجلة فيقرأ عليه ويقول في مجموعات حديثي فلان وفلان بالرقعة ويوهم الناس أنها البلدة التي بناحية الشام ليظنوا أنه قد تعب في الأسفار لطلب الحديث. وكان يقعد الشيخ بين نهر عيسى والفرات ويقول حديثي فلان من وراء النهر يوهم أن قد عبر خراسان في طلب الحديث. وكان يقول حديثي فلان في رحلتي الثانية والثالثة ليعلم الناس قدر تعب في طلب الحديث فما بورك له ومات في زمان الطلب.

قال المصنف: وهذا كله من الإخلاص بمعزل وإنما مقصودهم الرياسة والمباهاة ولذلك يتبعون شاذ الحديث وغريبه وربما ظفروا أحدهم بجزء فيه سماع أخيه المسلم فأخفاه ليمرّد هو بالرواية وقد يموت هو ولا يرويه فيفوت الشخصين وربما رحل أحدهم إلى شيخ أول اسمه قاف أو كاف

ليكتب ذلك في مشيخته فحسب .

ومن تليس إبليس على أصحاب الحديث قدح بعضهم فى بعض طلباً للتشفى ويخرجون ذلك مخرج الجرح والتعديل الذى استعمله قدماء هذه الأمة للذب عن الشرع والله أعلم بالمقاصد ودليل مقصد خبث هؤلاء سكوتهم عنمن أخذوا عنه وما كان القدماء هكذا فقد كان على بن المدينى يحدث عن أبيه وكان ضعیفاً ثم يقول وفى حديث الشيخ ما فيه . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامرى نا أبو سعيد بن أبى صادق أبو عبد الله باكويه ثنا بكر أن ابن أحمد الجبلى قال سمعت يوسف بن الحسين يقول : سألت جارساً للمحاسبي عن الغيبة فقال احذرها فإنها شر مكتسب وما ظنك بشئ يسلبك حسناتك فيرضى به خصماءك ومن تبغضه فى الدنيا كيف ترضى به خصمك يوم القيامة يأخذ من حسناتك أو تأخذ من سيئاته إذ ليس هناك درهم ولا دينار فاحذرها وتعرف منبعا فلن منبع غيبة الهمج والجهال من إشفاء الغيظ والحمية والحسد وسوء الظن وتلك مكشوفة غير خفية وأما غيبة العلماء فمنبعا من خلعة النفس على إبداء النصيحة وتأويل ما لا يصح من الخبر ولو صح ما كان عوناً على الغيبة وهو قوله أنرغبون عن ذكره اذكروه بما فيه ليحذره الناس^(١) ولو كان الخبر محفوظاً صحيحاً لم يكن فيه إبداء شناعة على أخيك المسلم من غير أن تسأل عنه وإنما إذا جاءك مسترشد فقال أريد أن أزوج كريمتى من فلان فعرقت منه بدعة أو إنه غير مأمون على حرم المسلمين صرقتة عنه بأحسن صرف أو يجيئك رجل آخر فيقول لك أريد أو أودع مالى فلاناً وليس ذلك الرجل موضعاً للأمانة فتصرفه عنه بأحسن الوجوه أو يقول لك رجل أريد أن أصلى خلف فلان أو أجعله إمامى فى علم فتصرفه عنه بأحسن الوجوه ولا تشف غيظك من غييته .

وأما مبيع القراء والنسك فمن طريق التعجب يبدى عوار الأخ ثم يتصنع بالدعاء فى ظهر الغيب فيتمكن من لحم أخيه المسلم ثم يتزين بالدعاء له وأما منبع الغيبة من الرؤساء والأساتذة فمن طريق إبداء الرحمة والشفقة حتى يقول مسكين فلان ابنى بكذا وامتنح بكذا نعوذ بالله من الخذلان

فيتصنع بإبداء الرحمة والشفقة على أخيه . ثم يتصنع بالدعاء له عند إخوانه ويقول إنما أبديت لكم ذلك لتكثروا دعاءكم له ونعوذ بالله من الغيبة تعريضاً أو تصريحاً فاتق الغيبة فقد نطق القرآن بكرامتها فقال عز وجل : ﴿ اِحْبِبْ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرَهُهُمُوه ﴾ . وقد روى عن النبي ﷺ في ذلك أخبار كثيرة .

ومن تلبس إبليس على علماء المحدثين رواية الحديث الموضوع من غير أن يبينوا أنه موضوع وهذه جناية منهم على الشرع ومقصودهم ترويع أحاديثهم وكثرة رواياتهم وقد قال النبي ﷺ : « من روى عنى حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » . ومن هذا الفن تدليسهم في الرواية فتارة يقول أحدهم فلان عن فلان أو قال فلان عن فلان يومه أنه سمع منه المنقطع ولم يسمع وهذا قبيح لأنه يجعل المنقطع في مرتبة المتصل ومنهم من يروى عن الضعيف والكذاب فينفى اسمه وربما سماه بغير اسمه وربما كناه وربما نسب إلى جده لئلا يعرف وهذه جناية على الشرع لأنه يثبت حكماً بما لا يثبت به فأما إذا كان المروى عنه ثقة فنسبه إلى جده أو اقتصر على كنيته لئلا يرى أنه قد ردد الرواية عنه أو يكون المروى عنه في مرتبة الراوى فيستحى الراوى من ذكره فهذا على الكراهة والبعد من الصواب قريب بشرط أن يكون المروى عنه ثقة والله أعلم .

ذكر تلبس إبليس على الفقهاء

قال المصنف : كان الفقهاء في قديم الزمان هم أهل القرآن والحديث فما زال الأمر يتناقص حتى قال المتأخرون يكفي أن نعرف آيات الأحكام من القرآن وأن نتمتع على الكتب المشهورة في الحديث كسنن أبي داود ونحوها ثم استهانوا بهذا الأمر أيضاً وصار أحدهم يحتاج بأية لا يعرف معناها ويحدث لا يدرى أصحح هو أم لا وربما اعتمد على قياس يعارضه حديث صحيح ولا يعلم لقلة التفاته إلى معرفة النقل وإنما الفقه استخراج من الكتاب والسنة فكيف يستخرج من شيء لا يعرفه ومن القبيح تعليق حكم على حديث لا يدرى أصحح هو أم لا ولقد كانت معرفة هذا تصعب ويحتاج الإنسان إلى السفر الطويل والتعب الكثير حتى تعرف كثير

فصنفت الكتب وتقررت السنن وعرف الصحيح من السقيم ولكن غلب على المتأخرين الكسل بالمرّة عن أن يطالعوا علم الحديث حتى إنى رأيت بعض الأكابر من الفقهاء يقول فى تصنيفه عن ألفاظ فى الصحاح لا يجوز أن يكون رسول الله ﷺ قال هذا ورأيت يحتاج فى مسألة فيقول دليلنا ما روى بعضهم أن رسول الله قال كذا ويجعل الجواب عن حديث صحيح قد احتج به خصمه أن يقول هذا الحديث لا يعرف وهذا كله جناية على الإسلام .

ومن تليس إبليس على الفقهاء . أن جل اعتمادهم على تحصيل علم الجدل يطلبون بزعمهم تصحيح الدليل على الحكم والاستنباط لدقائق الشرع وعمل المذاهب لو صحت هذه الدعوى منهم لنشغلوا بجميع المسائل وإنما يتشاغلون بالمسائل الكبار ليتسع فيها الكلام فيتقدم المناظر بذلك عند الناس فى خصام النظر فهم أحدهم بترتيب المجادلة والتفتيش على المناقضات طلباً للمفاجرات والمباهاة وربما لم يعرف الحكم فى مسألة صغيرة تعم بها البلوى .

ذكر تليسه عليهم بإدخالهم فى الجدل كلام الفلاسفة

واعتمادهم على تلك الأوضاع

ومن ذلك إثثارهم للقياس على الحديث المستدل به فى المسألة ليتسع لهم المجال فى النظر . وإن استدل أحد منهم بالحديث هجن ومن الأدب تقديم الاستدلال بالحديث . ومن ذلك أنهم جعلوا النظر جل اشتغالهم ولم يمزجوه بما يرقق القلوب من قراءة القرآن وسماع الحديث وسيرة الرسول ﷺ وأصحابه . ومعلوم أن القلوب لا تخشع بتكرار إزالة النجاسة والماء المتغير ، وهى محتاجة إلى التذكار والمواظع لتنهض لطلب الآخرة ، ومسائل الخلاف وإن كانت من علم الشرع إلا أنها لا تنهض بكل المطلوب . ومن لم يطلع على أسرار سير السلف وحال الذى تمذهب له لم يمكنهم سلوك طريقهم . وينبغى أن يعلم أن الطبع لص فإذا ترك مع أهل هذا الزمان سرق من طبائعهم فصار مثلهم . فإذا نظر فى سير القديماء راحمهم وتادب بأخلاقهم وقد كان بعض السلف يقول حديث يرق له

قلبي أحب إلى من مائة قضية من قضايا شريح. وإنما قال هذا لأن رقة القلب مقصوده ولها أسباب. ومن ذلك أنهم اقتصرُوا على المناظرة وأعرضوا عن حفظ المذهب وباقي علوم الشرع فترى الفقيه المفتى يسأل عن آية أو حديث فلا يدري. وهذا غبن فاين الأئمة من التقصير. ومن ذلك أن المجادلة إنما وضعت ليستبين الصواب. وقد كان مقصود السلف المناصحة بإظهار الحق، وقد كانوا ينتقلون من دليل إلى دليل وإذا خفى على أحدهم شيء نبهه الآخر لأن المقصود كان إظهار الحق فصار هؤلاء إذا قاس الفقيه على أصل بعلة يظنها. فقليل له ما الدليل على أن الحكم فى الأصل معلل بهذه العلة فقال هذا الذى يظهر لى فإن ظهر لكم ما هو أولى من ذلك فاذكروه فإن المعارض لا يلزمنى ذكر ذلك. ولقد صدق فى أنه لا يلزمه ولكن فيما ابتدع من الجدل. بل فى باب النصيح وإظهار الحق يلزمه ومن ذلك أن أحدهم يتبين له الصواب مع خصمه ولا يرجع ويضيق صدره كيف ظهر الحق مع خصمه. وربما اجتهد فى رده مع علمه أنه الحق. وهذا من أقبح القبيح لأن المناظرة إنما وضعت لبيان الحق، وقد قال الشافعى رحمة الله عليه ما ناظرت أحداً فأنكر الحجة إلا سقط من عيني. ولا قبلها إلا هبته، وما ناظرت أحداً فباليت مع من كانت الحجة إن كانت معه صرت إليه. ومن ذلك طلبهم للرياسة بالمناظرة تثير الكامن فى النفس من حب الرياسة فإذا رأى أحدهم فى كلامه ضعفاً يوجب قهر خصمه له خرج إلى المكابرة فإن رأى خصمه قد استطال عليه بلفظ أخذته حمية الكبر فقابل ذلك بالسب فصارت المجادلة مخاذلة ومن ذلك ترخصهم فى العيبة بحجة الحكاية عن المناظرة فيقول أحدهم. تكلمت مع فلان فما قال شيئاً، ويتكلم بما يوجب التشفى من غرض خصمه بتلك الحجة ومن ذلك أن إبليس لبس عليهم بأن الفقه وحده علم الشرع ليس ثم غيره فإن ذكر لهم محدث قالوا ذاك لا يفهم شيئاً وينسون أن الحديث هو الأصل فإن ذكر لهم كلام يلين به القلب قالوا هذا كلام الوعاظ ومن ذلك إقدامهم على الفتوى وما بلعوا مرتبتها وربما أفتوا بواقعاتهم المخالفة للنصوص ولو ترقفوا فى المشكلات كان أولى.

فقد أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا محمد بن هبة الله الطبري ثنا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن دستورية ثنا يعقوب بن سفيان ثنا الحميدى ثنا سفياننا عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبى ليلى. قال: أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله ﷺ يسأل أحدهم عن المسألة فيردها هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى ترجع الأول. قال يعقوب وثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال سمعت عبد الرحمن بن أبى ليلى أيضاً. يقول أدركت فى هذا المسجد عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ ما منهم من يحدث حديثاً إلا ود أن أخاه كفاه الحديث ولا يسأل عن فتيا إلا ود أن أخاه كفاه الفتيا.

قال المصنف: وقد رويانا عن إبراهيم النخعى أن رجلاً سأل عن مسألة فقال: ما وجدت من تسأله غيرى. وعن مالك بن أنس رضى الله عنه قال: ما أفتيت حتى سألت سبعين شيخاً هل ترون لى أن أفتى. فقالوا: نعم، فقيل له فلو نهوك قال لو نهونى انتهيت. وقال رجل لآحمد ابن حنبل: إنى حلفت ولا أدرى كيف حلفت قال لبتك إذ دريت كيف حلفت دريت أنا كيف أفتيك .

قال المصنف: وإنما كانت هذه سجية السلف لحشيتهم الله عز وجل وخوفهم منه ومن نظر فى سيرتهم تأدب .

ومن تليس إبليس على الفقهاء. مخالطتهم الأمراء والسلطين ومداهنتهم وترك الإنكار عليهم مع القدرة على ذلك. وربما رخصوا لهم فيما لا رخصة لهم فيه لينالوا من دنياهم عرضاً فيقع بذلك الفساد ثلاثة أوجه. الأول الأمير يقول لولا أنى على صواب لأتكر على الفقيه وكيف لا أكون مصيباً وهو يأكل من مالى، والثانى العامى أنه يقول لا بأس بهذا الأمير ولا بماله ولا بأفعاله فإن فلاناً الفقيه لا ييرج عنده، والثالث الفقيه فإنه يفسد دينه بذلك .

وقد لبس إبليس عليهم فى الدخول على السلطان فيقول إنما ندخل لنشفع فى مسلم وينكشف هذا التليس بأنه لو دخل غيره يشفع لما أعجبه

ذلك وربما قدح في ذلك الشخص لتفرد بالسلطان. ومن تلبس إبليس عليه في أخذ أموالهم فيقول لك فيها حق. ومعلوم أنها إن كانت من حرام لم يحل له منها شيء وإن كانت من شبهة فتركها أولى وإن كانت من مباح جاز له الأخذ بمقدار مكانه من الدين لا على وجه اتفاقه في إقامة الرعونة وربما اقتدى العوام بظاهر فعله واستباحوا ما لا يستباح .

وقد لبس إبليس على قوم من العلماء. ينقطعون على السلطان إقبالا على التعبد والدين فيزين لهم غيبة من يدخل على السلطان من العلماء فيجمع لهم آفتين غيبة الناس ومدح النفس. وفي الحملة فالدخول على السلاطين خطر عظيم لأن النية قد تحسن في أول الدخول ثم تتغير بإكرامهم وإنعامهم أو بالطمع فيهم ولا يتماسك عن مداهمتهم وترك الإنكار عليهم، وقد كان سفيان الثوري رضى الله عنه يقول: ما أخاف من إهانتهم لى إنما أخاف من إكرامهم فيميل قلبى إليهم. وقد كان علماء السلف يبعدون عن الأمراء لما يظهر من جورهم فتطلبهم الأمراء لحاجتهم إليهم في الفتاوى والولايات فنشأ أقوام قويت رغبتهم في الدنيا فتعلموا العلوم التي تصلح للأمراء وحملوها إليهم ينالوا من دنياهم. ،وبذلك على أنهم قصدوا بالعلوم الأمراء أن الأمراء كانوا قديماً يميلون إلى سماع الحجج في الأصول فأنظر الناس علم الكلام. ثم مال بعض الأمراء إلى المناظرة في الفقه فمال الناس إلى الجدل. ثم بعض الأمراء إلى المواظ على فمال خلق كثير من المتعلمين إليها ولما كان جمهور العوام يميلون إلى القصص كثر القصص وقل الفقهاء .

ومن تلبس إبليس على الفقهاء: أن أحدهم يأكل من وقف المدرسة المبنية على المتشاعلين بالعلم فيمكث فيها سنتين ولا يتشاغل ويقنع بما عرف أو يتهى في العلم فلا يبقى له في الوقف حظ لأنه إنما جعل لمن يتعلم إلا أن يكون ذلك الشخص معيداً أو مدرساً فإن شغله دائم، ومن ذلك ما يحكى عن بعض الأحداث المتفكهة من الانبساط في المنهيات فبعضهم لبس الحرير ويتحلى بالذهب ويحال على المكث فيأخذ إلى غير ذلك من المعاصى. وسبب انبساط هؤلاء مختلف، فمنهم من يكون فاسد

العقيلة فى أصل الدين وهو يتفقه ليستر نفسه أو لياخذ من الوقف أو ليرأس أو لينظر . ومنهم من عقيدته صحيحة لكن يغلبه الهوى وحب الشهوات وليس عنده صارف عن ذلك لأن نفس الجدل والمناظرة تحرك إلى الكبر والعجبي وإنما يقوم الإنسان بالرياضة ومطالعة سير السلف وأكثر القوم فى بعد عن هذا وليس عندهم إلا ما يعين الطبع على شموخه فحيثئذ يسرح الهوى بلا راد . ومنهم من يلبس عليه إبليس بأنك عالم وقيقه ومفت العلم يدفع عن أربابه وهيهات فإن العلم أولى أن يحاجه ويضاعف عذابه كما ذكرنا فى حق القراء ، وقد قال الحسن البصرى : وإنما الفقيه من يخشى الله عز وجل . قال ابن عقيل : رأيت فقيهاً خراسانياً عليه حرير وخواتم ذهب فقلت له : ما هذا : فقال : خلع السلطان وكمد الأعداء فقلت له بل هو شماعة الأعداء بك أن كنت مسلماً لأن إبليس عدوك وإذا بلغ منك مبلغك ألبسك ما يسهط الشرع فقد أئسسته بنفسك وهل خلع السلطان سائفة لنهى الرحمن يا مسكين . خلع عليك السلطان فأنخلعت به من الإيمان وقد كان ينبغي أن يخلع بك السلطان لباس الفسق ويلبسك لباس التقوى رماكم الله بخزيه حيث هونتم أمره هكذا ليتك قلت هذه رعونات الطبع الآن تمت محتك لأن عدوانك دليل على فساد باطنك .

ومن تليسه عليهم . أن يحسن له ارداء الوعاظ ويمنعهم من الحضور عندهم فيقولون من هؤلاء . هؤلاء قصاص ومراد الشيطان أن لا يحضروا فى موضع يلين فيه القلب ويخشع . والقصاص لا يذمون من حيث هذا الاسم لأن الله عز وجل قال : ﴿ نحن نقص عليك أحسن القصص ﴾ . وقال : ﴿ فاتقص القصص ﴾ . وإنما ذم القصاص لأن الغالب منهم الاتساع بذكر القصص دون ذكر العلم المفيد ثم غالبهم يخلط فيما يورده . وربما اعتمد على ما أكثره محال فأمّا إذا كان القصص صدقاً ويوجب وعظاً فهو ممدوح وقد كان أحمد بن حنبل يقول : ما أحوج الناس إلى قاص صدوق .

ذكر تليسه على الوعاظ والقصاص

قال المصنف: كان الوعاظ فى قديم الزمان علماء فقهاء. وقد حضر مجلس عبيد بن عمير عبد الله بن عمر رضى الله عنه. وكان عمر بن عبدالعزيز يحضر مجلس القاص. ثم خست هذه الصناعة فتعرض لها الجهال فبعد عن الحضور وعندهم المميزون من الناس وتعلق بهم العوام والنساء فلم يتشاغلوا بالعلم وأقبلوا على القصص وما يعجب الجهلة وتنوعت البدع فى هذا الفن

وقد ذكرنا آفاتهم فى كتاب القصاص والمذكرين. إلا أنا نذكر هنا جملة فمن ذلك: أن قوماً منهم كانوا يضعون أحاديث الترغيب والترهيب ولبس عليه إبليس بأننا نقصد حث الناس على الخير وكفهم عن الشر وهذا افتيات منهم على الشريعة لأنها عندهم على هذا الفعل ناقصة تحتاج إلى تمة ثم نسوا قوله ﷺ: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار». ومن ذلك أنهم تلمحوا ما يزعج النفوس ويضطرب القلوب فتروعا فيه الكلام فتراهم يشدون الأثعار الراققة الغزلية فى العشق. ولبس عليهم إبليس بأننا نقصد الإشارة إلى محبة الله عز وجل ومعلوم أن عامة من يحضرهم العوام الذين بواطنهم مشحونة بحب الهوى فيضل القاص ويضل، ومن ذلك من يظهر من التواجد والتخاشع زيادة على ما فى قلبه وكثرة الجمع توجب زيادة تعمل فتمسح النفس بفضل بكاء وخشوع فمن كان منهم كاذباً فقد خسر الآخرة. ومن كان صادقاً لم يسلم صدقه من رياء يخالطه. ومنهم من يتحرك الحركات التى يوقع بها على قراءة الألحان والألحان التى قد أخرجوها اليوم مشابهة للغناء فهى إلى التحريم أقرب منها إلى الكراهة والقارئ يطرب والقاص ينشد الغزل مع تصفيق يديه وإيقاع برجليه فتشبه السكر ويوجب ذلك تحريك الطباع وتهيج النفوس وصياح الرجال والنساء وتزيق الثياب لما فى النفوس من دقائن الهوى ثم يخرجون فيقبلون كالالمجلس طبيباً ويشيرون بالطيبة إلى ما لا يجوز. ومنهم من يجرى فى مثل تلك الحالة التى شرحناها لكنه يشد أشعار النوح على الموتى ويصف ما يجرى لهم من البلاء ويذكر الغربة

ومن مات غريباً فيبكي بها النساء ويصير المكان كالماثم وإنما ينبغي أن يذكر الصبر على فقد الاحباب لا ما يوجب الجزع . ومنهم من يتكلم فى دقائق الزهد ومجبة الحق سبحانه فلبس عليهم إبليس . إنك من جملة الموصوفين بذلك لأنك لم تقلد على الوصف حتى عرفت ماتصف وسلكت الطريق . وكشف هذا التلبس أن الوصف علم والسلوك غير العلم . ومنهم من يتكلم بالطامات والشطح الخارج عن الشرع ويستشهد بأشعار العشق وغرضه أن يكثر فى مجلسه الصياح ولو على كلام فاسد . وكم منهم من يزوق عبارة لا معنى تحتها وأكثر كلامهم اليوم فى موسى والجبل وزليخا ويوسف ولا يكادون يذكرون الفرائض ولا يتهون عن ذنب فتمتى يرجع صاحب الزنا مستعمل الربا وتعرف المرأة حق زوجها وتحفظ صلاتها هيئات هؤلاء تركوا الشرع وراء ظهورهم ولهذا نسفت سلمهم لأن الحق ثقيل والباطل خفيف . ومنهم من يحث على الزهد وقيام الليل ولا يبين للعامة المقصود فرمى تاب الرجل منهم وانقطع إلى زاوية أو خرج إلى جبل فبقيت عائلته لا شئ لهم . ومنهم من يتكلم فى الرجاء والطمع من غير أن يمزج ذلك بما يوجب الخوف والحذر فيزيد الناس جرأة على المعاصى ثم يقوى ما ذكر يميله إلى الدنيا من المراكب الفارهة والملابس الفاخرة فيفسد القلوب بقوله وفعله .

فصل

وقد يكون الوعظ صادقاً قاصداً للنصيحة إلا أن منهم من شرب الرئاسة فى قلبه مع الزمان فيجب أن يعظم وعلامته أنه إذا ظهر واعظ ينوب عنه أو يعينه على الخلق كره ذلك ولو صح قصده لم يكره أن يعينه على خلاق الخلق .

فصل

ومن القصاص من يخلط فى مجلسه الرجال والنساء وترى النساء يكثرن الصياح وجداً على رعمهن فلا ينكر ذلك عليهن جمعاً للقلوب عليه ولقد ظهر فى زماننا هذا من القصاص ما لا يدخل فى التلبس لأنه أمر صريح من كونهم جعلوا القصاص معاشاً يستمنحون به الأمراء والظلمة والأخذ

من أصحاب المكوس والتكسب به فى البلدان ، وفيهم من يحضر المقابر فيذكر البلى وفراق الأعبة فيكى النسوة ولا يبحث الصبر .

فصل

وقد يلبس إبليس على الواعظ المحقق فيقول له : مثلك لا يعظ وإنما يعظ متيقظ فيحمله على السكوت والانقطاع وذلك من دسائس إبليس لأنه يمنع فعل الخير ويقول إنك تلتذ بما تورده وتجد لذلك راحة . فربما دخل الرياء فى قولك وطريق الوحدة أسلم . ومقصوده بذلك سد باب الخير . وعن ثابت قال : كان الحسن فى مجلس فقيل للعلاء تكلم فقال أوهناك أنا ثم ذكر الكلام ومؤنته وتبعته . قال ثابت فأعجبنى . قال ثم تكلم الحسن واتنا هناك يود الشيطان أنكم أخذتموها عنه فلم يأمر أحداً بخير ولم ينهه عن شر .

ذكر تليسه على أهل اللغة والأدب

قال المصنف: قد لبس على جمهورهم فشغلهم بعلوم النحو واللغة من المهمات اللازمة التى هى فرض عين عن معرفة ما يلزمهم عرفانه من العبادات وما هو أولى بهم من آداب النفوس وصلاح القلوب . وبما هو أفضل من علوم التفسير والحديث والفقه . فأذهبوا الزمان كله فى علوم لا تراد لنفسها بل لغيرها فإن الإنسان إذا فهم الكلمة فينبغى أن يترقى إلى العمل بها إذ هى مرادة لغيرها . فترى الإنسان منهم لا يكاد يعرف من آداب الشريعة إلا القليل ولا من الفقه ولا يلتفت إلى تزكية نفسه وصلاح قلبه . ومع هذا ففهم كبير عظيم وقد خيل لهم إبليس أنهم من علماء الإسلام لأن النحو واللغة من علوم الإسلام وبها يعرف معنى القرآن العزيز . ولعمري إن هذا لا يكر ولكن معرفة ما يلزم من النحو لإصلاح اللسان وما يحتاج إليه من اللغة فى تفسير القرآن والحديث أمر قريب وهو أمر لازم وما عدا ذلك فضل لا يحتاج إليه وإنفاق الزمان فى تحصيل هذا الفاضل وليس مهم مع ترك المهم غلط وإيثاره على ما هو أنفع وأعلى رتبة كالفقه والحديث غبن . ولو اتسع العمر لمعرفة الكل كان حسناً ولكن العمر قصير فينبغى إيثار الأهم والأفضل .

فصل

ومما ظنوه صواباً وهو خطأ ما أخبرنا به أبو الحسين بن فارس قال: قيل لفتية العرب هل يجب على الرجل إذا أشهد الوضوء؟ قال: نعم. قال والإشهاد أن يملأ الرجل.

قال المصنف. وذكر من هذا الجنس مسائل كثيرة وهذا غاية في الخطأ لأنه متى كان الاسم مشتركاً بين مسميين كان إطلاق الفتوى على أحدهما دون الآخر خطأ مثاله أن يقول: المستفتى. ما تقول في وطء الرجل زوجته في قرئها. فإن القرء يقع عند اللغويين على الأظهار وعلى الحيض. فيقول الفقيه: يجوز إشارة إلى الطهر أو لا يجوز إشارة إلى الحيض خطأ. وكذلك لو قال السائل: هل يجوز للصائم أن يأكل بعد طلوع الفجر. لم يجز إطلاق الجواب. فما ذكره فقيه العرب هو خطأ من وجهين أحدهما أنه لم يستفصل في الاحتمالات والثاني أنه صرف الفتوى إلى أبعد الاحتمالات وترك الأظهر. وقد استحسنوا هذا وقلة الفقه أوجب هذا الزلل.

فصل

ولما كان عموم اشتغالهم بأشعار الجاهلية ولم يجد الطبع صادراً عما وضع عليه من مطالعة الأحاديث ومعرفة سير السلف الصالح سالت بهم لطباع إلى هوة الهوى فأنبت شرع البطالة يعيث فقل أن ترى منهم متشاعلاً بالتقوى أو ناضراً في مطعم فإن النحو يغلب عليه على السلاطين فيأكل النحلة من أموالهم الحرام كما كان أبو على الفارسي في ظل عضد الدولة وغيره. وقد يظنون الشيء وهو غير جائز لسقطة فقههم كما جرى للزجاج أبي إسحاق إبراهيم بن السري. قال: كنت أؤدب القاسم بن عبد الله فأقول له: إن بلغت إلى مبلغ أبيك ووليت الوزارة ماذا تصنع بي؟ فيقول: ما أحببت. فأقول له: أن تعطيني عشرين ألف دينار. وكانت غاية أمنيته فما مضت إلا سنون حتى ولي القاسم الوزارة وأنا على ملازمتي له، وقد صرت نديمه فدعنتي نفسي إلى إذكاره بالوعد ثم هتبه. فلما كان في اليوم الثالث من وزارته قال لي: يا أبا إسحاق لم أرك أذكرتني بالندر.

فقلت عولت على رعاية الوزير أيدى الله وأنه لا يحتاج إلى إذكاء لنذر عليه فى أمر خادم واجب الحق. فقال لى: إنه المعتضد. ولولاه ما تعاطمنى دفع ذلك إليك فى مكان واحد ولكن أخاف أن يصير لى معه حديث فاسمح بأخذه متفرقاً. فقلت افعل. فقال: اجلس للناس وخذ رقاعهم فى الخوائج الكبار واستجعل عليها ولا تمتنع من مسائلتى شيئاً تخاطب فيه صحيحاً كان أو محالاً إلى أن يحصل لك مال النذر ففعلت ذلك وكنت أعرض عليه كل يوم رقاعاً فيسوق فيها وربما قال لى كم ضمن لك على هذا ؟ فأقول كذا وكذا. فيقول غبنت هذا يساوى كذا وكذا فاسترد فارجع القوم ولا أزال أماكسهم ويزيدوننى حتى أبلى الخد الذى رسمه. قال: فعرضت عليه شيئاً عظيماً فحصل عندى عشرون ألف دينار وأكثر منها فى مدة مديدة. فقال لى بعد شهر: يا أبا إسحاق حصل مال النذر. فقلت. لا فسكت وكنت أعرض ثم يسألنى فى كل شهر أو نحوه هل حصل المال فأقول لا خوفاً من انقطاع الكسب إلى أن حصل عندى ضعف المال. وسألنى يوماً فاستحييت منه من الكذبت المتصل. فقلت: قد حصل ذلك بسعادة الوزير فقال: فرجت والله عنى فقد كنت مشغول القلب إلى أن يحصل ذلك. قال ثم أخذ الدواة ووقع إلى خازنه بثلاثة آلاف دينار صلة فأخذتها وامتنعت أن أعرض عليه شيئاً ولم أدر كيف أقع منه فلما كان من الغد جئته وجلست على رسمى فأومأ إلىّ هات ما معك ليستدعى منى الرقاع على الرسم فقلت ما أخذت من أحد رقعة لأن النذر قد وقع الوفاء به ولم أدر كيف أقع من الوزير فقال: يا سبىحان الله أترانى كنت أقطع عنك شيئاً قد صار لك عادة وعلم به الناس وصارت لك به منزلة عندهم وجاء وغدو ورواح إلى بابك ولا يعلم سبب انقطاعه فيظن ذلك لضعف جاهك عندى أو تغير رتبك أعرض علىّ رسمك وخذ بلا حساب. فقبلت يده وباكرته من غد بالرقاع وكنت أعرض عليه كل يوم شيئاً إلى أن مات وقد تأملت مالى هذا .

قال المصنف: انظروا ما يصنع قلة الفقه فإن هذا الرجل الكبير القدر فى معرفته النحو واللغة لو علم أن هذا الذى جرى له لم يجز شرعاً ما حكاه

وتبجح به . فإن إيصال الظلامات واجب ولا يجوز أخذ البرطيل عليها ولا على شيء مما نصب الوزير له من أمور الدولة وبهذا تبين مرتبة الفقه على غيره .

ذكر تلبس إبليس على الشعراء

قال المصنف: وقد لبس عليهم فأراهم أنهم من أهل الأدب وأنهم قد خصوا بفطنة تميزوا بها عن غيرهم . ومن خصكم بهذه الفطنة ربما عفا عن زللکم . فتراهم يهيمنون في كل واد من الكذب والقذف والهجاء وهتك الأعراض والإقرار بالفواحش . وأقل أحوالهم أن الشاعر يمدح الإنسان فيخاف أن يهجوه فيعطيه انتقاء شره أو يمدحه بين جماعة فيعطيه حياة من الحاضرين وجميع ذلك من جنس المصادرة . وترى خلقاً من الشعراء وأهل الأدب لا يتحاشون من لبس الحرير والكذب في المدح خارجاً عن الحد ويحكمون اجتماعهم على الفسق وشرب الخمر وغير ذلك . ويقول أحدهم: اجتمعت أنا وجماعة من الأدباء ففعلنا كذا وكذا - هيئات هيئات ليس الأدب إلا مع الله عز وجل باستعمال التقوى له . ولا قدر للفظن في أمور الدنيا ولا تحسن العبارة عند الله إذا لم يتقه . وجمهور الأدباء والشعراء إذا ضاق بهم رزق تسخطوا فكفروا وأخذوا في لوم الأقدار كقول بعضهم :

لئن سمت همتي في الفضل عالية فإن حظي بيطن الأرض ملتصق
كم يفعل الدهري ما لا أسر به وكم يسي زمان جائر حنق
وقد نسي هؤلاء أن معاصيهم تضيق أرواقهم فقد رأوا أنفسهم مستحقين
للنعم مستوجبين للسلامة من البلاء ولم يتلمحوا ما يجب عليهم من
امتنال أوامر الشرع فقد ضلت فطنتهم في هذه الغفلة .

ذكر تلبس إبليس على الكاملين من العلماء

قال المصنف: إن أقواماً علت همهم فحصلوا علوم الشرع من القرآن والحديث والفقه والأدب وغير ذلك . فاتاهم إبليس بخفي التلبس فأراهم أنفسهم بعين عظيمة لما نالوا وأفادوا غيرهم . فممنهم من يستفزه لطول عنائه في الطلب فحسن له اللذات وقال له إلى متى هذا التعب فأرح جوارحك

من كلف التكاليف وأفسح لنفسك في مشتهاها. فإن وقعت في زلة فالعلم يدفع عنك العقوبة. وأورد عليه فضل العلماء، فإن خذل هذا العبد وقبل هذا التليس يهلك وإن وفق فينبغي له أن يقول: جوابك من ثلاثة أوجه، أحدها إنه إنما فضل العلماء بالعمل ولولا العمل به ما كان له معنى، وإذا لم أعمل به كنت كمن لم يفهم المقصود به ويصير مثلى كمثل رجل جمع الطعام وأطعم الجياع ولم يأكل فلم ينفعه ذلك من جوعه. والثاني أن يعارضه بما ورد في ذم من لم يعمل بالعلم لقوله ﷺ: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه». وحكايته ﷺ عن رجل يلقي في النار فتندلق أفتابه فيقول كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية. وقول أبي الدرداء رضى الله عنه: ويل لمن يعلم مرة ويول لم علم ولم يعمل سبع مرات. والثالث أن يذكر له عقاب من هلك من العلماء التاركين للعمل بالعلم كإبليس وبلعام. ويكفى في ذم العالم إذا لم يعمل قوله تعالى: ﴿كمثل الحمار يحمل أسفارا﴾.

فصل

وقد لبس إبليس على أقوام من المحكمين في العلم والعمل من جهة أخرى، فحسن لهم الكبير بالعلم، والحسد للنظير، والرياء لطلب الرياسة، فتارة يريهم أن هذا كالحق الواجب لهم، وتارة يقوى حب ذلك عندهم فلا يتركونه مع علمهم بأنه خطأ، وعلاج هذا لمن وفق إيمان النظر في إثم الكبير والحسد والرياء وإعلام النفس أن العلم لا يدفع شر هذه المكتسبات بل يضاعف عذابها لتضاعف الحجة بها. ومن نظر في سير السلف من العلماء العاملين استقل نفسه فلم يتكبر، ومن عرف الله لم يراء ومن لاحظ جريان أقداره على مقتضى إرادته لم يحسد.

وقد يدخل إبليس على هؤلاء بشبهة ظريفة فيقول: طلبكم للرفعة ليس بتكبر لأنكم نواب الشرع فإنكم تطلبون أعزاز الدين ودحض أهل البدع وإطلافكم اللسان في الحساد غضب للشرع إذ الحساد قد ذموا من قام به وما تظنون رياء فليس برياء لأن من تخاشع منكم وتباكى به الناس كما يقتدون بالطيب إذا احتذى أكثر من من اقتداهم بقوله إذا وصف.

وكشف هذا التليس: أنه لو تكبر متكبر على غيرهم من جنسهم وصعد فى المجلس فويه أو قل حاسداً عنه شيئاً لم يغضب هذا العالم لذلك كغضبه لنفسه وإن كان المذكور من نواب الشرع فعلم أنه إنما لم يغضب لنفسه بل للعلم. وأما الرياء فلا عذر فيه لأحد ولا يصلح أن يجعل طريقاً للدعاية الناس وقد كان أيوب السخيتاني إذا حدث بحديث فرق ومسح وجهه وقال. ما أشد الزكام، ويعد هذا فالأعمال بالنيات والثناقد بصير وكم من ساكت عن غيبة المسلمين إذا اغتبيوا عنده فرح قلبه وهو آثم بذلك من ثلاثة أوجه. أحدها الفرح فإنه حصل بوجود هذه المعصية من المغتاب. والثاني لسروره بثلب المسلمين. والثالث أنه لا ينكر.

فصل

وقد لبس إبليس على الكاملين فى العلوم فيسهرون ليلهم ويدأبون فى تصانيف العلوم ويريههم إبليس أن المقصود نشر الدين ويكون مقصودهم الباطن انتشار الذكر وعلو الصيت والرياسة وطلب الرحلة من الآفاق إلى المصنف.

وينكشف هذا التليس بأنه لو انتفخ بمصنفاته الناس من غير تردد إليه أو قرئت على نظيره فى العلم فرح بذلك إن كان مراده نشر العلم وقد قال بعض السلف ما من علم علمته إلا أحببت أن يستفيدة الناس من غير أن ينسحب إلى ومنهم من يفرح بكثرة الاتباع ويلبس عليه إبليس بأن هذا الفرح لكثرة طلاب العلم وإنما مراده كثرة الأصحاب واستطارة الذكر ومن ذلك العجب بكلماتهم وعلمهم وينكشف هذا التليس بأنه لو انقطع بعضهم إلى غيره ممن هو أعلم منه ثقل ذلك عليه. وما هذه صفة المخلص فى التعليم لأن مثل المخلص مثل الأطباء الذين يداوون المرضى لله سبحانه وتعالى فإذا شفى بعض المرضى على يد طبيب منهم فرح الآخر وقد ذكرنا آنفاً حديث ابن أبى لیلی ونعيده بإسناد آخر عن عبد الرحمن بن أبى لیلی قال. أدركت عشرين ومائة من أصحاب النبی ﷺ من الأنصار ما منهم رجل يسأل عن شئ إلا ود أن أخاه كفاه ولا يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاه.

فصل

قال المصنف: وقد يتخلص العلماء الكاملون من تلبيسات إبليس الظاهرة فيأتيهم بخفى من تلبسه . بأن يقول له : ما لقيت مثلك ما أعرفك بمدخل ومخرجى فإن سكن إلى هذا هلك بالعجب وإن سلم من المسألة له سلم . وقد قال السرى السقطى : لو أن رجلاً دخل بستاناً فيه من جميع ما خلق الله عز وجل من الأشجار عليها من جميع ما خلق الله تعالى من الأطياف فخطبه كل طائر بلغته وقال السلام عليك يا ولى الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان فى أيديها أسيراً . والله الهادى لا إله إلا هو .

.....

الباب السابع فى تلبيس إبليس على الولاة والسلاطين

قال المصنف: قد لبس عليهم إبليس من وجوه كثيرة نذكر أمهاتها. فالوجه الأول: أنه يريهم أن الله عز وجل يحبهم ولو لا ذلك ما ولاهم سلطانه ولا جعلهم نواباً عنه فى عبادته، وينكشف هذا التلبيس بأنهم كانوا نواباً عنه فى الحقيقة فليحكموا بشرعه وليتبعوا مرضيه. فحيثئذ يحبهم لطاعته، فاما صورة الملك والسلطنة فإنه قد أعطاها خلقاً ممن ييغضه وقد بسط الدنيا لكثير ممن لا ينظر إليه. وسلط جماعة من أولئك على الأولياء والصالحين فقتلهم وقهرهم فكان ما أعطاهم عليهم لا لهم. ودخل ذلك فى قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا ﴾. والثانى: أنه يقول لهم الولاية تفتقر إلى هيئة فيتكبرون عن طلب العلم ومجالسة العلماء فيحملون بأرائهم فيتلفون الدين والمعلوم أن الطبع يسرق من خصال المخالطين فإذا خالطوا مؤثرى الدنيا الجهال بالشرع سرق الطبع من خصلاتهم مع ما عنده منها ولا يرى ما يقاومها ولا ما يزرعها عنها وذلك سبب الهلاك. والثالث: أنه يخوفهم الأعداء ويأمرهم بتشديد الحجاب فلا يصل إليهم أهل المظالم. ويتوانى من جعل بصدد رفع المظالم. وقد روى أبو مريم الأسدى عن النبى ﷺ قال: « من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله عز وجل دون حاجته وخلته وفقره ». والرابع: أنهم يستعملون من لا يصلح ممن لا علم عنده ولا تقوى. فيجتلب الدعاء عليهم بظلمه الناس. ويطعمهم الحرام باليسوع الفاسدة ويحد من لا يجب عليه الحد. ويظنون أنهم يتخلصون من الله عز وجل مما جعلوه فى علق الوالى، هيئات إن العامل على الزكاة إذا وكل الفساق بتفريقها فخابوا ضمن. والخامس أنه يحسن لهم العمل برأيهم فيقتطعون من لا يسجور قطعه ويقتلون من لا يحل قتله، ويوهمهم أن هذه سياسة ونمحت هذا من المعنى أن الشريعة ناقصة تحتاج إلى إتمام ونحن نتمها بأرائنا .

وهذا من أفتح التلبس لأن الشريعة سياسة إلهية ومحال أن يقع في سياسة الإله خلل يحتاج معه إلى سياسة الخلق، قال الله عز وجل: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾. وقال: ﴿لا معقب لحكمه﴾. فمدعى السياسة مدعى الخلل في الشريعة، وهذا يزاحم الكفر. وقد روينا عن عضد الدولة أنه كان يميل إلى جارية فكانت تشغل قلبه فأمر بتغريقها لئلا يشتغل قلبه عن تدبير الملك، وهذا هو الجنون المطبق لأن قتل مسلم بلا جرم لا يحل، اعتقاده أن هذا جائز كفر وإن اعتقده غير جائز لكنه رآه مصلحة فلا مصلحة فيما يخالف الشرع. والسادس أنه يحسن لهم الانبساط في الأموال ظانين أنها بحكمهم.

وهذا تلبس يكشفه وجوب الحجر على المقرط في مال نفسه فكيف بالمستأجر في حفظ مال غيره. وإنما له من المال بقدر عمله فلا وجه للانبساط. قال ابن عقيل: وقد روى عن حماد الراوية أنه أنشد الوليد بن يزيد أبياتاً فأعطاه خمسين ألفاً وجاريتين، قال وهذا بما يروى على وجه المدح لهم وهو غاية القدر فيهم لأنه تبذير في بيت مال المسلمين، وقد يزين لبعضهم منع المستحقين وهو نظير التبذير. والسابع أنه يحسن لهم الانبساط في المعاصي ويلبس عليهم أن حفظكم للسبيل وأمن البلاد بكم يمنع عنكم العقاب. وجواب هذا أن يقال: إنما وليتم لتحفظوا البلاد وتؤمنوا السبيل. وهذا واجب عليهم. وما انبسطوا فيه من المعاصي منهي عنه فلا يرفع هذا ذلك. والثامن أنه يلبس على أكثرهم بأنه قد قام بما يجب من جهة أن ظواهر الأحوال مستقيمة. ولو حقق النظر لرأى اختلالاً كثيراً. وقد روينا عن القاسم بن طلحة بن محمد الشاهد. قال: رأيت على بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البطيخ رجلاً برزق يطوف على باعة العنب فإذا اشترى أحد سلة عنب خمرى لم يعرض له وإن اشترى سلتين فصاعداً طرح عليها الملح لئلا يتمكن من عملها خمرأ. قال: وأدركت السلاطين يمنعون المنجمين من القعود في الطرق حتى لا ينفثوا العمل بالنجوم، وأدركنا الجنند ليس فيهم أحد معه غلام أمرد له طرة ولا شعر إلى أن بدئ بحكم العجم. والتاسع أنه يحسن لهم

استجلاب الأموال واستخراجها بالضرب العنيف وأخذ كل ما يملكه الخائن واستحلافه وإنما الطريق إقامة البيئة على الخائن. وقد روي عن عمر بن عبد العزيز أن غلاماً كتب له: أن قوماً خائنوا في مال الله ولا أقدر على استخلاص ما في أيديهم إلا أن أنالهم بعذاب. فكتب إليه: إن يلقوا الله بخيانتهم أحب إلى من أن ألقاه بدمائهم. والعاشر أنه يحسن لهم التصديق بعد الغضب. يريهم أن هذا يمحو ذلك، ويقول: إن درهماً من الصدقة يمحو إثم عشرة من الغضب. وهذا محال لأن اسم الغضب باق ودرهم الصدقة إن كان من الغضب لم يقبل وإن كانت الصدقة من الحلال لم يدفع أيضاً إثم الغضب لأن إعطاء الفقير لا يمنع تعلق الذمة بحق آخر. والحادي عشر أنه يحسن لهم مع الإصرار على المعاصي زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويريهـم أن هذا يخفف ذلك الإثم، وهذا خير لا يدفع ذلك الشر، وفي الحديث عن الحسين بن زياد قال سمعت منيعاً يقول: مر تاجر بعشار فحبسوا عليه سفينته فجاء إلى مالك بن دينار فذكر له ذلك، فقام مالك فمشى معه إلى العشار، فلما رآوه قالوا يا أبا يحيى ألا بعثت إلينا في حاجتك قال: حاجتي أن تخلوا عن سفينة هذا الرجل. قالوا قد فعلنا قال وكان عندهم كور يجعلون ما يأخذون من الناس من الدراهم فيه، فقالوا: ادع لنا يا أبا يحيى قال: قولوا للكور يدعو لكم كيف أدعوا لكم وألف يدعوون عليكم. أترى يستجاب لواحد ولا يستجاب لألف. والثاني عشر: أن من الولاة من يعمل لمن فوقه فيأمره بالظلم فيظلم ويلبس عليهم إلبس بأن الإثم على الأمير لا عليك، وهذا باطل لأنه معين على الظلم وكل معين على المعاصي عاص فيأن رسول الله ﷺ لعن في الحمر عشرة ولعن أكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه ومن هذا الفن أن يجبي المال لمن هو فوقه وقد علم أنه يبذر فيه ويخون فهذا معين على الظلم أيضاً. وفي الحديث بإسناد مرفوع إلى جعفر بن سليمان، قال: سمعت مالك بن دينار يقول: كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للخونة. والله الهادي إلى الصواب.

.....

الباب الثامن

ذكر تلبيس إبليس على العباد في العبادات

قال المصنف. اعلم أن الباب الأعظم الذي يدخل منه إبليس على الناس هو الجهل. فهو يدخل منه على الجهال بأمان. وأما العالم فلا يدخل عليه إلا مسارقة وقد لبس إبليس على كثير من المتعبدین بقلة علمهم لأن جمهورهم يشغل بالتعب ولم يحكم العلم. وقد قال الربيع بن خثيم. تفقه ثم اعتزل.

فأول تلبيس عليهم إشارتهم بالتعب على العلم والعلم أفضل من النوافل فأراهم أن المقصود من العلم العمل، وما فهموا من العمل إلا عمل الجوارح وما علموا أن العمل عمل القلب وعمل القلب أفضل من عمل الجوارح، قال مطرف بن عبد الله: فضل العلم خير من فضل العبادة. وقال يوسف بن اسباط: باب من العلم تتعلمه أفضل من سبعين غزاة، وقال المعافى بن عمران: كتابة حديث واحد أحب إلي من صلاة ليلة.

قال المصنف. فلما مر عليهم هذا التلبيس وآثروا التعب بالجوارح على العلم تمكن إبليس من التلبيس عليهم في فنون التعب.

ذكر تلبيس عليهم في الاستطابة والحديث

من ذلك أنه يأمرهم بطول المكث في الخلاف وذلك يؤذي الكبد وإنما ينبغي أن يكون مقدار ومهم من يقوم فيمشى ويتنحى ويرقع قدماً ويحط الأخرى وعنده أن يستنقى بهذا وكلما راد في هذا نزل البول - ويبان هذا أن الماء يرشح إلى المثانة ويجمع فيها فإذا قهأ الإنسان للبول خرج ما اجتمع فإذا مشى وتنحى وتوقف رشح شيء آخر فالرشح لا ينقطع وإنما بكفيه أن يحتل ما في الذكر بين إصابته ثم يتبعه الماء. ومنهم من يحسن له استعمال الماء الكثير وإنما يجزيه بعد زوال العين سبع مرات على أشد المذاهب فإن استعمال الأحجار فيما لا يتعد المخرج أجزأه ثلاثة أحجار إذا أبقى بهن ومن لم يقنع بما قنع الشرع به فهو مبتدع شرعاً لا

متبع والله الموفق .

ذكر تليسه عليهم فى الوضوء

منهم من يلبس عليه فى النية فتراه يقول: أرفع الحدث، ثم يقول: استبج الصلاة، ثم يعيد فيقول: أرفع الحدث. ومبب هذا التليس الجهل بالشرع لأن النية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ أمر لا يحتاج إليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ. ومنهم من يلبس عليه بالنظر فى الماء المتوضأ به فيقول: من أين لك أنه طاهر ويقدر له فيه كل احتمال بعيد. وفتوى الشرع يكفيه بأن أصل الماء الطهارة فلا يترك الأصل بالاحتمال. ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يجمع أربعة أشياء مكروهة. الإسراف فى الماء، وتضييع العمر القيم فيما ليس بواجب ولا مندوب، والتعاطى على الشريعة إذا لم يقنع بما قنعت به من استعمال الماء القليل. والدخول فيما نهت عنه من الزيادة على الثلاث وربما أطال الوضوء ففات وقت الصلاة أو فات أوله وهو الفضيلة أو فاتته الجماعة .

وتلبس إبليس على هذا: بأنك فى عبادة ما لم تصح لا تصح الصلاة، ولو تدبر أمره لعلم أنه فى مخالفة وتفريط، وقد رأينا من ينظر فى هذه الوسوس ولا يبالي بمطعمه ومشربه ولا يحفظ لسانه من غيبة قلبيته قلب الأمر، وفى الحديث عن عبد الله ابن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ مر بسعد وهو يتوضأ فقال: ما هذا السرف يا سعد، قال: أفى الوضوء سرف، قال: نعم وإن كنت على نهر جار وفى الحديث عن أبى عن النبي ﷺ قال: « للوضوء شيطان يقال له الولهان فاتقوه، أو قال فاحذروه ». وعن الحسن رضى الله عنه قال: شيطان الوضوء يدعى الولهان يضحك بالناس فى الوضوء. وبإسناد مرفوع إلى أبى نعمة أن عبد الله ابن معقل سمع ابنه يقول اللهم إنى أسألك الفردوس وأسألك فقال عبد الله، سئل الله الجنة وتعوذ به من النار، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: « سيكون فى هذه الأمة قوم يعتدون فى الدعاء والطهور ». وعن ابن شاذب قال: كان الحسن يعرض بابن سيرين يقول: يتوضأ أحدهم بقرية فيغتسل بمزادة صبا صبا، ودلكا دلكا، - نيبا لأنفسهم،

وخلافاً لسنة نبيهم ﷺ وكان أبو الوفاء بن عقيل يقول: أجلّ محصول عند العقلاء الوقت، وأقلّ متعب به الماء، وقد قال ﷺ، صبوا على بول الاعرابي ذنباً من ماء، وقال في المني: أمطه عنك بأذخرة. قال: وفي الحذاء طهوره بأن يدلك بالأرض. وفي ذيل المرأة يطهره ما بعده، وقال: يغسل بول الجارية وينضح بول الغلام، وكان يحمل بنت أبي العاص ابن الربيع في الصلاة. ونهى الراعي عن إعلام السائل له عن الماء وما يردّه، وقال: ما أبقيت لنا طهور، وقال: يا صاحب الماء لا تخبره، وقد صالح رسول الله ﷺ الأعراب، وركب الحمار معروياً، وما عرف من خلقه التعبد بكثرة الماء. وتوضاً من سقاية المسجد، ومعلوم حال الأعراب الذين يأتي أحدهم من البادية كأنه بهيمة، أو ما سمعت أن أحدهم أقدم على البول في المسجد كل ذلك لتعليمنا وإعلامنا أن الماء على أصل الطهارة، وتوضاً من غدير كان ماءه نقاعة الحناء، فأما قوله استنزها البول فإن التنزه حداً معلوماً وهو أن لا يغفل عن محل قد أصابه حتى يتبعه الماء، فأما الاستئثار فإنه إذا علق بما وانقطع الوقت بما لا يقضى بمثله الشرع.

قال المصنف: وكان أسود بن سالم وهو من كبار الصالحين يستعمل ماءً كثيراً في وضوئه ثم ترك ذلك فسأله رجل عن سبب تركه، فقال: تمت ليلة فإذا بهاتف يهتف بي يا أسود ما هذا؟. يحيى بن سعيد الأنصاري حدثني عن سعيد بن المسيب. قال: إذا جاور الوضوء ثلاثاً لم يرفع إلى السماء. قال: قلت لا أعود لا أعود، فانا اليوم يكفيني كف من ماء.

ذكر تليسه عليهم في الأذان

ومن ذلك التلحين في الأذان وقد كرهه مالك بن أنس وغيره من العلماء كراهية شديدة لأنه يخرجهم عن موضع التعظيم إلى مشابهة الغناء. ومنه أنهم يخلطون أذان الفجر بالذكر والتسبيح والمواظ على يجعلون الأذان وسطاً فيختلط، وقد كره العلماء كل ما يضاف إلى الأذان، وقد رأينا من يقوم بالليل كثيراً على المنارة فيعظ ويذكر. ومنهم من يقرأ سوراً من القرآن بصوت مرتفع فيمتنع الناس من نومهم ويخلط على المتعبدین

قرايتهم وكل ذلك من المنكرات.

ذكر تلبسه عليهم فى الصلاة

من ذلك تلبسه عليهم فى الثياب التى يستر بها فترى أحدهم يغسل الثوب الطاهر مراراً وربما لمسَه مسلم فيغسله. ومنهم من يغسل ثيابه فى دجلة لا يرى غسلها فى البيت يجزئ، ومنهم من يدلها فى البئر كفعل اليهود وما كانت الصحابة تعمل هذا بل قد صلوا فى ثياب فارس لما فتحوها واستعملوا أوطنتهم وأكسيتهم. ومن الموسوسين من يقطر عليه قطرة ماء فيغسل الثوب كله وربما تأخر لذلك عن صلاة الجمعة، ومنهم من ترك الصلاة جماعة لأجل مطر يسير يخاف أن يتضح عليه، ولا يظن ظان أننى أمتنع من النظافة والورع ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع المضية للزمان هى التى انتهى عنها. ومن ذلك تلبسه عليهم فى نية الصلاة فمنهم من يقول أصلى صلاة كذا ثم يعيد هذا ظناً منه أنه قد نقض النية والنية لا تنقض وإن لم يرض اللفظ ومنهم من يكبر ثم ينقض ثم يكبر ثم ينقض فإذا ركع الإمام كبر الموسوس وركع معه، فليت شعري ما الذى أحضر النية حيثئذ وما ذاك إلا أن إبليس أراد أن يقوته الفضيلة، وفى الموسوسين من يحلف بالله لا كبرت غير هذه المرة. وفيهم من يحلف بالله بالخروج من ماله أو بالطلاق وهذه كلها تلبسات إبليس، الشريعة سمحة سهلة سليمة من هذه الآفات وما جرى لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه شئ من هذا. وقد بلغنا عن أبى حازم أنه دخل المسجد فوسوس إليه إبليس أنك تصلى بغير وضوء فقال: ما بلغ نصحك إلى هذا.

وكشف هذا التلبس أن يقال للموسوس: إن كنت تريد إحضار النية فالتية حاضرة لأنك قمت لتؤدى الفريضة وهذه هى النية ومحلها القلب لا اللفظ إن كنت تريد تصحيح اللفظ فاللفظ لا يجب ثم قد قلت صحيحاً فما وجه الإعادة أفترأك تظن وقد قلت إنك ما قلت هذا مرض. قال المصنف: وقد حكى لى بعض الأشياخ عن ابن عقيل حكاية عجيبة أن رجلاً لقيه فقال: إني أغسل العضو وأقول ما غسلته، وأكبر

وأقول ما كبرت. فقال له ابن عقيل. دع الصلاة فإنها ما تجب عليك.
فقال قوم لابن عقيل: كيف تقول هذا. فقال لهم: قال النبي ﷺ:
رفع العلم عن المجنون حتى يفيق ومن يكبر ويقول ما كبرت فليس بعقل
والمجنون لا تجب عليه الصلاة.

قال المصنف: وأعلم أن الوسوسة في نية الصلاة سببها خيل في العقل
وجهل بالشرع. ومعلوم أن من دخل عليه عالم فقام له وقال: نويت أن
أنتصب قائماً تعظيماً لدخول العالم لأجل علمه مقبلاً عليه بوجهي: سفه
في عقله فإن هذا قد تصور في ذهنه منذ رأى العالم. فقيام الإنسان إلى
الصلاة ليؤدي الفرض أمر يتصور في النفس في حالة واحدة لا يطول
زمانه وإنما يطول زمان نظم هذه الألفاظ والألفاظ لا تلزم والوسواس
جهل محض. وإن الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة
والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالها وذلك
محال. ولو كلف نفسه ذلك في القيام للعالم لتعذر عليه فمن عرف هذا
عرف النية. ثم إنه يجوز تقديمها على التكبير بزمان يسير ما لم يفسخها.
فما وجه هذا التعب في إلصاقها بالتكبير على أنه إذا حصلها ولم يفسخها
فقد التصقت بالتكبير وعن مسور قال: أخرج إلى معن بن عبد الرحمن
كتاباً وحلف بالله أنه خط أبيه وإذا فيه قال عبد الله: والذي لا إله غيره ما
رأيت أحداً كان أشد على المنتطعين من رسول الله ﷺ ولا رأيت بعده
أشد خوفاً عليهم من أبي بكر. وإني لأظن عمر كان أشد أهل الأرض
خوفاً عليهم.

فصل

ومن الموسوسين من إذا صحت له النية وكبر ذهل عن باقي صلاته كان
المقصود من الصلاة التكبير فقط. وهذا تلبيس يكشفه أن التكبير يراد
للدخول في العبادة، فكيف تهمل العبادة وهي كالدار ويقتصر على
التشاغل بحفظ الباب.

فصل

ومن الموسوسين من تصخ له التكبيرة خلف الإمام وقد بقى من الركعة

يسير فيستفتح ويستعذ فيركع الإمام. وهذا تسليم أيضاً لأن الذي شرع فيه من التعوذ والاستفتاح مسنون والذي تركه من قراءة الفاتحة وهو لازم للمأموم عند جماعة من العلماء فلا ينبغي أن يقدم عليه سنة .

قال المصنف: وقد كنت أصلي وراء شيخنا أبي بكر الدينوري الفقيه في زمان الصبا قرأتني مرة أفعل هذا فقال: يا بني إن الفقهاء قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام ولم يختلفوا في أن الاستفتاح سنة فاشتغل بالواجب ودع السنن.

فصل

وقد لبس إبليس على قوم فتركوا كثيراً من السنن لواقعات وقعت لهم. فمنهم من كان يتخلف عن الصف الأول ويقول إنما أراد قرب القلوب ومنهم من لم ينزل يداً على يد في الصلاة وقال أكره أن أظهر من الخشوع ما ليس في قلبي وقد روينا هذين الفعلين عن بعض أكابر الصالحين، وهذا أمر أوجه قلة العلم ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لو يعلم الناس ما لهم في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا». وفي أفراد مسلم من حديثه عن النبي ﷺ أنه قال خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وأما وضع اليد على اليد فسنه. روى أبو داود في سننه أن ابن الزبير قال: وضع اليد على اليد من السنة وإن ابن مسعود كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فرآه النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على اليسرى.

قال المصنف: ولا يكبرن عليك إنكاراً على ما قال أراد قرب القلوب ولا أضع يداً على يد - وإن كان من الأكابر - فإن الشرع هو المنكر لا نحن وقد قيل لأحمد بن حنبل رحمة الله عليه إن ابن المبارك يقول كذا وكذا فقال إن ابن المبارك لم ينزل من السماء وقيل له قال: إبراهيم بن أدهم فقال: جئتموني ببيانات الطريق عليهم بالأصل فلا ينبغي أن يترك الشرع لقول معظم في النفس فإن الشرع أعظم والخطأ في التأويل على الناس يجري ومن الجائز أن تكون الأحاديث لم تبلغه.

فصل

وقد لبس إبليس على بعض المصلين فى مخارج الحروف فتراه يقول الحمد الحمد فيخرج بإعادة الكلمة عن قانون أدب الصلاة وتارة يلبس عليه فى تحقيق التشديد وتارة فى إخراج ضاد المضبوط ولقد رأيت من يقول المضبوط فيخرج بساقه مع إخراج الضاد لقوة تشديده وإنما المراد تحقيق الحرف فحسب .

وإبليس يخرج هؤلاء بالزيادة عن حد التحقيق ويشغلهم بالمبالغة فى الحروف عن فهم التلاوة وكل هذه الوسوس من إبليس ، وعن سعيد بن عبد الرحمن بن أبى العمياء أن سهل بن أبى أمامة حدثهم أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك رضى الله عنه وهو يصلى صلاة خفيفة كأنها صلاة المسافر فلما سلم قال یرحمك الله أرأيت هذه الصلاة مكتوبة كصلاة رسول الله ﷺ أم شئ تنقلته قال . إنها لصلاة رسول الله ﷺ ما أخطأت الأشياء سهوت عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم فى الصوامع والديورات ﴿ رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ﴾ . وفى أفراد مسلم من حديث عثمان بن أبى العاص قال : قلت لرسول الله ﷺ أن الشيطان قد حال بينى وبين صلاتى وقرأتى يلبسها علىّ فقال رسول الله ﷺ ذاك الشيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ثلاثاً واتفل عن يارك ففعلت ذلك فأذهب الله عنى .

فصل

وقد لبس إبليس على خلق كثير من جهلة المتعبدين فرأى أن العبادة هى القيام والقعود فحسب وهم يدأبون فى ذلك ويخلون فى بعض واجباتهم ولا يعلمون وقد تأملت جماعة يسلمون إذا سلم الإمام وقد بقى عليهم التشهد الواجب شئ وذلك لا يحمله الإمام عنه ولبس على آخرين منهم فهم يطيلون الصلاة ويقصرون القراءة ويتركون المسنون فى الصلاة ويركبون المكره فيها وقد دخلت على بعض المتعبدين وهو يتنفل

بالنهار ويجهر بالقراءة فقلت له إن الجهر بالقراءة بالنهار مكروه فقال لى أنا أترك النوم عنى بالجهر فقلت إن السنن لا تترك لأجل سهرك ومتى غلبك النوم فتم فإن للنفس عليك حقاً وعن ريدة قال قال رسول الله ﷺ من جهر بالقراءة فى النهار فارجموه بالبحر .

فصل

وقد لبس إبليس على جماعة من المتعبدين فأكثروا من صلاة الليل وفيهم من يسهره كله ويفرح بقيام الليل وصلاة الضحى أكثر مما يفرح بأداء الفرائض ثم يقع قبيل الفجر فتفوته الفريضة أو يقوم فيتها لها فتفوته الجماعة أو يصبح كسلان فلا يقدر على الكسب لعائلته ولقد رأيت شيخاً من المتعبدين يقال له حسين القزوينى يمضى كثيراً من النهار فى جامع المنصور فسألت عن سبب مشيه فقل لى لثلاً ينام . فقلت هذا جهل بمقتضى الشرع والعقل أما الشرع فإن النبى ﷺ قال : « إن لبدنك عليك حق فقم ونم » . وكان يقول عليكم هدياً قصد فإنه من يشاد هذا الدين يغلبه . وعن أنس بن مالك قال دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا لزينب تصلى فإذا كسلت أو فترت أمسكت به فقال : حلوه ثم قال : ليصلى أحدكم نشاءه فإذا كسل أو فتر فليقعده . وعن عائشة قالت قال : رسول الله ﷺ إذا نعس أحدكم فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإنه إذا صلى وهو ينعس لعله يذهب ليستغفر فيذهب فيسب نفسه .

قال المصنف : هذا حديث صحيح أخرجه البخارى ومسلم وانفرد بالذى قبله البخارى وأما العقل فإن النوم يجدد القوى التى قد قلت بالسهر فمتى دفعه الإنسان وقت الحاجة إليه أثر فى بدنه وعقله فتعود بالله من الجهل (فإن قال قائل) فقد رويت لنا أن جماعة من السلف كانوا يحيون الليل فالجواب أولئك تدرجوا حتى قدروا على ذلك وكانوا على ثقة من حفظ صلاة السجدة فى جماعة وكانوا يستعينون بالتألة . مع قلة المطعم يصح لهم ذلك ثم لم يبلغنا أن رسول الله ﷺ سهر ليلة لم ينم فيها فستته هى المتبوع .

فصل

وقد لبس إبليس على جماعة من قوام الليل فتحدثوا بذلك بالنهار، فربما قال أحدهم فلان المؤذن أذن بوقت ليعلم الناس أنه كان متبهاً، فأقل ما فى هذا إن سلم من الرياء أن ينقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية فيقل الثواب .

فصل

وقد لبس على آخرين انفردوا فى المساجد للصلاة والتعبد فعرفوا بذلك واجتمع إليهم ناس فصلوا بصلاتهم وشاع بين الناس حالهم وذلك من دسائس إبليس وبه تقوى النفس على التعبد لعلمها أن ذلك يشيع ويوجب المدح وعن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال: « إن أفضل صلاة المرء فى بيته إلا الصلاة المكتوبة ».

قال المصنف: أخرجه فى الصحيحين . وكان عامر بن عبد قيس يكره أن يروه يصلى وكان لا يتنفل فى المسجد وكان يصلى كل يوم ألف ركعة . وكان ابن أبى لىلى إذا صلى ودخل عليه داخل اضطجع .

فصل

وقد لبس على قوم من المتعبدين وكانوا يكون والناس حولهم وهذا قد يقع عليهم فلا يمكن دفعه فمن قدر على ستره فأظهره فقد تعرض للرياء . وعن عاصم قال كان أبو وائل إذا صلى فى بيته نشجاً ولو جعلت له الدنيا على أن يفعله وأحد يراه ما فعله ، وقد كان أيوب السخيتانى إذا غلبه البكاء قام .

فصل

وقد لبس إبليس على جماعة من المتعبدين فتراهم يصلون الليل والنهار ولا ينظرون فى إصلاح عيب باطن ولا فى مطعم ، والنظر فى ذلك أولى بهم من كثرة التفل .

ذكر تليسه عليهم فى قراءة القرآن

وقد لبس على قوم بكثرة التلاوة فهم يهزون هزاً من غير ترتيل ولا

تثبت وهذه حالة ليست بمحمودة وقد روى عن جماعة من السلف أنهم كانوا يقرأون القرآن في كل يوم أو في كل ركعة، وهذا يكون نادراً منهم ومن داوم عليه فإنه وإن كان جائزاً إلا أن الترتيل والتثبيت أحب إلى العلماء وقد قال رسول الله ﷺ لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث .

قال المصنف: وقد لبس إبليس على قوم من القراء فهم يقرأون القرآن في منارة المسجد بالليل بالأصوات المزعجة المرتفعة الجزء والجزأين فيجمعون بين أذى الناس في منعهم من النوم وبين التعرض للرياء . ومنهم من يقرأ في مسجده وقت الأذان لأنه حين اجتماع الناس في المسجد .

قال المصنف: ومن أعجب ما رأيت فيهم أن رجلاً كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة ثم يلتفت فيقرأ المعوذتين ويدعو دعاء الختم ليعلم الناس أنه قد ختمت الختم . وما هذه طريقة السلف فإن السلف كانوا يسترون عبادتهم وكان عمل الربيع بن خثيم كله سرّاً فربما دخل عليه الداخل وقد نشر المصحف فيغطيه بثوبه . وكان أحمد ابن حنبل يقرأ القرآن كثيراً ولا يدرى متى يختم .

قال المصنف: قد سبق ذكر جملة من تلييس إبليس على القراء والله أعلم بالصواب وهو الموفق .

ذكر تلييسه عليهم في الصوم

قال المصنف وقد لبس على أقوام فحسن لهم الصوم الدائم، وذلك جائز إذا أفطر الإنسان الأيام المحرم صومها إلا أن الآفة فيه من وجهين أحدهما أنه ربما عاد بضعف القوى فأعجز الإنسان عن الكسب لعائلته ومنعه من إعفاف زوجته وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال: « إن لزوجك عليك حقاً » . فكم من فرص يضع بهذا النفل، والثاني أنه يفوت الفضيلة فإنه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: « أفضل الصلاة صلاة داود عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً » . وبالإسناد عن عبد الله بن عمرو قال لقيني رسول الله ﷺ فقال: ألم أحدثك

أناك تقوم الليل . وأنت الذي تقول لأقومن الليل ولاصومن النهار، قال أحسبه قال : نعم يا رسول الله قد قلت ذلك . فقال فقم ونم وصم وأفطر . وصم من كل شهر ثلاثة أيام، ولك مثل صيام الدهر، قال قلت يا رسول الله إنى أطيق أكثر من ذلك قال فصم يوماً وأفطر يومين، قلت إنى أطيق أفضل من ذلك . قال : فصم يوماً وأفطر يوماً وهو أعدل الصوم وهو صيام داود عليه السلام . قلت إنى أطيق أفضل من ذلك، فقال رسول الله ﷺ لا أفضل من ذلك . أخرجاه في الصحيحين . فإن قال قائل : فقد بلغنا عن جماعة السلف أنهم كانوا يسردون الصوم فالجواب أنهم كانوا يقدرّون على الجمع بين ذلك وبين القيام بحقوق العائلة ولعل أكثرهم لم تكن له عائلته ولا حاجة إلى الكسب، ثم أن فيهم من فعل هذا في آخر عمره على أن قول رسول الله ﷺ « لا أفضل من ذلك » قطع هذا الحديث، وقد داوم جماعة من السلفاء على الصوم مع خشونة المنهم وقلته ومنهم من ذهب عينه . وهذا تفريط في حق النفس الواجب وحمل عليها ما لا تطيق فلا يجوز .

فصل

وقد يشيع عن المتعبدين أنه يصوم الدهر فيعلم بشياع ذلك فلا يفطر أصلاً وإن أفطر أخفى إفطاره لئلا يكسر جاهه وهذا من خفي الرياء، ولو أراد الإخلاص ستر الحال لأفطر بين يدي من قد علم أنه يصوم ثم عاد إلى الصوم ولم يعلم به . ومنهم من يخبر بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما أفطرت، ويلبس عليه بأنك إنما تخبر ليقصد بك والله أعلم بالمقاصد، قال سفيان الثوري رضى الله عنه : إن العبد ليعمل العمل في السر فلا يزال به الشيطان حتى يتحدث به فيثقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية وفيهم من عادته صوم الإثنين والخميس فإذا دعى إلى طعام قال اليوم الخميس ولو قال أنا صائم كانت محنة وإنما قوله يوم الخميس « لا أدنى أسوم كل خميس، وفي هؤلاء من يرى الناس بعين الاحتمار والهم ولا يتحاشى في صومه عن غيبة ولا عن نظرة ولا عن فضول الناس . قد خيل له إبليس أن صومك يدفع إثمك وكل هذا من التلبيس .

ذكر تلبسه عليهم في الحج

قال المصنف: قد يسقط الإنسان الفرض بالحج مرة ثم يعود لا عن رضا الوالدين وهذا خطأ. وربما خرج وعليه ديون أو مظالم وربما خرج للزفة وربما حج بال فيه شبهة. ومنهم من يحب أن يتلقى ويقال الحاج وجمهورهم يضع في الطريق فرائض من الطهارة والصلاة ويجتمعون حول الكعبة بقلوب دنسة وبواطن غير نقية، وإبليس يريهم صورة الحج فيغرمهم وإنما المراد من الحج القرب بالقلوب لا بالأبدان. وإنما يكون ذلك مع القيام بالتقوى وكم من قاصد إلى مكة همته عدد حججته فيقول لى عشرون وقفة، وكم من مجاور قد طال مكثه ولم يشرع فى تنقية باطنه وربما كانت همته متعلقة بفتوح يصل إليه عن كان وربما قال إن لى اليوم عشرين سنة مجاوراً، وكم قد رأيت فى طريق مكة من قاصد إلى الحج يضرب رفقاءه على الماء ويضايقهم فى الطريق .

وقد لبس إبليس على جماعة من القاصدين إلى مكة فهم يضيعون الصلوات ويظنّفون إلا باعوا ويظنون أن الحج يدفع عنهم، وقد لبس إبليس على قوم منهم ابتدعوا فى المناسك ما ليس منها فرأيت جماعة يتصنعون فى إحرامهم فيكشفون عن كتف واحدة ويقون فى الشمس أياماً فتكشط جلودهم وتنتفخ رؤوسهم ويتزينون بين الناس بذلك، وفى أفراد البخارى من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام فقطعه، وفى لفظ آخر رأى رجلاً يقود إنساناً بخزامة فى أنفه فقطعها بيده ثم أمره أن يقوده بيده .

قال المصنف: وهذا الحديث يتضمن النهى عن الابتداع فى الدين وإن قصدت بذلك الطاعة .

فصل

وقد لبس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهو على غاية الخطأ، قال رجل للإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه أريد أن أخرج إلى مكة على التوكل من غير زاد. فقال له أحمد فانخرج فى غير الساقلة . قال: لا إلا معهم: قال فعلى جراب الناس

توكلت ؟ فنسأل الله أن يوفقنا .

ذكر تليس إبليس على الغزاة

قال المصنف: قد لبس إبليس على خلق كثير فخرجوا إلى الجهاد ونيتهم المباهاة والرياء ليقال فلان غار وربما كان المقصود أن يقال شجاع أو كان طلب الغنيمة وإنما الأعمال بالنيات، وعن أبي موسى قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أرأيت الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء فأى ذلك فى سبيل الله، فقال رسول الله ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله . أخرجاه فى الصحيحين . وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: إياكم أن تقولوا مات فلان شهيداً أو قتل فلان شهيداً فإن الرجل ليقاتل لينعم ويقاتل ليذكر ويقاتل ليرى مكانه، وبالإسناد عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: « أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة، رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال: ما عملت فيها، قال قاتلت فيك حتى قتلت قال كذبت ولكنك قاتلت ليقال هو جرئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي فى النار، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى فعرفه نعمه فعرفها، فقال: ما عملت فيها، قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت القرآن فقال كذبت ولكنك تعلمت ليقال هو عالم فقد قيل وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر فسحب على وجهه حتى ألقي فى النار . ورجل وسع الله عليه فأعطاه أصفاء المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال: ما عملت فيها، فقال ما تركت من سبيل أنت تحبه أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك . قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي فى النار . « انفرد بإخراجه مسلم، وبإسناد مرفوع عن أى حاتم الرازى قال: سمعت عبدة بن سليمان يقول، كنا فى سرية مع عبد الله بن المبارك فى بلاد الروم فصادوا العدو فلما التقى الصنفان خرج رجل من العدو فدعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده ساعة فطعنه فقتله ثم آخر فقتله ثم آخر فقتله ثم دعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده ساعة فطعنه

الرجل فقتله، فاردحم الناس عليه فكنت فيمن اردحم عليه فإذا هو مثلث وجهه بكمه فأخذت بطرف كفه فمعدته فإذا هو عبد الله بن المبارك فقال: وأنت يا أبا عمرو ممن يشنع علينا قلت فانظروا رحمكم الله إلى هذا السيد المخلص، كيف خاف على إخلاصه برؤية الناس له ومدحهم إياه فستر نفسه، وقد كان إبراهيم بن أدهم يقاتل فإذا غنموا لم يأخذ شيئاً من الغنيمة ليوفر له الأجر.

فصل

وقد لبس إبليس على المجاهد إذا غنم، فربما أخذ من الغنيمة ما ليس له أخذه فأما أن يكون قليل العلم فيرى أن أموال الكفار مباحة لمن أدخلها ولا يدرى أن الغلول من الغنائم معصية. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة. قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر ففتح الله علينا. فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والسياب. ثم انطلقنا إلى الوادي ومع رسول الله ﷺ عبد له فلما نزلنا قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حتفه، فلما قلنا له هنيئاً الشهادة يا رسول الله فقال: كلا والذي نفس محمد بيده أن الشملة لتلتهب عليه ناراً أدخلها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرغ الناس. فجاء رجل بشراك أو شراكين فقال: أصبته يوم خيبر فقال رسول الله ﷺ شراك من نار أو شراكان من نار.

فصل

وقد يكون الغارى عالماً بالتحريم إلا أنه يرى الشيء الكثير فلا يصبر عنه. وربما ظن أن جهاده يدفع عنه ما فعل. وها هنا يتبين أثر الإيمان والعلم. روينا بإسناد عن هبيرة بن الأشعث عن أبي عبيدة العنبري قال: لما هبط المسلمون المداين وجمعوا الأقباض. أقبل رجل بحق معه قدفعه إلى صاحب الأقباض فقال الذي معه. ما رأينا مثل هذا قط، ما يعدله ما عندنا ولا ما يقاربه فقال له هل أخذت منه شيئاً فقال: أما والله لولا الله ما أتيتكم به، فعرفوا أن للرجل شأنًا فقالوا: من أنت، فقال والله لا أخبركم لتحمدوني ولا أغريكم لتقرظوني، ولكن أحمد الله وأرضى

بوابه فأتبعوه رجلاً حتى انتهى إلى أصحابه، فسأل عنه فإذا هو عامر بن عبد قيس .

ذكر تلبسه على الأمرين بالمعروف والناهي عن المنكر

وهم قسمان عالم وجاهل، فدخل إبليس على العالم من طريقين :-
الطريق الأول : التزين بذلك وطلب الذكر والعجب بذلك السفعل،
روينا بإسناد عن أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت أبا سلمان يقول
سمعت أبا جعفر المنصور يكي في خطبته يوم الجمعة فاستقبلني الغضب
وحضرتي نية أن أقوم فأعظه بما أعرف من فعله إذا نزل، قال فكرهت أن
أقوم إلى خليفة فأعظه والناس جلوس يرمقوني بأبصارهم فيعرض لى
تزين فيأمر بى فأقتل على غير صحيح فجلست وسكت .

والطريق الثانى: الغضب للنفس . وربما كان ابتداء وربما عرض فى
حالة الأمر بالمعروف لأجل ما يلقى به المنكر من الإهانة فتصير خصومة
لنفسه كما قال عمر ابن عبد العزيز لرجل: لولا ائى غضبان لعاقبتك،
وإنما أراد أنك أغضبتنى فخفت أن تمتزج العقوبة من غضب الله ولى .

فصل

فأما إذا كان الأمر بالمعروف جاهلاً فإن الشيطان يتلاعب به وإنما كان
إفساده فى أمره أكثر من إصلاحه، لأنه ربما نهى عن شئ جائز بالإجماع
وربما أنكر ما تأول فيه صاحبه وتبع فيه بعض المذاهب . وربما كسر الباب
وتسور الحيطان وضرب أهل المنكر وقذفهم فإن أجابوه بكلمة تصعب عليه
صار غضبه لنفسه . وربما كشف ما قد أمر الشرع بستره وقد مثل أحمد
بن حنبل عن القوم يكون معهم المنكر مغطى مثل طنبور ومسكر قال: إذا
كان مغطى فلا تكسره، وال فى رواية أخرى: إكسره . وهذا محمول على
أنه يكون مغطى بشئ خفيف يصفه فيبين والأولى على أنه لا يتبين .
وسئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والزمار ولا يعرف مكانه فقال: ولا
عليك ما غاب عنك فلا تفتش، وربما رفع هذا المنكر أهل المنكر إلى من
يظلمهم وقد قال أحمد بن حنبل: إن علمت أن السلطان يقيم الحدود
فأرفع اليه .

فصل

ومن تليس إبليس على المنكر أنه إذا أنكر جلس فى مجمع يصف ما فعل ويتباهى به ويسب أصحاب المنكر سب الحق عليهم ويلعنهم ولعن القوم قد تابوا وربما كان خيراً منه لندمهم وكبره ويندرج فى ضمن حديثه كشف عورات المسلمين لأنه يعلم من لا يعلم والستر على المسلم واجب مهما أمكن . وسمعت عن بعض الجهلة بالإنكار أنه يهجم على قوم ما يتقن ما عندهم ويضربهم بالضرب المبرح ويكسر الأوانى وكل هذه يوجبه الجهل . فأما العالم إذا أنكر فأتت منه على أمان ، وقد كان السلف يتلففون فى الإنكار ورأى صلة بن أشيم رجلاً يكلم امرأة . فقال : إن الله يراكم . سترنا الله وإياكم . وكان يمر بقوم يلعبون فيقول : يا إخوانى ما تقولون فيمن أراد سفرأ فنام طول الليل ولعب طول النهار متى يقطع سفره . فأنته رجل منهم فقال : يا قوم إنما تعلمنا هذا فتاب وصحبه .

فصل

وأولى الناس بالتلطف فى الإنكار على الأمراء فيصلح أن يقال لهم : إن الله رفعكم فاعرفوا قدر نعمته ، فإن النعم تدوم بالشكر فلا يحسن أن تقابل بالمعاصى .

فصل

وقد لبس إبليس على بضع المتعبدین فيرى منكراً فلا ينكره ويقول إنما يأمر وينهى من قد صلح وأنا ليس بصالح فكيف أمر غيرى . وهذا غلط لأنه يجب عليه أن يأمر وينهى ولو كانت تلك المعصية فيه . إلا أنه متى أنكر متزهاً عن المنكر أثر إنكاره وإذا لم يكن متزهاً لم يكدهم يعمل إنكاره فينبغى للمنكر أن ينزه نفسه ليؤثر إنكاره ، قال ابن عقيل : رأينا فى زماننا أبا بكر الأقفالى فى أيام القائم إذا نهض للإنكار منكر استتبع معه مشايخ لا يأكلون إلا من صنعة أيديهم كابى بكر الخباز شيخ صالح أضر من إطلاعه فى التنوير وتبعه ، وجماعة ما فيهم من يأخذ صدقة ولا يدنس بقبول عطاء صوام النهار قوام الليل أرياب بكاء فإذا تبعه مخطئ رده وقال متى لقينا الجيش بمخطئ انهزم الجيش .

الباب التاسع

فى ذكر تلبس إبليس على الزهاد والعباد

فد يسمع العامى ذم الدنيا فى القرآن المجيد والأحاديث فىرى أن النجاة تركها ولا يدري ما الدنيا المذمومة فيليس عليه إبليس بأنك لا تنجو فى الآخرة إلا بترك الدنيا فيخرج على وجهه إلى الجبال فيبعد عن الجماعة والجماعة والعلم ويصير كالوحش ويخيل إليه أن هذا هو الزهد الحقيقى . كيف لا وقد سمع عن فلان أنه هام على وجهه وعن فلان أنه تعبد فى جبل وربما كانت له عائلة فضاعت أو والده فبكت لفراقه وربما لم يعرف أركان الصلاة كما ينبغي وربما كانت عليه مظالم لم يخرج منها . وإنما يتمكن إبليس من التلبس على هذا لقلة علمه ومن جهله رضاه عن نفسه بما يعلم ولو أنه وفق لصحبة فقيه يفهم الحقائق لعرفه أن الدنيا لا تدم لذاتها وكيف يذم ما من الله تعالى به وما هو ضرورة فى بقاء آدمى وسبب فى إعائته على تحصيل العلم والعبادة من مطعم ومشرب وملبس ومسجد يصلى فيه وإنما المذموم أخذ الشئ من غير حله أو تناوله على وجه السرف لا على مقدار الحاجة ويصرف النفس فيه بمقتضى رعوناتها لا بإذن الشرع . وأن الخروج إلى الجبال المنفردة منهى عنه فإن النبى ﷺ نهى أن يبيت الرجل وحده وأن التعرض لترك الجماعة والجمعة خسران لا ربح والبعد عن العلم والعلماء يقوى سلطان الجهل ، وفراق الوالد والوالدة فى مثل هذه عقوق والعقوق من الكبار ، وأما من سمع عنه أنه خرج إلى جبل فأحوالهم تحتمل أنهم لم يكن لهم عيال ولا والد ولا والدة فخرجوا إلى مكان يتعبدون فيه مجتمعين ، ومن لم يحتمل حالهم وجهاً صحيحاً فهم على الخطأ من كانوا ، وقد قال بعض السلف : خرجنا إلى جبل نتعبد فجاءنا سفيان الثورى فردنا .



فصل

ومن تلبسه على الزهاد:- إعراضهم عن العلم شغلاً بالزهد فقد استبدلوا الذى هو أدنى بالذى هو خير وبيان ذلك أن الزاهد لا يتعدى نفعه عتبة بابه والعالم نفعه متعدد. وكم قد رد إلى الصواب من ماعبد.

فصل

ومن تلبسه عليهم: - أنه يوههم أن الزهد ترك المباحات فمنهم من لا يزيد على خبز الشعير. ومنهم من لا يذوق الفاكهة، ومنهم من يقلل المطعم حتى يبيس بدنه ويعذب نفسه يلبس الصوف ويمنعها الماء البارد وما هذه طريقة الرسول ﷺ ولا طريق أصحابه وأتباعهم. وإنما كان يجوعون إذا لم يجدوا شيئاً فإذا وجدوا أكلوا. وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحبه ويأكل الدجاج ويحب الحلوى ويستعذب له الماء البارد ويختار الماء البائت فإن الماء الجارى يؤذى المعدة ولا يروى. وقد كان رجل يقول: أنا لا أكل الخبيص لأنى لا أقوم بشكره. فقال الحسن البصرى: هذا رجل أحمق وهل يقوم بشكر الماء البارد، وقد كان سفیان الثوري إذا سافر حمل فى سفرته اللحم المشوى والفلوج، ويتبغى للإنسان أن يعلم أن نفسه مطيته ولا بد من الرفق بها ليصل بها إلى المقصود فليأخذ ما يصلحها وليترك ما يؤذيها من الشبع والإفراط فى تناول الشهوات فإن ذلك يؤذى البدن والدين .

ثم إن الناس يختلفون فى طباعهم فإن الأعراب إذا لبسوا الصوف واقتصروا على شرب اللبن لم نلهم لأن مطايا أبدانهم تحمل ذلك. وأهل السواد إذا لبسوا الصوف وأكلوا الكوامخ لم نلهم أيضاً ولا نقول فى هؤلاء من قد حمل على نفسه لأن هذه عادة القوم. فاما إذا كان البدن مترفاً قد نشأ على التمتع فإننا نهى صاحبه أن يحمل عليه ما يؤذيه، فإن تزهد وأقر ترك الشهوات إما لأن الحلال لا يحتمل السرف أو لأن الطعام السليذ يوجب كثرة التناول فيكثر النوم والكسل فهذا يحتاج أن يعلم ما يضر تركه وما لا يضر فيأخذ قدر القوام من غير أن يؤذى النفس. وقد ظن قوم أن الخبز القفار يكفى فى قوام البدن ولو كفى إلا أن

الاقتصار يؤدي من جهة أن أخلاط البدن تفتقر إلى الحامض والخلو والبارد والممسك والمسهل، وقد جعل في الطبع ميل إلى الملايم فتارة يميل إلى الحامض وتارة يميل إلى الخلو ولذلك أسباب مثل أن يقل عندهم البلغم الذي لا بد في قوامها منه فتشاق إلى اللبن ويكثر عندها الصفراء فتميل إلى الحموضة فمن كفها عن التصرف على مقتضى ما قد وضع في طبعها مما يصلحها فقد أذاها إلا أن يكفها عن الشبع والشره وما يخاف عاقته فإن ذلك يفسدها. فأما الكف المطلق فخطأ فافهم هذا ولا يلتفت إلى قول الحارث المحاسبى وأبى طالب المكي فيما ذكرا من تقليل المطعم ومجاهدة النفس بترك مباحاتها فإن اتباع الشارع وصحابته أولى. وكان ابن عقيل يقول: ما أعجب أموركم في المتدين إما أهواء متبعة أو رهبانية مبتدعة، بين تحجير أذيال المرح في الصبا واللعب، وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال واللحوق بزوايا المساجد فهلا عبدوا على عقل وشرع .

فصل

ومن تليسه عليهم أنه يوهمهم إن الزهد هو القناعة بالدون من المطعم والملبس فحسب، فهم يقتنعون بذلك وقلوبهم راغبة في الرياسة وطلب الجاه فتراهم يترصدون لزيارة الأمراء ويكرمون الأغنياء دون الفقراء ويتخاشعون عند لقاء الناس كأنهم قد خرجوا من مشاهدة، وربما رد أحدهم المال لثلا يقال قد بدا له من الزهد وهم من تردد الناس إليهم وتقبيل أيديهم في أوسع باب من ولايات الدنيا لأن غاية الدنيا الرياسة .

فصل

وأكثر ما يلبس به إبليس على العباد والزهاد خفى الرياء، فأما الظاهر من الرياء فلا يدخل في التلبس مثل إظهار التجول وصفار الوجه وشعث الشعر ليستدل به على الزهد، وكذلك خفض الصوت لإظهار الخشوع وكذلك الرياء بالصلاة والصدقة ومثل هذه الظواهر لا تخفى، وإنما نشير إلى حفى الرياء، وقد قال النبي ﷺ: « إنما الأعمال بالنيات ». ومتى لم يرد بالعمل وجه الله عز وجل لم يقبل، قال مالك ابن دينار: قولوا لمن لم يكن صادقاً لا تتعب .

واعلم أن المؤمن لا يريد بعمله إلا الله سبحانه وتعالى، وإنما يدخل عليه خفي الرياء فيلبس الأمر فنجاته منه صعبة. وفي الحديث مرفوعاً عن يسار قال لى يوسف ابن أسباط: تعلموا صحة العمل من سقمه فأنى تعلمته فى اثنتين وعشرين سنة. وفي الحديث مرفوعاً عن إبراهيم الخنظلى قال سمعت بقية بن الوليد يقول سمعت إبراهيم ابن أدهم يقول: تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان ودخلت عليه فى صومعته فقلت له ياسمعان: منذ كم أنت فى صومعتك هذه. قال: منذ سبعين سنة. قلت: ما طعامك. قال: يا حنيفى وما دعاك إلى هذا. قلت: أحييت أن أعلم. قال: فى كل ليلة حمصة. قلت: فما الذى يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحمصة. قال: ترى الذين يحدّثك. قلت: نعم. قال: إنهم يأتوننى فى كل سنة يوماً واحداً فيزينون صومعتى ويطوفون حولها يعظموننى بذلك وكلما تناقلت نفسى عن العبادة ذكرتها تلك الساعة، فأنا احتمل جهد سنة لعز ساعة فاحتمل يا حنيفى جهد ساعة لعز الأبد. فوقر فى قلبى المعرفة. فقال: أريدك قلت: نعم. قال انزل عن الصومعة فنزلت فادلى إلى ركوة فيها عشرون حمصة فال لى أدخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك فلما دخلت الدير اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفى ما الذى أدلى إليك الشيخ. قلت: من قوته. قالوا ما تصنع به نحن أحق ساوم. قلت: عشرين ديناراً فأعطونى عشرين ديناراً فرجعت إلى الشيخ فقال أخطأت لو ساومتهم عشرين ألفاً لأعطوك، هذا عز من لا يعبد فأنظر كيف تكون بعز من تعبد يا حنيفى، أقبل على ربك.

قلت: ولخوف الرياء ستر الصالحون أعمالهم حذراً عليها وبهرجوها بضدها، فكان ابن سيرين يضحك بالنهار ويكى بالليل، وكان فى ذيل أيوب السختياني بعض الطول، وكان ابن أدهم إذا مرض يرى عنده ما يأكله الأصحاء وبالإسناد عن عبد الله بن المبارك عن بكار بن عبد الله أنه سمع وهب ابن منبه يقول: كان رجل من أفضل أهل رمانه وكان يزار فيعظمهم فاجتمعوا إليه ذات يوم فقال: إنا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الأهل والأموال مخافة الطغيان وقد خفت أن يكون قد دخل علينا فى

هذه حالة من الطغيان أكثر مما يدخل على أهل الأموال في أموالهم، أرانا يحب أحدنا أن تقضى له حاجته، وإن اشترى يبعاً أن يقارب لمكان دينه، وإن لقي حياً ووفر لمكان دينه فشاع ذلك الكلام حتى بلغ الملك فمجب به فركب إليه ليسلم عليه وينظر إليه فلما رآه الرجل قيل له: هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك. فقال وما يصنع، قال للكلام الذى وعظت به، فسأل غلامه هل عندك طعام فقال شئ من ثمر الشجر مما كنت تقطر به فأمر به فأتى على مسح فوضع بين يديه، فأخذ يأكل منه وكان يصوم النهار ولا يفرط، فوقف عليه الملك فسلم عليه فأجابه بإجابة خفية وأقبل على طعامه يأكله. فقال الملك: أين الرجل فقيل له: هو هذا. قال هذا الذى يأكل. قالوا: نعم، قال: فما عند هذا من خير فأدبر، فقال الرجل: الحمد لله الذى صرفك عنى بما صرفك به. وفى رواية أخرى عن وهب، أنه لما أقبل الملك قدم الرجل طعامه فجعل يجمع البقول فى اللقمة الكبيرة ويغمسها فى الزيت فيأكل أكلاً عنيماً. فقال له الملك: كيف أنت يا فلان، فقال كالناس. فرد الملك عنان دابته وقال ما فى هذا من خير فقال: الحمد لله الذى أذهب عني وهو لائم لى، وإيسناد عن عطاء قال: أراد أبو الوليد عبد الملك أن يولى يزيد ابن مرتد فبلغ ذلك يزيد فلبس فروة فجعل الجلد على ظهره والصوف خارجاً وأخذ بيده رغيفاً وعرقاً وخرج بلا رداء ولا قلنسوة ولا نعل ولا خف فجعل يمشى فى الأسواق ويأكل. فقيل للوليد: إن يزيد قد اختلط وأخبر بما فعل فتركه ومثل هذا كثير.

فصل

ومن الزهاد من يستعمل الزهد ظاهراً وباطناً، لكنه قد علم أنه لا بد أن يتحدث بتركه للعالم وأصحابه أو زوجته. فيهن عليه الصبر كما هان على الراهب الذى ذكرنا قصته مع إبراهيم بن آدم. ولو أنه أراد الإخلاص فى زهده لأكل مع أهله قدر ما ينمى به جاه النفس ويقطع الحديث عنه فقد كان داود بن أبي هند، صام عشرين سنة ولم يعلم به أهله. كان يأخذ غذاءه ويخرج إلى السوق فيتصدق به فى الطريق، فأهل السوق

يظنون أنه قد أكل فى البيت . وأهل البيت يظنون أنه قد أكل فى السوق
هكذا كان الناس .

فصل

ومن المتزهدين: من قوته الانقطاع فى المسجد أو رباط أو جبل فلذته
علم الناس بانفراده وربما احتج لانقطاعه بأنى أخاف أ أرى فى خروجى
المنكرات . وله فى ذلك مقاصد: منها الكبر واحتقار الناس، ومنها أنه
يخاف أن يقصروا فى خدمته، ومنها حفظ ناموسه ورياسته فإن مخالطة
الناس تذهب وهو يريد أن يبقى إطراره وذكره، وربما كان مقصوده ستر
عيوبه ومقابحه وجهله بالعلم فىرى هذا . ويحب أن يرار ولا يزور ويفرح
بمجيئ الأمراء إليه واجتماع العوام على بابه وتقيلهم يده . فهو يترك عيادة
المرضى وشهود الجنائز ويقول لأصحابه: اعدوا الشيخ فهذه عادته - لا
كانت عادة تخالف الشريعة . ولو احتاج هذا الشخص إلى القوت ولم
يكن عنده من يشتريه له صبر على الجوع لثلا يخرج لشراء ذلك بنفسه
فيضيع جاهه لمشييه بين العوام ولو أنه خرج فاشترى حاجته لانقطعت عنه
الشهرة ولكن فى باطنه حفظ الناموس . وقد كان رسول الله ﷺ يخرج
إلى السوق ويشتري حاجته ويحملها بنفسه . وكان أبو بكر رضى الله عنه
يحمل الثياب على كتفه فيبيع ويشتري . واحديث بإسناد عن محمد ابن
القاسم قال: روى عن عبد الله بن حنظلة قال: مر عبد الله بن سلام
وعلى رأسه حزمة حطب فقال له ناس: ما يحملك على هذا وقد أغناك
الله . قال: أردت أن أدفع به الكبير وذلك أنى سمعت رسول الله ﷺ
يقول: « لا يدخل الجنة عبد فى قلبه مثقال ذرة من الكبر » .

فصل

قال المصنف: وهذا الذى ذكرته من الخروج لشراء الحاجة ونحوها من
التبذل كان عادة السلف القدماء وقد تغيرت تلك العادة كما تغيرت
الأحوال والملابس . فلا أرى للعالم أن يخرج اليوم لشراء حاجته لأن ذلك
يكشف نور العلم عند الجهلة وتعظيمه عندهم مشروع ومراعاة قلوبهم فى
مثل هذا يخرج إلى الرياء واستعمال ما يوجب الهيبة فى القلوب لا يمنح

وليس كل ما كان فى السلف مما لا يتغير به قلوب الناس يومئذ ينبغي أن يفعل اليوم، قال الأوراعى: كنا نضحك ونمزح فإذا صرنا يقتدى بنا فلا أرى ذلك يسعنا وقد روينا عن إبراهيم بن أدهم . أن أصحابه كانوا يوماً يتمارحون فدق رجل الباب فأمرهم بالسكوت والسكون فقالوا له: تعلمنا الرياء فقال: إني أكره أن يعصى الله فيكم .

قال المصنف: وإنما خاف قول الجهلة، انظروا إلى هؤلاء الزهاد كيف يفعلون وذلك أن العوام لا يحتملون مثل هذا للمتعبدين .

فصل

ومن هؤلاء قوم لو سئل أحدهم أن إبليس من ثوبه ما فعل لثلاث يتوكس جاهه فى الزهد ولو خرج روحه لا يأكل والناس يرونه ويحفظ نفسه فى التبسم فضلاً عن الضحك . ويوهمه إبليس أن هذا الإصلاح الخلق وإنما هو رياء يحفظ به قانون الناموس فتراه مطأطئ الرأس عليه آثار الحزن فإذا خلا رأيته ليث شرى .

فصل

وقد كان السلف يدفعون عنهم كل ما يوجب الإشارة إليهم ويهربون من المكان الذى يشار إليهم فيه والحديث بإسناد عن عبد الله بن خفيف قال، قال يوسف بن أسباط: خرجت من سبيع راجلاً حتى أتيت المصيصة وجرايى على عنقى . فقام ذا من حانوته يسلم علىّ وذّا يسلم . فطرحت جرايى ودخلت المسجد أصلى ركعتين فأحد قوابى واضطلع رجل فى وجهي فقلت فى نفسى كم بقاء قلبى على هذا، فأخذت جرايى ورجعت بعرفى وعنائى إلى سبيع فما رجعت إلى قلبى مستين .

فصل

ومن الزهاد من يلبس الثوب المخرق ولا يخيظه ويترك إصلاح عمامته وتسريح لحيته ليرى أنه ما عنده من الدنيا خير، وهذا من أبواب الرياء فإن كان صادقاً فى إعراضه عن أغراضه كما قيل لداود الطائى: ألا تسرح

لحيثك فقال: إني عنها لمشغول فليعلم أنه سلك غير الجادة، إذ ليست هذه طريقة الرسول ﷺ ولا أصحابه فإنه كان يسرح شعره وينظر في المرأة ويدهن ويتطيب وهو أشغل الخلق بالآخرة. وكان أبو بكر وعمر ابن الخطاب رضى الله عنهما يخضبان بالحناء والكتم وهما أخوف الصحابة وأرهدهم. فمن ادعى رتبة تزيد على السنة وأفعال الأكابر لم يلتفت إليه.

فصل

ومن الزهاد من يلزم الصمت الدائم وينفرد عن مخالطة أهله فيؤذيهم بقبح أخلاقه وزيادة انقباضه وينسى قول النبي ﷺ إن لاهلك عليك حقاً. وقد كان رسول الله ﷺ يمزح فيلاعب الأطفال ويحدث أزواجه وسابق عائشة إلى غير ذلك من الاخلاق اللطيفة فهذا المتزهّد الجاعل زوجته كالأيم وولده كاليتيم لانفراده عنهم وقبح أخلاقه لأنه يرى أن ذلك يشغله عن الآخرة، ولا يدري لقلّة علمه أن الانبساط إلى الأهل من العون على الآخرة، وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال لجابر: «هلا تزوجت بكراً تلاعبها وتلاعبك». وربما غلب على هذا المتزهّد التجفف فترك مباحضة الزوجة فيضيع فرضاً بنافلة غير ممدوحة.

فصل

ومن الرهاد من يرى عمله فيعجبه فلو قيل له أنت من أوتاد الأرض رأى ذلك حقاً، ومنهم من يترصد لظهور كرامته ويخيل إليه أنه لو قرب من الماء قدر أن يمشى عليه، فإذا عرض له أمر فدعا فلم يجب تلذع في باطنه فكأنه أجير يطلب أجر عمله. ولو رزق الفهم لعلم أنه عبد مملوك والمملوك لا يمن بعمله. ولو نظر إلى توفيقه للعمل لرأى وجوب الشكر فخاف من التقصير فيه. وقد كان ينبغي أن يشغله خوفه على العمل من التقصير فيه عن النظر إليه كما كانت رابعة تقول: أستغفر الله من قلة صدقي في قولي. وقيل لها هل عملت عملاً ترين أنه يقبل منك. فقالت: إذا كان قمخاقتى أن يرد على.

فصل



ومن تلبس إبليس على قوم من الزهاد الذى دخل عليهم فيه من قلة

العلم أنهم يعملون بواقعاتهم ولا يلتفتون إلى قول الفقيه، قال ابن عقيل: كان أبو إسحاق الخرار صالحاً وهو أول من لقنتى كتاب الله وكان من عادته الإمساك عن الكلام فى شهر رمضان. فكان يخاطب بأى القرآن فيما يعرض إليه من الخواص فيقول فى إذنه ﴿ ادخلوا عليهم الباب ﴾ ويقول لابنه فى عشية الصوم ﴿ من بقلها وقثائها ﴾ أمراً له أن يشتري البقل، فقلت له هذا الذى تعتقده عبادة هو معصية. فصعب عليه، فقلت: أن هذا القرآن العزيز أنزل فى بيان أحكام شرعية فلا يستعمل فى أغراض دنيوية وما هذا إلا بمثابة صرك السدر والاشنان فى ورق المصحف أو توسدك له. فهجرنى ولم يصغ إلى الحجة .

قال المصنف: قلت: وقد يسمع الزاهد القليل العلم أشياء من العوام فيفتى به. حدثنى أبو حكيم إبراهيم بن دينار الفقيه. أن رجلاً استفتاه فقال ما تقول فى امرأة طلفت ثلاثاً فولدت ذكراً هل تحل لزوجها. قال: فقلت لا. وكان عندى الشريف الدحالى وكان مشهوراً بالزهد عظيم القدر بين العوام. فقال لى: بلى تحل. فقلت: ما قال بهذا أحد، فقال: والله لقد أفتيت بهذا من ههنا إلى البصرة.

قال المصنف: فانظر ما يصنع الجاهل بأهله ويضاف إليه حفظ الجاه خوفاً أن يرى الزاهد بعين الجاهل. وقد كان السلف ينكرون على الزاهد مع معرفته بكثير من العلم أن يفتى لأنه لم يجمع شروط الفتوى فكيف لو رأوا تخييط المترهدين اليوم فى الفتوى بالواقعات وبالإسناد. عن اسماعيل بن شبة قال: دخلت على أحمد بن حنبل وقد قدم أحمد بن حرب من مكة فقال لى أحمد بن حنبل من هذا الخراسانى الذى قد قدم ؟ قلت: من رده كذا وكذا ومن ورعه كذا وكذا، فقال: لا ينبغي لمن يدعى ما يدعيه أن يدخل نفسه فى الفتيا .

فصل

ومن تليسه على الزهاد احتقارهم العلماء وذمهم إياهم  والمقصود العمل ولا يفهمون أن العلم نور القلب. ولوعرفوا  فى حفظ الشريعة وأنها مرتبة الأنبياء لعدوا أنفسهم عند الفضحاء والعلمى

عند البصراء والعلماء أدلة الطريق والخلق وراءهم وسليم هؤلاء يمشى وحده. وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ قال لعليّ ابن أبي طالب رضى الله عنه: والله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم.

فصل

ويعا يعيرون به العلماء. تفسح العلماء فى بعض المباحات التى يتقوون بها على دراسة العلم، وكذلك يعيرون جامع الاموال. ولو فهموا معنى المباح لعلموا أنه لا يذم فاعله وغاية الأمر أن غيره أولى منه. أفيحسن لمن صلى الليل أن يعيب على من أدى الفرض ونام. ولقد رويناه بإسناد عن محمد بن جعفر الخولاني قال قال: حدثنى عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم. قال: دخلنا مع حاتم البلخي إلى الري ومعه ثلثمائة وعشرون رجلاً من أصحابه يريد الحج. وعليهم الصوف والزمرانقات ليس فيهم من معه جراب ولا طعام. فنزلنا على رجل من التجار متسك فضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد. قال لحاتم: يا أبا عبد الرحمن لك حاجة فإننى أريد أن أعود فقيهاً لنا هو عليل فقال حاتم: إن كان لكم فقيه عليل فعيادة الفقيه لها فضل كبير والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أجئ معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضى الري، فقال له مر بنا يا أبا عبد الرحمن فجاؤا إلى باب داره فإذا البواب فبقى حاتم متفكراً يقول: يا ربى دارعالم على هذا الحال، ثم أذن لهم فدخلوا فإذا بدار قوراء وآلة حسنة وبزة وفرش وستور، فبقى حاتم متفكراً ينظر حتى دخلوا إلى المجلس الذى فيه محمد بن مقاتل، وإذا بفراش حسن وطىء وهو عليه راقد وعند رأسه مذبة وناس وقوف، فقعد الرازي وبقي حاتم قائماً فأومأ إليه محمد بن مقاتل بيده أن اجلس فقال حاتم لا اجلس، فقال له ابن مقاتل فلك حاجة قال نعم، قال وما هى، قال مسألة أسألك عنها قال فاسألنى قال حاتم قم فاسطو جالساً حتى أسألك عنها فأمر غلمانه فأسندوه، فقال حاتم: علمك من هذا أين جئت به فقال حدثنى عن الثقات من الأئمة قال عمن أخذوه قال عن التابعين قال والتابعون عمن

أخذه قال عن أصحاب رسول الله ﷺ ، قالوا أصحاب رسول الله ﷺ عمن أخذه قال عن رسول الله ﷺ ، قال ورسول الله ﷺ من أين جاء به جاء به قال عن جبريل عن الله عز وجل فقال حاتم فقيم أداه جبريل عن الله عز وجل إلى النبي ﷺ وأداه النبي ﷺ إلى الصحابة وأداه الصحابة إلى تابعيهم وأداه التابعون إلى الأئمة وأداه الأئمة إلى الثقات وأداه الثقات إليكم ، هل سمعت في هذا العلم من كانت داره في الدنيا أحسن وفراشه ألين وزيتته أكثر كان له المتزلة عند الله عز وجل أكبر ، قال : لا ، قال ، فكيف سمعت قال سمعت من رهد في الدنيا ورجب في الآخرة وأحب المساكين وأقدم لأخوته كان عند الله عز وجل له منزلة أكثر وإليه أقرب ، قال حاتم ، وأنت بمن اقتديت أبا لنبي ﷺ وبأصحابه التابعين من بعدهم والصالحين على أثرهم أو فرعون ونمرود فإنهما أول من بنى بالجص والأجر . يا علماء السوء إن الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها يقول هذا العالم على هذه الحالة ألا أكون أنا . قال ، فخرج من عنده وإزداد محمد بن مقاتل مرضاً وبلغ أهل الرى ما جرى بين حاتم وبين ابن مقاتل فقالوا لحاتم أن محمد بن عبيد الطنافسى نقزوين أكثر شئ من هذا فصار إليه فدخل عليه وعنده الخلق يحدثهم فقال لهم : رحمك الله إنا رجل أعجمى جئتكم لتعلمنى مبدأ دينى ومفتاح صلاتى كيف أتوضأ للصلاة فقال : نعمة وكرامة يا غلام إناء فيه ماء فجاءه بإناء فيه ماء فقعده محمد بن عبيد فتوضأ ثلاثاً ثم قال له هكذا فتوضأ ، قال حاتم مكانك رحمك الله حتى أتوا بين يديك ليكون أوكد لما أريد ، فقام الطنافسى وقعد حاتم مكانه فتوضأ وغسل وجهه ثلاثاً حتى بلغت الذراع غسل أربعاً ، فقال الطنافسى أسرفت فقال حاتم : فى ماذا أسرفت قال غسلت ذراعك أربعاً قال يا سبحة الله أنا فى كف ماء أسرفت وأنت فى جميع هذا الذى أراه كله لم تسرف فعلم الطنافسى أنه أراد بذلك فدخل البيت ولم يخرج إلى الناس أربعين يوماً وخرج حاتم إلى الحجاز فلما صار إلى المدينة أحب أن يخصم علماء المدينة ، فلما دخل المدينة قال يا قوم أى مدينة هذه قالوا مدينة الرسول ﷺ قال فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أذهب إليه فأصلى فيه ركعتين قالوا ما كان

لرسول الله ﷺ قصر إنما كان له بيت لاطء، قال، فأين قصور أهله وأصحابه وأزواجه قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة فقال حاتم فهذه مدينة فرعون قال فسيبوه وذهبوا به إلى الوالى فقالوا هذا العجمى يقول هذه مدينة فرعون فقال الوالى: لم قلت ذلك قال حاتم لا تعجل على أيها الأمير أنا رجل غريب دخلت هذه المدينة سألت أى مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله ﷺ وسألت عن قصر رسول الله ﷺ وقصور أصحابه قالوا إنما كانت لهم بيوت لاطئة وسمعت الله عز وجل يقول: ﴿ لَقَدْ مَحَّانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَ حَسَنَةٍ ﴾ فأنتم بمن تأسيتم برسول الله ﷺ أو بفرعون.

قال المصنف: قلت الويل للعلماء من الزاهد الجاهل الذى يقتنع بعلمه فىرى السفضل فرضاً فإن الذى أنكره مباح والمباح مأذون فيه والشرع لا يأذن فى شئ ثم يعاتب عليه فما أقبح الجهل ولو أنه قال لهم: لو قصرتم فيه أنتم لتقتدى الناس بكم كان أقرب حالة ولو سمع هذا بأن عبد الرحمن بن عوف والزيبر بن العوام وعبد الله بن مسعود رضوان الله عليهم، وفلاناً وفلاناً من الصحابة خلفوا مالاً عظيماً أتراهم ماذا كان يقول وقد اشترى تميم الدارى حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل ففرض على الزاهد التعلم من العلماء إذا لم يتعلم فليسكت والحديث بإسناد عن مالك بن دينار رضى الله عنه إن الشيطان يلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجور. وبإسناد عن حبيب الفارسي يقول: والله إن الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجور.

قال المصنف: قلت المراد بالقراء الزهاد، وهذا اسم قديم لهم معروف والله الموفق للصواب وإليه المرجع والمآب.

.....

الباب العاشر

فى ذكر تلبسه على الصوفية من جملة الزهاد

قال المصنف: الصوفية من جملة الزهاد وقد ذكرنا تلبس إبليس على الزهاد إلا أن الصوفية انفردوا عن الزهاد بصفات وأحوال وتوسموا بسمات فاحتجنا إلى إفرادهم بالذكر، والتصوف طريقة كان ابتداؤها الزهد الكلى ثم ترخص المتسبون إليها بالسماع والرقص فمال إليهم طلاب الآخرة من العوام لما يظهرونه من الزهد. ومال إليهم طلاب الدنيا لما يرون عندهم من الراحة واللعب فلا بد من كشف تلبس إبليس عليهم فى طريقة القوم ولا ينكشف ذلك إلا بكشف أصل هذه الطريقة وفروعها وشرح أمورها والله الموفق للصواب.

فصل

قال المصنف: كانت النسبة فى زمن رسول الله ﷺ إلى الإيمان والإسلام. فيقال مسلم ومؤمن. ثم حدث زاهد وعابد. ثم نشأ أقوام تعلقوا بالزهد والتعبد وانقطعوا إلى العبادة واتخذوا فى ذلك طريقة تفردوا بها. وأخلاقا تخلقوا بها ورأوا أن أول من انفرد به بخدمة الله سبحانه وتعالى عند بيته الحرام رجل يقال له صوفة واسمه الغوث ابن مرفئتسوا إليه لمشابهتهم إياه فى الانقطاع إلى الله سبحانه وتعالى فسموا بالصوفية. أنبأنا محمد بن ناصر عن أبى اسحاق إبراهيم بن سعيد الحبال. قال: قال أبو محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ. قال: سألت وليد بن القاسم إلى أى شئ ينسب الصوفى فقال: كان فى الجاهلية يقال لهم صوفة انقطعوا إلى الله عز وجل وقطنوا الكعبة فمن تشبه بهم فهم الصوفية قال عبد الغنى فهؤلاء المعروفون بصوفة ولد الغوث ابن مر بن أخى تميم بن مر. بالاسناد إلى الزبير بن بكار قال. كانت الاجازة بالحج للناس من عرفة إلى الغوث بن مر بن أد بن طالمجة ثم كانت فى ولده وكان يقال لهم صوفة. وكان اذا حانت الاجازة قالت العرب. أجز صوفة. قال الزبير. قال أبو عبيدة وصوفة وصوفان يقال لكل من ولى من البيت شيئا من غير اهله أو قام

بشيء من أمر المناسك يقال لهم صوفة وصوفان. قال الزبير حدثني أبو الحسن الأثرم عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي. قال إنما سمى الغوث بن مرصوفة لأنه ماكان يعيش لأمه ولد. فنذرت لئن عاش لتعلقن لرأسه صوفة ولتجعلنه رباط الكعبة. ففعلت. فقيل له صوفة ولولده من بعده. قال الزبير. وحدثني إبراهيم بن المنذرى عن عبد العزيز بن عمران. قال أخبرني عقبال بن شبة قال قالت أم تميم بن مر وقد ولدت نسوة فقالت لله على أن ولدت غلاما لأعبدنه للبيت. فولدت الغوث بن مر فلما ربطته عند البيت أصابه الحر فمرت به وقد سقط واسترخى. فقالت ماصار ابني إلا صوفة قسمي صوفة وكان الحج واجارة الناس من عرفة إلى منى ومن منى إلى مكة لصوفة.

فلم تزل الإجارة في عقب صوفة حتى أخذتها عدوان فلم تزل في عدوان حتى أخذتها قريش.

فصل

قال المصنف: وقد ذهب قوم إلى أن التصوف منسوب إلى أهل الصفة. وإنما ذهبوا إلى هذا لأنهم رأوا أهل الصفة على ما ذكرنا من صفة صوفة في الانقطاع إلى الله عز وجل وملازمة الفقر فإن أهل الصفة كانوا فقراء يقدمون على رسول الله ﷺ ومالهم أهل ولا مال فبنيت لهم صفة في مسجد رسول الله ﷺ وقيل أهل الصفة. والحديث باسناد عن الحسن. قال بنيت صفة لضعفاء المسلمين فجعل المسلمون يوصلون إليها ما استطاعوا من خير. وكان رسول الله ﷺ يأتيهم فيقول. السلام عليكم يا أهل الصفة. فيقولون. وعليك السلام يا رسول الله فيقول كيف أصبحتم. فيقولون بخير يا رسول الله. وباسناد عن نعيم بن الجمر عن أبيه عن أبي ذر قال. كنت من أهل الصفة وكنا إذا أمسينا حضرنّا باب رسول الله ﷺ فيأمر كل رجل فينصرف برجل فيبقى من بقي من أهل الصفة عشرة أو أقل فيؤثرنا النبي ﷺ بعشائه فتعشى فإذا فرغنا قال رسول الله ﷺ. ناموا في المسجد.

قال المصنف. وهؤلاء القوم إنما قعدوا في المسجد ضرورة. وإنما أكلوا

من الصدقة ضرورة. فلما فتح الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ونسبة الصوفى إلى أهل الصفة غلط لأنه لو كان كذلك لقل صفى، وقد ذهب إلى أنه من الصوفاة وهى بقلة رعاء قصيرة. فنسبوا إليها لاجترأهم بنبات الصحراء وهذا أيضا غلط لأنه لو نسبوا إليها لقل صوفائى. وقال آخرون هو منسوب إلى صوفة القفا. وهى الشعرات الثابتة فى مؤخرة كان الصوفى عطف به إلى الحق وصرفه عن الخلق. وقال آخرون. بل هو منسوب إلى الصوف. وهذا يحتمل. والصحيح الأول.

وهذا الاسم ظهر للقوم قبل سنة مائتين ولما أظهره أوائلهم تكلموا فيه وعبروا عن صفته بعبارات كثيرة وحاصلها أن التصوف عندهم رياضة النفس. ومجاهدة الطبع برده عن الأخلاق الرذيلة، وحمله على الأخلاق الجميلة من الزهد والحلم والصبر والإخلاص والصدق إلى غير ذلك من الخصال الحسنة التى تكسب المدايح فى الدنيا والثواب فى الآخرة. والحديث بإسناد عن الطوسى يقول سمعت أبا بكر بن المثاقف يقول: سألت الجنيد بن محمد عن التصوف. فقال الخروج عن كل خلق ردى، والدخول فى كل خلق منى وإسناد عن عبد الواحد بن بكر قال سمعت محمد بن خفيف يقول: قال روى كل الخلق قعدوا على الرسوم. وقعدت هذه الطائفة على الحقائق. وطالب الخلق كلهم أنفسهم بظواهر الشرع وهم طالبوا أنفسهم بحقيقة الورد ومداومة الصلوة.

قال المصنف: وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس إبليس عليهم فى أشياء ثم لبس على من بعدهم من تابعيهم فكلما مضى قرن زاد طعمه فى القرن الثانى فزاد تليسه عليهم إلى أن تمكن من المتأخرين غاية التمكن.

وكان أصل تليسه عليهم أنه صدهم عن العلم وأراهم أن المقصود العمل فلما أطفأ مصباح العلم عندهم تخبطوا فى الظلمات. فمنهم من أراه أن المقصود من ذلك ترك الدنيا فى الجملة فرفضوا ما يصلح أبدانهم. وشبهوا المال بالعقارب، ونسوا أنه خلق للمصالح وبالقوا فى الحمل على النفوس حتى أنه كان فيهم من لا يضطجع. وهؤلاء كانت مقاصدهم

حسنة غير أنهم على غير الجادة. وفيهم من كان لقله علمه يعمل بما يقع إليه من الأحاديث الموضوعة وهو لا يدري.

ثم جاء أقوام فتكلموا لهم في الجوع والفقر والوساوس والخطرات وصنفوا في ذلك مثل الحارث المحاسبى. وجاء آخرون فهذبوا مذهب التصوف وأفردوه بصفات ميزوه بها من الاختصاص بالمواقعة والسماع والوجد والرقص والتصفيق وتميزوا بزيادة النظافة والطهارة. ثم مازال الأمر ينمى والأشياخ يضعون لهم أوضاعاً ويتكلمون بواقعاتهم. ويتفق بعدهم عن العلماء لأجل رؤيتهم ما هم فيه أو في العلوم حتى سموه العلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر. ومنهم من خرج به الجوع إلى الخيالات الفاسدة فادعى عشق الحق والهيمن فيه فكانهم تخايلوا شخصاً مستحسن الصورة فهموا به. وهؤلاء بين الكفر والبدعة ثم تشعبت بأقوام منهم الطرق. ففسدت عقائدهم. فمن هؤلاء من قال بالحلول ومنهم من قال بالانحداد. وما زال إبليس يخططهم بفسنن البدع حتى جعلوا لأنفسهم سنناً وجاء أبو عبد الرحمن السلمى فصنف لهم كتاب السنن وجمع لهم حقائق التفسير فذكر عنهم فيه العجب في تفسيرهم القرآن بما يقع لهم من غير إسناد ذلك إلى أصل من أصول العلم وإنما حملوه على مذاهم. والعجب من ورعهم في الطعام وانسباطهم في القرآن. وقد أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن القزاز. قال أخبرنا أبو بكر الخطيب قال قال لى محمد بن يوسف القطان النيسابورى قال كان أبو عبد الرحمن السلمى غير ثقة ولم يكن سمع من الأصم إلا شيئاً يسيراً فلما مات الحاكم أبو عبد الله ابن البيع حدث عن الأصم بتاريخ يحيى بن معين وبأشياء كثيرة سواء. وكان يضع للصوفية الأحاديث.

قال المصنف: وصنف لهم أبو نصر السراج كتاباً سماه لمع الصوفية ذكر فيه من الاعتقاد القبيح والكلام المرذول ما استدكر منه جملة إن شاء الله تعالى. وصنف أبو طالب المكي قوت القلوب فذكر فيه الأحاديث الباطلة وما لا يستند فيه إلى أصل من صلوات الأيام والليالي وغير ذلك من الموضوع وذكر فيه الاعتقاد الفاسد. وردد فيه قول- قال بعض المكاشفين-

وهذا كلام فارغ وذكر فيه عن بعض الصوفية إن الله عز وجل يتجلى فى الدنيا لأولياته . أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أبو بكر الخطيب قال : قال أبو طاهر محمد بن العلاف . قال : دخل أبو طالب المكي إلى البصرة بعد وفاة أبي الحسين بن سالم فأنتمى إلى مقالته وقدم بغداد فاجتمع الناس عليه فى مجلس الوعظ فخلط فى كلامه فحفظ عنه أنه قال . ليس على المخلوق أضمر من الخالق فبدعه الناس وهجروه فامتنع من الكلام على الناس بعد ذلك قال الخطيب . وصنف أبو طالب المكي كتاباً سماه قوت القلوب على لسان الصوفية وذكر فيه أشياء منكرة مستبشة فى الصفات .

قال المصنف : وجاء أبو نعيم الأصبهاني فصنف لهم كتاب الحلية . وذكر فى حدود التصوف أشياء منكرة قبيحة ولم يستح أن يذكر فى الصوفية أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسادات الصحابة رضى الله عنهم فذكر عنهم فى العجب وذكر منهم شريحاً القاضى والحسن البصرى وسفيان الثورى وأحمد ابن حنبل وكذلك ذكر السلمى فى طبقات الصوفية الفضيل وإبراهيم بن أدهم ومعروفاً الكرخى وجعلهم من الصوفية بأن أشار إلى أنهم من الزهاد .

فالتصوف مذهب معروف يزيد على الزهد ويدل على الفرق بينهما أن ابن هوازن القشيري كتاب الرسالة فذكر فيها العجائب من الكلام فى الفناء . والبقاء والقبض . والبسط . والوقت . والحال . والوجد . والوجود . والجمع . والتفرقة . والصحو . والسكر . والذوق . والشرب . والمحو . والإثبات . والتجلى . والمحاضرة . والمكاشفة . واللوائح . والطوائع . واللوامع . والتكوين . والتمكين . والشرعية . والحقيقة . إلى غير ذلك من التخليط الذى ليس بشيء وتفسيره أعجب منه ، وجاء محمد بن طاهر المقدسى فصنف لهم صفوة التصوف فذكر فيه أشياء يستحى العاقل من ذكرها سنذكر منها ما يصلح ذكره فى مواضعه إن شاء الله تعالى .

وكان شيخنا أبو الفضل بن ناصر الحافظ يقول : كان ابن طاهر يذهب مذهب الإباحة وصنف كتاباً فى جواز النظر إلى المراد أو رد فيه حكاية عن يحيى بن معين قال : رأيت جارية بمصر مليحة صلى الله عليها . فقيل

له تصلى عليها فقال صلى الله عليها وعلى كل مليح: قال شيخنا ابن ناصر. وليس ابن طاهر بمن يحتاج به، وجاء أبو حامد الغزالي فصنف لهم كتاب الأحياء على طريقة القوم وملاؤه بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها وتكلم فى علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه وقال ان المراد بالكوكب والشمس والقمر اللواتى رأهن إبراهيم صلوات الله عليه أنوارهى حجب الله عز وجل ولم يرد هذه المعروفات. وهذا من جنس كلام الباطنية. وقال فى كتابه المصصح بالأحوال. إن الصوفية فى يفتلتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتاً ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصورة إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق .

قال المصنف: وكان السبب فى تصنيف هؤلاء مثل هذه الأشياء قلة علمهم بالسنن والاسلام والآثار واقبالهم على ما استحسّنوه من طريقة القوم. وإنما استحسّنوها لأنه قد ثبت فى النفوس مدح الزهد وما رأوا حسالة أحسن من حالة هؤلاء القوم فى الصورة ولا كلاماً أرق من كلامهم. وفى سير السلف نوع خشونة ثم أن ميل الناس إلى هؤلاء القوم شديد لما ذكرنا من أنها طريقة ظاهرها النظافة والتعبد وفى ضمنها الراحة والسمع والطباع تميل إليها. وقد كان أوائل الصوفية ينفرون من السلاطين والأمراء فصاروا أصدقاء .

فصل

وجمهور هذه التصانيف التى صنفت لهم لاتستند إلى أصل وإنما هى واقعات تلقفها بعضهم عن بعض ودونوها وقد سموها بالعلم الباطن. والحديث باسناد إلى أبى يعقوب اسحق بن حية قال سمعت احمد بن حنبل وقد سئل عن الوساوس والخطرات. فقال. ما تكلم فيها الصحابة ولا التابعون .

قال المصنف: وقد رويتا فى أول كتابنا هذا عن ذى النون نحو هذا ورويتا عن احمد ابن حنبل أنه سمع كلام الحارث المحاسبى. فقال لصاحب له. لا أرى لك أن تجالسهم. وعن معيد بن عمرو البردعى،

قال شهدت أبا زرعة ومثّل عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل .
اياك وهذه الكتب . هذه الكتب كتب بدع وضلالات ، عليك بالاثار فانك
تجد فيه ما يغنيك عن هذه الكتب ، قيل له . في هذه الكتب عبرة . قال . :
من لم يكن له في كتاب الله عز وجل عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة
بلغكم أن مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، والاوزاعي ، والأئمة المتقدمة ،
صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوساوس وهذه الأشياء هؤلاء قوم
خالفوا أهل العلم يأتوننا مرة بالحارث المحاسبي ومرة بعبد الرحيم الديلمي
ومرة بحاتم الأصم ومرة بشقيق ، ثم قال : ما أسرع الناس إلى البدع .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب
التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : أول من تكلم في بلدته في
ترتيب الأحوال ومقامات أهل الولاية ذو النون المصري فأنكر عليه ذلك
عبد الله بن عبد الحكم وكان رئيس مصر وكان يذهب مذهب مالك
وهجرة لذلك علماء مصر لما شاع خبره أنه أحدث علما لم يتكلم فيه
السلف حتى رموه بالزندقة . قال السلمي وأخرج أبو سليمان الداراني من
دمشق وقالوا أنه يزعم أنه يرى الملائكة وأنهم يكلمونه ، وشهد قوم على
احمد بن الحواري : يفضل الأولياء على الأنبياء فهرب من دمشق إلى
مكة ، وأنكر أهل بسطام على أبي يزيد البسطامي ما كان يقول حتى أنه
ذكر للحسين بن عيسى أنه يقول : لى معراج كما كان للنبي ﷺ معراج
فأخرجوه من بسطام ، واقام بمكة سنتين ثم رجع إلى جرجان فأقام بها إلى
أن مات الحسين بن عيسى ثم رجع إلى بسطام ، قال السلمي وحكى رجل
عن سهلى ابن عبد الله التستري أنه يقول : إن الملائكة والجن والشياطين
يحضرونه وإنه يتكلم عليهم فأنكر ذلك عليه العوام حتى نسبوه إلى
القبائح فخرج إلى البصرة فمات بها ، قال السلمي وتكلم الحارث
المحاسبي في شيء من الكلام والصفات فهجرة احمد بن حنبل فاختفى
إلى أن مات .

قال المصنف : وقد ذكر أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن أحمد بن
حنبل أنه قال : حذروا من الحارث أشد التحذير الحارث أصل البلية يعنى

فى حوادث كلام جهنم ذاك جالسة فلان وفلان وأخرجهم إلى رأى جهنم
ما زال ماوى أصحاب الكلام حارث بمنزلة الأسد المرباط انظر أى يوم
يشب على الناس .

فصل

قال المصنف: وقد كان أوائل الصوفية يقرون بأن التعويل على الكتاب
والسنة وإنما لبس الشيطان عليهم لقلة علمهم . وبإسناد عن جعفر الخلدى
يقول سمعت الجنيدي يقول قال أبو سليمان الداراني قال ربما تقع فى نفسى
النكتة من نكت القوم أياماً فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين الكتاب
والسنة وبإسناد عن طيفور البسطامى يقول سمعت موسى بن عيسى يقول
قال لى أبى قال أبو يزيد لو نظرتكم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى
وحفظ الحدود .

وبإسناد عن أبى موسى يقول سمعت أبا يزيد البسطامى قال: من ترك
قراءة القرآن والتقشف ولزوم الجماعة وحضور الجنائز وعبادة المرضى
وادعى بهذا الشأن فهو مبتدع . بإسناد عن عبد الحميد الحبلى يقول
سمعت سرياً يقول: من ادعى باطن علم يتقضى ظاهر حكم فهو غلط
وعن الجنيدي أنه قال: مذهبنا هذا مقيد بالاصول الكتاب والسنة، وقال
أيضاً علمنا منوط بالكتاب والسنة من لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث
ولم يتفقه لا يقتدى به، وقال أيضاً ما أخذنا التصوف عن القليل والقال
لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات لأن التصوف
من صفاء المعاملة مع الله سبحانه وتعالى وأصله التفرق عن الدنيا كما قال
حارث: عرفت نفسى فى الدنيا فأسهرت ليلى وأظلمات نهارى . وعن أبى
بكر الشفاف: من ضيع حدود الأمر والنهى فى الظاهر حرم مشاهدة
القلب فى الباطن، وقال الحسين النورى لبعض أصحابه . من رأيته يدعى
مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم الشرع فلا تقرينه، ومن رأيته
يدعى حالة لا يدل عليها دليل ولا يشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على
دينه، وعن الجريرى قال: أمرنا هذا كله مجموع على فضل واحد هو أن
تلتزم قلبك المراقبة ويكون العلم على ظاهرك قائماً . وعن أبى جعفر قال:

من لم يزن أقواله وأفعاله وأحواله بالكتاب والسنة ولم يتهم خاطره فلا تعده في ديوان الرجال

فصل

قال المصنف: وإذ قد ثبت هذا من أقوال شيوخهم وقعت من بعض أشيائهم غلطات لبعدهم عن العلم فإن كان ذلك صحيحاً عنهم توجه الرد عليهم إذ لا محابة في الحق وإن لم يصح عنهم حذرنا من مثل هذا القول وذلك المذهب من أى شخص صدر. فأما المشبهون بالقوم وليسوا منهم فأغلطهم كثيرة. ونحن نذكر بعض ما بلغنا من أغلاط القوم والله يعلم أننا لم نقصد ببيان غلط الغالط إلا تنزيه الشريعة والغيرة عليها من الدخول وما علينا من القائل والفاعل وإنما نؤدى بذلك أمانة العلم وما رآه العلماء يبين كل واحد منهم غلط صاحبه قصداً لبيان الحق لا لظهور عيب الغالط ولا اعتبار بقول جاهل يقول: كيف يرد على فلان الزاهد المتبرك به. لأن الانقياد إنما يكون إلى ما جاءت به الشريعة لا إلى الأشخاص، وقد يكون الرجل من الأولياء وأهل الجنة وله غلطات فلا تمنع منزلته بيان الله.

واعلم إن من نظر إلى تعظيم شخص ولم ينظر بالدليل إلى ما صدر عنه كان كمن ينظر إل ما جرى على يد المسيح صلوات الله عليه من الأمور الخارقة ولم ينظر إليه فادعى فيه الألوهية. ولو نظر إليه وأنه لا يقوم إلا بالطعام لم يعطه إلا ما يستحقه، وقد أخبرنا اسماعيل بن أحمد السمرقندي باسناد إلى يحيى بن سعيد قال: سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن عيينة ومالك ابن أنس عن الرجل لا يحفظ أو يتهم في الحديث. فقالوا جميعاً يبين أمره: وقد كان الإمام أحمد بن حنبل يمدح الرجل ويبالغ ثم يذكر غلظه في الشيء بعد الشيء وقال نعم الرجل فلان لو لا أن خلعة فيه وقال عن سري السقطي: الشيخ المعروف بطبيب المطعم ثم حكى له عنه أنه قال أن الله عز وجل لما خلق الحروف سجدت الباء فقال: بفروا الناس عنه.

سياق ما يروى عن الجماعة منهم من سوء الاعتقاد

ذكر تلبيس إبليس فى السماع وغيره

عن أبى عبد الله الرملى قال تكلم أبو حمزة فى جامع طرموس فقتلوه
فبينما هو ذات يوم يتكلم إذ صاح غراب علس سطح الجامع فزق أبو
حمزة وقال: لبيك لبيك. فنسبوه إلى الزندقة وقالوا حلولى زنديق. وبيع
فرسه بالمنادة على باب الجامع هذا فرس الزنديق، وباسناد إلى أبى بكر
الفرغانى أنه قال: كان أبو حمزة إذا سمع شيئاً يقول: لبيك لبيك فأطلقوا
عليه أنه حلولى. ثم قال أبو على وإنما جعله داعياً من الحق أيقظه للذكر.
وعن أبى على الروبارى قال أطلق على أبى حمزة أنه حلولى وذلك أنه
كان إذا سمع صوتاً مثل هبوب الرياح وخريف الماء وصياح الطيور كان
يصيح ويقول لبيك لبيك فرموه بالحلول. قال السراج وبلغنى عن أبى
حمزة أنه دخل دار الحارث المحاسبى فصاحت الشاه ماع فشقه أبو حمزة
شهقه وقال: لبيك يا سيدى ففضب الحارث المحاسبى وعمد إلى سكين
وقال إن لم تتب من هذا الذى أنت فيه أذبحك. قال أبو حمزة: إذا أنت
لم تحسن تسمع هذا الذى أنا فيه فلم تأكل النخالة بالرماد.

وقال السراج وأنكر جماعة من العلماء على أبى سعيد أحمد بن عيسى
الخرا ونسبوه إلى الكفر بالفاظ وجدوها فى كتاب صنفه وهو كتاب السر.
ومنه قوله: عبد طائع ما أذن له فلزم التعظيم لله فقدس الله نفسه قال:
وأبو العباس أحمد ابن عطاء نسب إلى الكفر والزندقة قال وكم من مرة
قد أخذ الجنيد مع علمه وشهد عليه بالكفر والزندقة وكذلك أكثرهم.
وقال السراج: ذكر عن أبى بكرة محمد بن موسى الفرغانى الواسطى أنه
قال من ذكر افترى ومن صبر اجترى. وإياك أن تلاحظ حبيباً أو كليماً أو
خليلاً وأنت تمجد إلى ملاحظة الحق سبيلاً. فقل له: أولاً أصلى عليهم
نال: صل عليهم بلا وفار ولا تجعل لها فى قلبك مقدار. قال السراج:
وبلغنى أن جماعة من الحلوليين رجموا أن الحق عز وجل اصطفى أجساماً
حل فيها بمعانى الربوبية وأزال عنها معانى البشرية ومنهم من قال بالنظر

إلى الشواهد المستحسنات ومنهم من قال حال في المستحسنات. قال وبلغنى عن جماعة من أهل الشام أنهم يدعون الرؤية بالقلوب فى الدنيا كالرؤية بالعيان فى الآخرة قال السراج. وبلغنى أن أبا الحسين النورى شهد عليه غلام الخليل أنه سمعه يقول: أنا أعشق الله عز وجل وهو يعشقنى فقال النورى: سمعت الله يقول يحبهم ويحبونه وليس العشق بأكثر من المحبة: قال القاضى ابو يعلى: وقد ذهبت الحلولية إلا أن الله عز وجل يعشق .

قال المصنف: وهذا جهل من ثلاثة أوجه: أحدها من حيث الأسم فان العشق عند أهل اللغة لا يكون إلا لما ينكح والثانى أن صفات الله عز وجل منقولة فهو يحب ولا يقال يعشق ويحب ولا يقال يعشق كما يقال يعلم ولا يقال يعرف والثالث من أبى له أن الله يحبه فهذه دعوى بلا دليل وقد قال النبى: ﷺ «من قال إنى فى الجنة فهو فى النار».

وعن أبى عبد الرحمن السلمى قال حكى عن عمرو المكى أنه قال: كنت أماشى الحسين بن منصور فى أرقعة مكة وكنت أقرأ القرآن فسمع قراءتى فقال يمكننى أن أقول مثل هذا ففارقته. وعن محمد بن يحيى الرازى يقول قال أبو بكر بن حمشاد قال: حضر عندنا بالدينور رجل ومعه فملاة. قال سمعت عمرو بن عثمان يلحن الحلاج ويقول. لو قدرت عليه لقلت بيدي فقلت بأى شيء وجد عليه الشيخ فقال قرأت آية من كتاب الله عز وجل فقال يمكننى أن أقول أو أولف مثله وأتكلم به. وبإسناد عن أبى القاسم الرازى فما كان يفارقها لا بالليل ولا بالنهار ففتشوا المخلاة فوجدوا فيها كتابا للحلاج عنوانه من الرحمن الرحيم إلى فلان بن فلان فوجه إلى بغداد فأحضر وعرض عليه فقال. هذا خطى وأنا كتبه. فقالوا كتبت تدعى النبوة فصرت تدعى الربوبية. فقال. ما أدعى الربوبية ولكن هذا عين الجمع عندنا هل الكتاب إلا الله تعالى واليد فيه آله. فقليل له: هل معك أحد. فقال. نعم ابن عطاء وأبو محمد الجريرى وأبو بكر الشبلبى. وأبو محمد الجريرى يتستر والشبلبى كان فابن عطاء فأحضر الجريرى وسئل فقال قاتل. هذا كافر يقتل من يقول هذا

وسئل الشبلي فقال من يقول هذا يمنع وسئل ابن عطاء عن مقالة الحلاج فقال بمقالته وكان سبب قتله. وبإسناد عن ابن باكويه قال: اسمعت عيسى بن بردل القزويني وقد سئل أبو عبد الله بن خفيف عن معنى هذه الآيات.

سبحان من أظهر ناسوته سر سنا لاهوته الثاقب
ثم بدا في خلقه ظاهراً في صورة الأكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقه كلحظة الحاجب بالحاجب

فقال الشيخ: على قائله لعنة الله. قال عيسى بن فورك: هذا شعر الحسين ابن منصور. قال: إن كان هذا اعتقاده فهو كافر إلا أنه ربما يكون منقولاً عليه. وبإسناد عن علي بن المحسن القاضي عن أبي القاسم اسماعيل بن محمد بن زنجي عن أبيه أن بنت السمرى أدخلت على حامد الوزير. فسألها عن الحلاج فقالت. حملني أبي اليه فقال. قد روجتلك من ابني سليمان وهو مقيم بنيسابور فمتى جرى شيء تنكريه من جهته فصومي يومك واصعدي في آخر النهار إلى السطح وقومي على الرماد واجعلي فطرك عليه وعلى ملح جريش واستقبليني بوجهك واذكري لي ما أنكرتبه منه فاني أسمع وأرى. قالت: وكنت ليلة نائمة في السطح فأحسست به قد غشيني فانتبهت مدعورة لما كان منه. فقال إنما جئتكم لأوقظك للصلاة. فلما نزلنا قالت ابنته. اسجدي له. فقلت: أو يسجد أحد لغير الله. فسمع كلامي. فقال. نعم إله في السماء وإله في الأرض.

قال المصنف: اتفق علماء العصر على إباحة دم الحلاج. فأول من قال إنه حلال الدم أبو عمرو القاضي ووافقه العلماء. وإنما سكبت عنه أبو العباس سريج قال وقال لا أدري ما يقول. والاجماع دليل معصوم من الخطأ وبإسناد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «ان الله أجاركم أن تجتمعوا على ضلالة كلكم» وبإسناد عن أبي القاسم يوسف ابن يعقوب النعماني قال سمعت والدي يقول سمعت أبا بكر محمد بن داود الفقيه الاصبهاني يقول: إن كان ما أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ

حقاً فما يقول الحلاج باطل وكان شديداً عليه .

قال المصنف . وقد تعصب للحلاج جماعة من الصوفية جهلاً منهم وقلة بمالاة بإجماع الفقهاء وإسناد عن محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت إبراهيم بن محمد البصرى بآدى كان يقول . إن كان بعد النبيين والصديقين موحد فهو الحلاج قلت . وعلى هذا أكثر قصاص زماننا وصوفية وقتنا جهلاً من الكل بالشرع وبعداً عن معرفة النقل . وقد جمعتُ فى أخبار الحلاج كتاباً بينت فيه حيله ومخاريقه وما قال العلماء فيه والله المعين على قمع الجهال .

وإسناد عن أبى نعيم الحافظ قال سمعت عمر البنا البغدادي بمكة يحكى أنه لما كانت محنة غلام الخليل ونسبة الصوفية إلى الزندقة أمر الخليفة بالقبض عليهم فأخذ النورى فى جماعة فأدخلوا على الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فتقدم النورى فى جماعة فأدخلوا على الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فتقدم النورى مبتدراً إلى السياق ليضرب عنقه . فقال له السياق . ما دعاك إلى البدار . قال أثرت حياة أصحابى على حياتى هذه اللحظة فتوقف السياق فرفع الأمر إلى الخليفة فرد أمرهم إلى قاضى القضاة إسماعيل بن إسحاق فأمر بتخليتهم . وإسناد إلى أبى العباس أحمد بن عطاء . قال كان يسعى بالصوفية ببغداد غلام الخليل إلى الخليفة فقال ههنا قوم زنادقة فأخذ أبو الحسين النورى ، وأبو حمزة الصوفى ، وأبو بكر الدقاق ، وجماعة من أقران هؤلاء واستر الجنيد بن محمد بالفقه على مذهب أبى ثور . فأدخلوا إلى الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فأول من بدر أبو الحسين النورى . فقال له السياق لم بادرت أنت من بين أصحابك ولم ترع . قال . أحبيت أن أوتر أصحابى بالحياة مقدار هذه الساعة فرد الخليفة أمرهم إلى القاضى فأطلقوا .

قال المصنف : ومن أسباب هذه القصة قول النورى . أنا أعشق الله والله يعشقنى . فشهد عليه بهذا . ثم تقدم النورى إلى السياق ليقتل إعانة على نفسه فهو خطأ أيضاً . وإسناد عن ابن باكويه قال سمعت أبا عمرو وتلميذ الرقى قال سمعت الرقى يقول : كان لنا بيت ضيافة فجاءنا فقير

عليه خرقتان يكتى بأبى سليمان فقال . الضيافة . فقلت لإبنى : إمض به إلى البيت فأقام عندنا تسعة أيام فأكل فى كل ثلاثة أيام أكله . قسمته المقام فقال . الضيافة ثلاثة أيام فقلت له : لا تقطع عنا أخبارك فغاب عنا اثنتى عشرة سنة ثم قدم فقلت من أين . فقال : رأيت شيخاً يقال له أبو شعيب المفتح مبتلى فأقمت عنده أخدله سنة فوق فى نفسى أن أسأله أى شىء كان أصل بلائه فلما دنوت منه ابتدأنى قبل أن أسأله فقال وماسؤالك عما لايعنك . فصبرت حتى تم لى ثلاث سنين . فقال فى الثالثة لا بد لك فقلت له ان رأيت . فقال . بينما أنا أصلى بالليل إذ لاح لى من المحراب نور فقلت إخصاً ياملعون فان ربى عز وجل غنى عن أن يررد للخلق ثلاث مرات قال ثم سمعت نداء من المحراب يا أبا شعيب . فقلت لبيك فقال تحب أن أقبضك فى وقتك أو نجاريك على ما مضى لك أو نبتيك ببلاء برفعك به فى عليين فاخترت البلاء فسقطت عيناى ويداى ورجلاى قال فمكنت أخدله تمام اثنتى عشرة سنة . فقال يوماً من الأيام أدن منى فدنوت منه فسمعت أعضاءه يخاطب بعضها بعضاً حتى برزت أعضاؤه كلها بين يديه وهو يسبح ويقدس ثم مات .

قال المصنف : وهذه الحكاية توهم أن الرجل رأى الله عز وجل فلما أنكر عوقب وقد ذكرنا أن قوماً يقولون أن الله عز وجل يرى فى الدنيا . وقد حكى أبو القاسم عبدالله بن أحمد البلخى فى كتاب المقالات قال قد حكى قوم من المشبهة أنهم يجيزون رؤية الله تعالى بالأبصار فى الدنيا وأنهم لا ينكرون أن يكون بعض من تلقاهم فى السكك وإن قوماً يجيزون مع ذلك مصافحته وملازمته وملامسته ويدعون أنهم يزورونه ويزورهم وهم يسمعون بالعراق أصحاب الباطن وأصحاب الوسواس وأصحاب الحفريات .

قال المصنف : وهذا فوق القبيح نعوذ بالله من الخذلان .

ذكر تلييس إبليس على الصوفية فى الطهارة

قال المصنف : قد ذكرنا تلييسه على العباد فى الطهارة إلا أنه قد راد فى حق الصوفية على الحد فقوى وسامهم فى استعمال الماء الكثير حتى

بلغنى أن ابن عقيل دخل رباطاً فتوضأ فضحكوا لقلّة استعماله الماء وما علموا أن من أسبغ الوضوء برطل من الماء كفاه. وبلغنا عن أبى حامد الشيرازى أنه قال لفقيه: من أين تتوضأ. فقال. من النهر، بى وسوسة فى الطهارة قال: كان عهدى بالصوفية يسخرون من الشيطان. والآن يسخر بهم الشيطان، ومنهم من يمشى بالمداس على البوارى وهذا لا بأس به إلا أنه ربما نظر المبتدى إلى من يقتدى به فيظن ذلك شريعة وما كان خيار السلف على هذا، والعجب ممن يبالغ فى الاحتراز إلى هذا الحد متصفاً ظاهره وباطنه محشو بالوسخ والكدر والله الموفق .

ذكر تلبس إبليس عليهم فى الصلاة

قال المصنف: وقد ذكرنا تلبسه على العباد فى الصلاة وهو بذلك يلبس على الصوفية ويزيد، وقد ذكر محمد بن طاهر المقدسى أن من استهم التى ينفردون بها ويتشبهون اليها صلاة ركعتين بعد لبس المرقعة والتوبة واحتج عليه بحديث تمامة بن أثال أن النبى ﷺ أمره حين أسلم أن يفتسل .

قال المصنف: وما أقبح بالجاهل إذا تعاطى ما ليس من شغله فان تمامة كان كافراً فأسلم وإذا أسلم الكافر وجب عليه الغسل فى مذهب جماعة من الفقهاء منهم أحمد ابن حنبل، وأما صلاة ركعتين فما أمر بها أحد من العلماء لمن أسلم وليس فى حديث تمامة ذكر صلاة فيقاس عليه، وهل هذا إلا ابتداع فى الواقع سموه سنة. ثم من أقبح الأشياء قوله أن الصوفية ينفردون بسنن، لأنها إن كانت منسوبة إلى الشرع فالمسلمون كلهم فيها سواء والفقهاء أعرف بها فما وجه انفراد الصوفية بها وإن كانت بأرائهم فانما انفردوا بها لأنهم اخترعوها .

ذكر تلبس إبليس على الصوفية فى المساكن

قال المصنف: أما بناء الأربطة فان قوماً من المتعبدين الماضين اتخذوها للانفراد بالتعبد. وهؤلاء إذا صح قصدهم فهم على الخطأ من ستة أوجه. أحدها أنهم ابتدعوا هذا البناء ولما بنى أهل الإسلام المساجد: والثانى أنهم جعلوا للمساجد نظيراً يقلل جمعها. والثالث أنهم أفاتوا أنفسهم نقل

الخطا إلى المساجد. والرابع أنهم تشبهوا بالنصارى بانفرادهم بالأديرة. والخامس أنهم تعذبوا وهم شباب وأكثرهم محتاج إلى النكاح. والسادس أنهم جعلوا لأنفسهم علماً ينطق بأنهم زهاد فيوجب ذلك ريارتهم والتبرك بهم وإن كان قصدهم غير صحيح فانهم قد بنوا دكاكين للكوبة ومناخا للبطالة وأعلاماً لإظهار الزهد. وقد رأينا جمهور المتأخرين منهم مستريحين في الأريطة من كد المعاش متشاغلين بالأكل والشرب والغناء والرقص يطلبون الدنيا من كل ظالم ولا يتورعون من عطاء ماكس وأكثر أربطتهم قد بناها الظلمة ووقفوا عليها الأموال الخبيثة. وقد ليس عليهم إبليس أن ما يصل إليكم رزقكم فأسقطوا عن أنفسكم كلفة الورع. فمهمتهم دوران المطبخ والطعام والماء المبرد فأين جوع بشر، وأين ورع سرى، وأين جد الجنيد وهؤلاء أكثر زمانهم ينقضى في التفكه بالحديث أو زيارة أبنائه الدنيا فإذا أفلح أحدهم أدخل رأسه في زر ما نفقته فغلبت عليه السوداء فيقول حدثني قلبى عن ربي. ولقد بلغنى أن رجلاً قرأ القرآن في رباط فمنعوه وأن قوماً قرأوا الحديث فى رباط فقالوا لهم ليس هذا موضعه. والله الموفق .

ذكر تلبس إبليس على الصوفية فى الخروج

عن الأموال والتجرد عنها

كان إبليس يلبس على أوائل الصوفية لصدقتهم فى الزهد فيريهم عيب المال ويخوفهم من شره فيتجردون من الأموال ويجلسون على بساط الفقر وكانت مقاصدهم صالحة وأفعالهم فى ذلك خطأ لقلّة العلم. فاما الآن فقد كفى إبليس هذه المؤنة فان أحدهم إذا كان له مال أنفقه تذبذباً وضياًعاً والحديث باسناد عن محمد بن الحسين السليمى قال سمعت أبا نصر الطومسى: قال سمعت جماعة من مشايخ الرى يقولون : ورث أبو عبدالله المقرئ من أبيه خمسين ألف دينار سوى الضياع والعقار فخرج عن ذلك كله وأنفقه على الفقراء .

وقد روى مثل هذا عن جماعة كثيرة وهذا الفعل لا ألوم صاحبه إذا كان يرجع إلى كفاية قد ادخرها لنفسه أو إن كانت له صناعة يستغنى بها

عن الناس أو كان المال عن شبهة فتصدق به فأما إذا أخرج المال الحلال كله ثم احتاج إلى ما في أيدي الناس وأفقر عياله فهو إما أن يتعرض لمنن الاخوان أو لصدقاتهم أو أن يأخذ من أرباب الظلم والشبهات فهذا هو الفعل المذموم المنهى عنه . ولست أتعجب من المتزهدين الذين فعلوا هذا مع قلة علمهم وإنما العجب من أقوام لهم عقل وعلم كيف حثوا على هذا وأمروا به مع مصادمته للعقل والشرع وقد ذكر الحارث المحاسبى فى هذا كلاماً طويلاً وشييده أبو حامد الغزالى ونصره والحارث عندى أعذر من أبى حامد لأن أباه حامد كان أفقه غير أن دخوله فى التصوف أوجب عليه نصرة ما دخل فيه .

فمن كلام الحارث المحاسبى فى هذا أنه قال : أيها المفتون متى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه . فقد أوزيت بمحمد ﷺ والمرسلين وزعمت أن محمداً ﷺ لم ينصح الأمة إذ نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم وزعمت أن الله لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم وما ينفك الاحتجاج بمال الصحابة . وداين عوف فى القيامة أن لو لم يؤت من الدنيا إلا قوتاً . قال ولقد بلغتني أنه لما توفى عبد الرحمن ابن عوف قال ناس من أصحاب رسول الله ﷺ إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك قال كعب : سبحانه الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً وأنفق طيباً فبلغ ذلك أبا ذر فخرج مغضباً يريد كعباً فمر بلحى بغير فأخذه بيده ثم انطلق يطلب كعباً فقيل لكعب إن أبا ذر يطلبك فخرج هارباً حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر فأقبل أبو ذر يقتص الأثر فى طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هارباً من أبى ذر فقال له أبو ذر : هيه يا ابن اليهودية تزعم أنه لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف لقد خرج رسول الله ﷺ يوماً فقال الاكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا ثم قال : يا أبا ذر وأنت تريد الاكثر وأنا أريد الأقل فرسول الله ﷺ يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف . كذبت وكذبت من قال بقولك ، فلم يرد عليه حرفاً حتى خرج .

قال الحارث: فهذا عبد الرحمن مع فضله يوقف في عرصة القيامة بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ولصنائع المعروف فيمنع من السعي إلى الجنة مع فقراء المهاجرين وصار يجبر في آثارهم حبواً. وقد كان الصحابة رضى الله عنهم إذا لم يكن عندهم شيء فرحوا وأنت تدخر المال وتجميعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمانه وكفى به أثماً وعساک تجمع المال لنعيم الدنيا ودهرتها ولذاتها وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال من أسف على دنيا فاتته قرب من النار مسيرة سنة وأنت تأسف على ما فاتك غير مكثرت بقربك من عذاب الله عز وجل. ويحك هل تجد في دهرك من الحلال كما وجدت الصحابة وأين الحلال فتجميعه. ويحك إني لك ناصح أرى لك أنك تقنع بالبلغة ولا تجمع المال لأعمال البر فقد سئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر فقال تركه أبر منه. وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالاً فأصابها فوصل بها رحمه وقدم منها لنفسه والآخر جانبها ولم يطلبها ولم يذلها فأيهما أفضل فقال: بعيد والله ما بينهما الذى جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها .

قال المصنف: فهذا كله كلام الحارث المحاسبى ذكره أبو حامد وشيده وقواه بحديث ثعلبة فإنه أعطى المال فمنع الزكاة^(٣) قال أبو حامد: فمن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات، إذ أقل ما فيه اشتغالهم باصلاحه عن ذكر الله عز وجل فينبغى للمريد أن يخرج من ماله حتى لا يبقى له إلا قدر ضرورته فما بقى له درهم يلتفت إليه قلبه فهو محجوب عن الله عز وجل.

قال المصنف: وهذا كله بخلاف الشرع والعقل وسوء فهم للمراد بالمال.

فصل

في رد هذا الكلام أما شرف المال فإن الله عز وجل عظم قدره وأمر بحفظه إذ جمعه قواماً للأذى الشريف فهو شريف. فقال تعالى: ﴿وَلَا

تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً» ونهى عز وجل أن يسلم المال إلى غير رشيد. فقال ﴿فإن أنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم﴾ وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن إضاعة المال وقال لسعد: لأن تترك ورثتك أغنياء خير لك من أن تتركهم عائلة يتكففون الناس وقال: ما نفعتي مال كمال أبي بكر والحديث باسناد مرفوع عن عمرو بن العاص. قال: بعث إلى رسول الله ﷺ فقال: خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم اتنى، فأتته فقال: إني أريد أن أبعثك على جيش فيسلمك الله ويغنمك، وأرغب لك من المال رغبة. فقلت يا رسول الله ما أسلمت من أجل المال ولكني أسلمت رغبة في الإسلام. فقال يا عمرو نعم المال الصالح للرجل الصالح. والحديث باسناد عن أنس ابن مالك، أن رسول الله ﷺ دعا له بكل خير. وكان في آخر دعائه أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له. وباسناد عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن عبيد الله كعب بن مالك قال: سمعت كعب بن مالك يحدث حديث توبته. قال: فقلت يا رسول الله أن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ فقال: أمسك بعض مالك فهو خير لك.

قال المصنف: فهذه الأحاديث مخرجة في الصحاح وهي على خلاف ما تعتقده المتصوفة من أن إكثار المال حجاب وعقوبة وأن حبسه ينافي التوكل. ولا ينكر أنه يخاف من فتنه وأن خلقاً كثيراً اجتنبوه لخوف ذلك وأن جمعه من وجهة يعز وسلامة القلب من الافتتان به يبعد واشتغال القلب مع وجوده بذكر الآخرة ينلر ولهذا خيف فتنه. فأما كسب المال فإن من اقتصر على كسب البلغة من حلها فذلك أمر لا بد منه. وأما من قصد جمعه والاستكثار منه من الحلال نظرنا في مقصوده، فإن قصد نفس المفاخرة والمباهاة فيشس المقصود، وإن قصد إعفاف نفسه وعائلته وادخر لحوادث زمانه وزمانهم وقصد التوسعة على الاخوان واغناء الفقراء وفعل المصالح أنيب على قصده وكان جمعه بهذه النية أفضل من كثير من الطاعات. وقد كان نيات خلق كثير من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين في جمع المال سليمة لحسن مقاصدهم لجمعه فحرصوا عليه وسالوا زيادته

وبإسناد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ أقطع الزبير حضر فرسه بأرض يقال لها ثرثر. فأجرى فرسه حتى قام، ثم رمى سوطه فقال: أعطوه حيث بلغ السوط وكان سعد ابن عباد يدعو فيقول: اللهم وسع على.

قال المصنف: وأبلغ من هذا أن يعقوب عليه الصلاة والسلام لما قال له بنوه ﴿ونزداد كيل بعير﴾ مال إلى هذا وأرسل ابنه بنيامين معهم. وأن شعبياً طمع في زيادة ما يناله فقال ﴿فإن أتممت عشرأ فممن عندك﴾ وأن أيوب عليه السلام لما عوفى نثر عليه رجل جراد من ذهب فأخذ يحثو في ثوبه يستكثر منه ف قيل له: أما شبت. قال: يارب من يشيع من فضلك وهذا أمر مركور في الطباع فإذا قصد به الخير كان خيراً محضاً.

وأما كلام المحاسبي فخطأ يدل على الجهل بالعلم وقوله: إن الله عز وجل نهى عباده عن جمع المال. وأن رسول الله ﷺ نهى أمته عن جمع المال. فهذا محال إنما النهى عن سوء القصد بالجمع أو عن جمعه من غير حله. وما ذكره من حديث كعب وأبي ذر فمحال من وضع الجهال وخفاء صحته عنه الحق بالقوم. وقد روى بعض هذا وإن كان طريق لا يثبت. وبإسناد عن مالك بن عبد الله الزيادي عن أبي ذر أنه جاء يستأذن على عثمان فأذن له ويده عصاه، فقال عثمان: يا كعب إن عبد الرحمن تبه في وترك ما لا ترى فيه؟ فقال: إن كان يصل فيه حق الله تعالى فلا بأس به، فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقه ويتقبل مني. أذر خلقي ست أواقى. أنشدك الله يا عثمان أسمعت هذا؟ ثلاث مرات قال نعم.

قال المصنف: وهذا الحديث لا يثبت وابن لهيعة مطعون فيه قال يحيى لا يحتج بحديثه. والصحيح في التاريخ أن أبا ذر توفي سنة خمس وعشرين وعبد الرحمن توفي سنة اثنتي وثلاثين، فقد عاش بعد أبي ذر سبع سنين. ثم لفظ ما ذكره من حديثهم يدل على أن حديثهم موضوع. ثم كيف تقول الصحابة رضی الله عنهم. إنا نخاف على عبد الرحمن، أو ليس الإجماع منعقداً على إباحة جمع المال من حله،

فما وحا الخوف مع الإباحة، أو يأذن الشرع فى شىء ثم يعاقب عليه، هذا ثلثة فهم وفقه، ثم تعلقه بعبد الرحمن وحده دليل على أنه لم يسير سير الصحابة، فإنه قد خلف طلحة ثلاثمائة بهار فى كل بهار ثلاثة قناطير، والبهار الحمل، وكان مال الزبير خمسين ألف ألف ومائتى ألف، وخلف ابن مسعود رضى الله عنه تسعين ألفا، وأكثر الصحابة كسبوا الأموال وخلفوها ولم ينكر أحد منهم على أحد .

وأما قوله: أن عبد الرحمن يحبو حبوا يوم القيامة . فهذا دليل على أنه لا يعرف الحديث، أو كان هذا مناماً وليس هو فى اليقظة أعوذ بالله من أن يحبو عبد الرحمن فى القيامة، أفترى . من يسبق إذا حبا عبد الرحمن بن عوف وهو من العشرة المشهود لهم بالجنة . ومن أهل بدر المغفور لهم ومن أصحاب الشورى . ثم الحديث يرويه عمارة بن ذاذان، وقال البخارى: ربما اضطرب حديثه، وقال أحمد: يروى عن أنس أحاديث منكبر، وقال أبو حاتم الرازى: لا يحتج به، وقال الدار قطنى: ضعيف، أخبرنا ابن الحصين مرفوعاً إلى عمارة عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال: بينما عائشة رضى الله عنها فى بيتها سمعت صوتاً فى المدينة . فقالت: ما هذا ؟ فقالوا غير لعبد الرحمن بن عوف قدمت من الشام تحمل من كل شىء، قال وكانت سبعمائة بعير فارتمت المدينة من الصوت . فقالت عائشة رضى الله عنها . سمعت رسول الله ﷺ يقول: قد رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبواً . فبلغ ذلك عبد الرحمن ابن عوف فقال: إن استطعت لادخلنها قائماً . فجعلها بأقتابها وأحمالها فى سبيل الله عز وجل .

وقوله: ترك المال الحلال أفضل من جمعه . ليس كذلك بل متى صح القصد فجميعه أفضل بلا خلاف عند العلماء . والحديث الذى ذكره عن رسول الله ﷺ من أسف على دنيا فاته الخ محال: ما قاله رسول الله ﷺ قط وقوله: هل تجد فى دهرك حلالاً . فيقال له: وما الذى أصاب الحلال والنسبى ﷺ يقول: الحلال بين والحرام بين أترى يريد بالحلال وجود حبة مذخرجت من المعدن ما تقلبت فى شبهة، هذا يبعد وما

طولينا به . بل لوباع المسلم يهوديا كان الثمن حلالا بلا شك . هذا مذهب الفقهاء وأعجب لسكوت أبى حامد بل لنصرته ما حكى وكيف يقول أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات . ولو ادعى الاجماع على خلاف هذا لصح ، ولكن تصوفه غير فتواه . وعن المروزي قال سمعت رجلا يقول لأبى عبد الله إني فسى كفاية فقال : ألزم السوق تصل به الرحم وتعود المرضى .

وقوله ينبغي للمريد أن يخرج من ماله ، قد بينا أنه إن كان حراما أو فيه شبهة أو إن يقنع هو باليسير أو بالكسب جار له أن يخرج منه . وإلا فلا وجه لذلك ، وأما ثعلبة فما ضره المال إنما ضره البخل بالواجب .

وأما الانبياء فقد كان لأبراهيم عليه الصلاة والسلام رزع ومال ولشعيب وغيره وكان سعيد بن المسيب رضى الله عنه يقول لا خير فيمن لا يطلب المال يقضى به دينه ويصون به عرضه ويضل به رحمه فإن مات تركه ميراثا لمن بعده وخلف ابن المسيب أربعمائة دينار وقد ذكرنا ما خلفت الصحابة . وقد خلف سفيان الثوري رضى الله عنه مائتين وكان يقول : المال فى هذا الزمان سلاح وما زال السلف يمدحون المال ويجمعونه للنوائب وإعانة الفقراء . وإنما تجافاه قوم منهم إيثاراً للتشاغل بالعبادات وجمع الهمم فقتنوا باليسير ولو قال هذا القائل أن التقلل منه أولى قرب الأمر ولكنه راحم به مرتبة الأثم .

فصل

واعلم أن الفقر مرض فمن ابتلى به فصير أثيب على صبره ، ولهذا يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام لمكان صبرهم على البلاء والمال نعمة والنعمة تحتاج إلى شكر ، والفنى وإن تعب وخاطر كالمفتى والمجاهد والفقير كالمعتزل فى راوية . وقد ذكر أبو عبد الرحمن السلمى فى كتاب سنن الصوقية باب كراهية أن يخلف الفقير شيئا . فذكر حديث الذى مات من أهل الصفة وخلف دينارين . فقال رسول الله رسول الله ﷺ : كيتان .

قال المصنف : وهذا احتياج من لا يفهم الحال فإن ذلك الفقير كان

يزاحم الفقراء في أخذ الصدقة وحبس ما معه فلذلك قال: كيتان، ولو كان المكروه نفس ترك المال لما قال رسول الله ﷺ لسعد. إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس ولما كان أحد من الصحابة يخلف شيئاً. وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: حث رسول الله ﷺ على الصدقة فجئت بنصف مالى. فقال رسول الله ﷺ: وما أبقيت لأهلك فقلت مثله فلم ينكر عليه رسول الله ﷺ قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على بطلان ما يقوله جهله المتصوفة أن ليس للإنسان إخضرار شيء في يومه لغده، وإن فاعل ذلك قد أساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله قال ابن جرير: وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام اتخذوا الغنم فانها بركة فيه دلالة على فساد قول من زعم من المتصوفة أنه لا يصح لعبد التوكل على ربه إلا بأن يصبح ولا شيء عنده من عين ولا عرض ويمسى كذلك ألا ترى كيف أدرج رسول الله ﷺ لأرواحه قوت ستة.

فصل

وقد خرج أقوام من أموالهم الطيبة ثم عادوا يتعرضون للأموال ما يطلبون وهذا لأن حاجة الإنسان لا تنقطع، والعاقل يعد للمستقبل وهؤلاء مثلهم في إخراج المال عند بداية تردهم مثل من روى في طريق مكة فبدد الماء الذى معه. والحديث بإسناد عن جابر بن عبد الله قال قدم أبو حصين السلمى بذهب من معدنهم فقضى ديناً كان عليه وفضل معه مثل بيضة الحمامة، فأنى بها رسول الله ﷺ فقال: يارسول الله ضع هذه حيث أراك الله أو حيث رأيت، قال فجاءه عن يمينه فأعرض عنه ثم جاءه عن يساره فأعرض عنه ثم جاءه من بين يديه فنكس رسول الله ﷺ رأسه. فلما أكثر عليه أخذها من يديه فحذقه بها لو أصابته لعقرته، ثم أقبل عليه رسول الله ﷺ، فقال يعمد أحدكم إلى ماله فيتصدق به ثم يقعد فيتكفف الناس، وإنما الصدقة عن ظهر غنى وإبدأ بمن تعول وقد رواه أبو داود في سنته من حديث محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله، قال كنا عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل بمثل البيضة من

ذهب فقال، يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها فأعرض عنه رسول الله ﷺ ثم أتاه من قبل ركنه الأيمن فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض عنه رسول الله ﷺ ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله ﷺ فحذفه بها فلما أصابته لأقصعته أو لعقرته. فقال رسول الله ﷺ: يأتي أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ثم يقعد يتكفف الناس خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى. وفي رواية أخرى: أخذ عنا مالك لأحاجة لنا به وروى أبو داود من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه، قال: دخل رجل المسجد فأمر رسول الله ﷺ أن يطرحوا ثياباً فطرحوا. فأمر له منها بثوبين ثم حث على الصدقة. فجاء فطرح أحد الثوبين فصاح به: خذ ثوبك.

قال المصنف: ونقلت من خط أبي الوفاء بن عقيل. قال قال: ابن شاذان دخل جماعة من الصوفية على الشبلى، فأنفذ إلى بعض المياسير يسأله مالا ينفقه عليهم، فرد الرسول وقال بما أبا بكر. أنت تعرف الحق فهلا طلبت منه، فقال للرسول: إرجع إليه وقل له الدنيا سفلة أطلبها من سفلة مثلك واطلب الحق من الحق. فبعث إليه بمائة دينار. قال ابن عقيل: ان كان أنفذ إليه المائة دينار للاقتداء من هذا الكلام القبيح وأمثاله. فقد أكل الشبلى الخبيث من الرزق وأطعم أضيافه منه.

فصل

وقد كان لبعضهم بضاعة فأنفقها وقال. ما أريد أن تكون ثقتي إلا بالله وهذا قلة فهم لأنهم يظنون أن التوكل قطع الأسباب وإخراج الأموال. أخبرنا المزاري قال أخبرنا الخطيب قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ قال أنبأنا جعفر الخلدی فی کتابہ قال سمعت الجنید يقول دقت على أبي يعقوب الزيات بابه في جماعة من أصحابنا. فقال: ما كان لكم شغل في الله عز وجل يشغلکم عن المجيء إلىّ، فقلت له: إذا كان مجيئنا إليك من شغلنا به فلم نتقطع عنه: فسأله عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني، فأعطى التوكل حقه ثم قال: استحييت من الله أن أجيبك وعندى شيء.

قال المصنف: لو فهم هؤلاء معنى التوكل وأنه ثقة القلب بالله عز وجل لإخراج صور المال. ما قال هؤلاء هذا الكلام. ولكن قل فهمهم وقد كان سادات الصحابة والتابعين يتجرون ويجمعون الأموال وما قال مثل هذا أحد منهم. وقد روينا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. أنه قال حين أمر بترك الكسب لأجل شغله بالخلافة، فمن أين أطعم عيالي. وهذا القول منكر عند الصوفية يخرجون قائله من التوكل وكذلك ينكرون على من قال هذا الطعام يضرني. وقد روي في ذلك حكاية عن أبي طالب الرازي قال. حضرت مع أصحابنا في موضع فقدموا اللبن وقال لي كل فقلت لا أكله فانه يضرني فلما كان أربعين سنة صليت يوماً خلف المقام ودعوت الله عز وجل وقلت. اللهم انك تعلم أني ما أشركت بك طريقة عين. فسمعت هاتفاً يهتف بي ويقول - ولا يوم اللبن.

قال المصنف. وهذه الحكاية الله أعلم بصحتها- وأعلم أن من يقول هذا يضرني. لا يريد أن ذلك يفعل بنفسه وإنما يريد أنه سبب الضرر كما قال الخليل صلوات الله وسلامه عليه. «رب إنهن أضللن كثيرأمن الناس». وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال ما نفعتي مال كمال أبي بكر. وقوله - ما نفعتي نقابل لقول القائل - ما ضرني. ويصح عنه أنه قال. ما زالت أكله خير تعادني فهذا أو ان قطعت أبهرى. وقد ثبت أنه لارتبة أولى من رتبة النبوة وقد نسب النفع إلى المال والضرر إلى الطعام فالتحاشى عن سلوك طريقه ﷺ تعاط على الشريعة فلا يلتفت إلى هذيان من هذى في مثل هذا.

فصل

قال المصنف. وقد بينا أنه كان أوائل الصوفية يخرجون من أموالهم رهذاً فيها. وذكرنا أنهم قصدوا بذلك الخير إلا أنهم غلطوا في هذا الفعل. كما ذكرناه من مخالفتهم بذلك الشرع والعقل. فأما متأخروهم فقد مالوا إلى الدنيا وجمع المال من أى وجه كان إشاراً للراحة وحجاً للشهوات. فمنهم من يقدر على الكسب ولا يعمل ويجلس في الرباط أو المسجد ويعتمد على صدقات الناس وقلبه معلق بطرق الباب. ومعلوم ان

الصدقة لا تحل لغنى ولا لذى مرة سوى ولا يبالون من بعث اليهم قرباً
بعث الظالم والمكس فلم يردوه. وقد وضعوا فى ذلك بينهم كلمات منها
تسمية ذلك- بالفتوح ومنها ان رزقنا لا بد ان يصل الينا. ومنها انه من الله
فلا يرد عليه ولا تشكر سواه. وهذا كله خلاف الشريعة وجهل بها وعكس
ماكان السلف الصالح عليه. فان النبی ﷺ قال. الحلال بين والحرام
بين ويسهما متشبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد
استبرأ لدينه وعرضه وقد قاء أبو بكر الصديق رضى الله عنه من أكل
التبشة وكان الصالحون لا يقبلون عطاء ظالم ولا ممن فى ماله شبهة.
وكثير من السلف لم يقبل صلة الإخوان عسافاً وتترها وعن أبى بكر
المرورى قال ذكرت لأبى عبد الله رجلاً من المحدثين فقال رحمة الله أى
رجل كان لولا خلة واحدة ثم سكت. ثم قال ليس كل الحلال يكملها
الرجل فقلت له أليس كان صاحب مئة. فقال. لعمرى لقد كتبت عنه
ولكن خلة واحدة كان لا يبالى عن أخذ.

قال المصنف: ولقد بلغنا ان بعض الصوفية دخل على بعض الأمراء
الظلمة فوعظه فأعطاه شيئاً قبله. فقال الأمير كلنا صيادون وإنما الشباك
تختلف ثم أين هؤلاء من الأنفة من الميل للدنيا فان النبی ﷺ قال اليد
العليا خير من اليد السعلى- واليد العليا من المعطية هكذا فسرهم العلماء
وهو الحقيقة وقد تأوله بعض القوم فقال العليا هى الأخذة قال ابن قتبية
ولا أرى هذا إلا تأويل قوم استطابوا السؤال.

فصل

قال المصنف: ولقد كان أوائل الصوفية ينظرون فى حصول الأموال من
أى وجه ويفتشون عن مطاعهم وسئل احمد بن حنبل عن السرى
القسطنى فقال السبيخ المعروف بطيب المطعم وقال السرى صحبت جماعة
إلى الغزو بنا فاكترينا داراً فتصبت فيها تنوراً فتورعوا أن يأكلوا من خبز
ذلك التنور فأما من يرى ماقد تجلد من صوفية زماننا من كونهم لا يبالون
من أين أخذوا فانه يعجب. ولقد دخلت بعض الأربطة فسألت عن شيخه
فقبل لى قد مضى إلى الأمير فلان يهتته بخلعة وقد خلعت عليه وكان

ذلك الأمير من كبار الظلمة قتلته ويحكم ما كفاكم أن فتحتكم الدكان حتى تطوفون على رهوسكم بالسلع يقعد أحدكم عن الكسب مع قدرته عليه معولا على الصدقات والصلوات ثم لا يكتفيه حتى يأخذ ممن كان ثم لا يكتفيه حتى يدور على الظلمة فيستعطي منهم ويهتثم بملبوس لا يحل وولاية لا عدل فيها والله انكم أضر على الإسلام من كل مضر.

فصل

قال المصنف: وقد صار جماعة من أشياخهم يجمعون المال من الشبهات ثم ينقسمون فمنهم من يدعى الزهد مع كثرة المال وحرصه على الجمع وهذه الدعوى مضادة للحال ومنهم من يظهر الفقر مع جمعه المال وأكثر هؤلاء يضيّقون على الفقراء بأخذهم الزكاة ولا يجوز لهم ذلك وقد كان أبو الحسن البسطامي شيخ رباط ابن الميجان يلبس الصوف صيفا وشتاء وتقصده الناس يتبركون به فمات فخلف أربعة آلاف دينار.

قال المصنف: وهذا فوق القسيح وقد صح عن النبي ﷺ أن رجلا من أهل الصفة مات فخلف دينارين فقال ﷺ كيتان.

ذكر تليس إيليس على الصوفية في لباسهم

قال المصنف: لما سمع أوائل القوم أن النبي ﷺ كان يرقع ثوبه وأنه قال لعائشة رضي الله عنها لا تخلني ثوبا حتى ترقيعيه وإن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان في ثوبه رقاع وإن أويسا القرنى كان يلتقط الرقاع من المزابل فيغسلها في الفرات ثم يخطها فيلبسها اختاروا المرقعات وقد أبعدوا في القياس فإن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يؤثرون البذاذة ويعرضون عن الدنيا زهدا وكان أكثرهم يفعل هذا لأجل الفقر كما روينا عن مسلمة بن عبد الملك أنه دخل على عمر بن العزيز وعليه قميص وسخ فقال لامرأته فاطمة اغسلي قميص أمير المؤمنين فقالت والله ماله قميص غيره. فأما إذا لم يكن هذا لفقر وقصد البذاذة فما له من معنى.

فصل

قال المصنف: فأما صوفية زماننا فانهم يعملون إلى ثوبين أو ثلاثة كل واحد منهما على لون فيجعلوها خرقا ويلفقونها فيجمع ذلك الثوب

وصفين الشهرة والشهرة فان ليس مثل هذه المرقعات أشهى عند خلق كثير من الديباج وبها يشتهر صاحبها انه من الزهاد افتراهم يصيرون بصورة الرقاع كالسلف كذا قد ظنوا وان إبليس قد ليس عليهم وقال أتم صوفية لأن الصوفية كانوا يلبسون المرقعات وأتم كذلك أترام ماعلموا ان التصوف معنى لاصورة وهؤلاء قد فاتهم التشبيه فى الصورة والمعنى أما الصورة فان القدماء كانوا يرقعون ضرورة ولا يقصدون التحسن بالمرقع ولا يأخذون أنسابا جدداً مختلفة الألوان فيقطعون من كل ثوب قطعة ويلفقونها على أحسن التوقيع ويخطونها ويسمونها مرقعة وأما عمر رضى الله عنه لما قدم بيت المقدس حين سأل القسيسون والرهبان عن أمير المسلمين فعرضوا عليهم أمراء العساكر مثل أبى عبيدة وخالد بن الوليد وغيرهما، فقالوا، ليس هذا المصور عندنا، ألكم أميراً ولا، فقالوا، لنا أمير غير هؤلاء، فقالوا هو أمير هؤلاء، قالوا، نعم هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فقالوا ارسلوا اليه نظره فان كان هو سلمنا اليكم من غير قتال وان لم يكن هو فلا، فلو حاصرتونا ماتقدرون علينا فأرسلوا المسلمين إلى عمر رضى الله عنه واعلموه بذلك فقدم عليهم وعليه ثوب مرقع سبع عشرة رقعة بينها رقعة من اديم فلما رأوه الروحانية والقسوس على هذه الصفة سلموا بيت المقدس اليه من غير قتال، فأين هذا مما يفعله جهال الصوفية فى زماننا فنسأل الله العفو والعافية، وأما المعنى فان أولئك كانوا أصحاب رياضة وزهد.

فصل

قال المصنف: ومن هؤلاء المذمومين من يلبس الصوف تحت الثياب وليروح بكمه حتى يرى لباسه. وهذا لص ليلى، ومنهم من يلبس الثياب اللينة على جسده ثم يلبس الصوف فوقها وهذا لص نهارى مكشوف. وجاء آخرون فأرادوا التشبه بالصوفية وصعب عليهم البذاة وأحبوا التنعم ولم يروا الخروج من صورة التصوف لئلا يتعطل المعاش فلبسوا القوط الرفيعة واعتموا بالرومى الرفيع إلا انه بغير طرار فالقميص والعمامة على أحدهم بثمن خمسة أثواب من الحرير.

وقد لبس إبليس عليهم انكم صوفية بنفيس النفس . وإنما أرادوا أن يجمعوا بين رسوم التصوف وتنعم أهل الدنيا . ومن علاماتهم مصادقة الأمراء ومفارقة الفقراء كبراً وتعظيماً . وقد كان عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه يقول : يا بني إسرائيل : مالكم تأتونني وعليكم ثياب الرهبان ، وقلوبكم قلوب الذئاب ^{الفسواري} . لبسوا لباس الملوك والنبوة قلوبكم بالخشية .

وأخبرنا محمد بن أبي القاسم قال أخبرنا حمد بن أحمد الحداد قال : أخبرنا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن معبد ثنا يحيى بن مطرف ثنا أبو ظفر ثنا جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار ، قال . إن من الناس ناساً إذا لقوا القراء ضربوا معهم بسهم ، وإذا لقوا الجبابرة وأبناء الدنيا أخذوا معهم بسهم ، فكونوا من قراء الرحمن بارك الله فيكم .

أخبرنا محمدنا حمدنا أبو نعيم ثنا الحسين بن محمد بن العباس الفقيه ثنا أحمد بن محمد اللالي ثنا أبو حاتم ثنا هدية ثنا حزم . قال سمعت مالك بن دينار يقول : انكم في زمان أشهب لا يبصر زمانكم إلا البصير . انكم في زمان كثير تفاحشهم قد انتفضت ألسنتهم في أقوامهم فطلبوا الدنيا بعمل الآخرة فاحذروهم على أنفسكم لا يوقعوكم في شباكهم .

أخبرنا المحمّدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالَا أخبرنا حمد بن أحمد نا أحمد ابن عبد الله الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد ثنى مهنى الشامى ثنا ضمرة عن سعيد بن شبل قال : نظر مالك بن دينار إلى شاب ملازم للمسجد فجلس إليه . فقال له : هل لك أن أكلم بعض العشارين يجرّون عليك شيئاً وتكون معهم ، قال : ماشئت يا أبا يحيى : قال فأخذ كفاً من تراب فجعله على رأسه .

أخبرنا المحمّدان قالَا نا حمد نا أحمد ثنا قارون بن عبد الكبير الخطايبى ثنا هشام بن على السيرافى ثنا قطن بن حماد بن واقد ثنا أبى ثنا مالك بن دينار . قال : كان فتى يتفرى فكان يأتينى . فابتلى : فولى الجسر فينما هو يصلى إذ مرت سفينة فيها بط . فنادى بعض أعوانه : قرب لناخذ للعامل بطة : فأشار بيده سبحانه الله أى بطتين قال فكان أبى اذا حدث

بهذا الحديث بكى وأضحك الجلوساء .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن باكره قال سمعت محمد بن خفيف يقول قلت لرويم أوصنى فقال هو بذل الروح وإلا فلا تشتغل بترهات الصوفية . أخبرنا بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدى نا أبو بكر احمد بن محمد الأردستانى ثنا عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبى يقول بلغنى ان رجلا قال للشبلى: قد ورد جماعة من أصحابك وهم فى الجامع فمضى فرأى عليهم المرقعات والفوط فأنشأ يقول:

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحسى غير نساها
قال المصنف: رحمه الله قلت واعلم ان هذه البهرجة فى تشبيه هؤلاء بأولئك لاتخفى إلا على كل غبى فى الناية . فاما أهل الفطنة فيعلمون أنه تميمس بارد والأمر فى ذلك على نحو قول الشاعر:

تشبهت حور الظباء بهم ان سكنت فيك ولا مثل سكن
أصامت بناطق وناظر بأنس وذو خلا بلدى شجن
مشبه أعرسه وإنمسا مغالطا قلت لصحبى دار من

فصل

قال المصنف: وإنما أكره لبس الفوط المرقعات لأربعة أوجه أحدها انه ليس من لباس السلف وإنما كان السلف يرقعون ضرورة . والثانى أنه يتضمن إدعاء الفقر وقد أمر الانسان ان يظهر نعمة الله عليه . والثالث انه إظهار للزهد وقد أمرنا بستره . والرابع انه تشبه هؤلاء المتزحزحين عن الشريعة ومن تشبه يقوم فهو منهم .

وقد أخبرنا ابن الحسين نا بن المذهب نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن احمد ثنى أبى ثنا أبو النصر ثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثويان ثنا حسان بن عطية عن أبى منيب الحرسى عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من تشبه يقوم فهو منهم وقد أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد ابن طاهر قال أخبرنى أبى . قال: لما دخلت بغداد فى رحلتى الثانية قصدت الشيخ أبا

محمد عبد الله بن أحمد السكري لأقرأ عليه أحاديث- وكان من المنكرين على هذه الطائفة - فأخذت في القراءة فقال أيها الشيخ انك لو كنت من هؤلاء الجهال الصوفية لعذرتك. أنت رجل من أهل العلم تشتغل بحديث رسول الله ﷺ وتسعى في طلبه. فقلت. أيها الشيخ وأى شئ أنكرت عليّ حتى أنظر فإن كان له أصل في الشريعة لزمته، وإن لم يكن له أصل في الشريعة تركته فقال ماهذه الشواوك التي في مرقعتك فقلت أيها الشيخ هذه أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما تخبر أن رسول الله ﷺ كان له جبة مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالدباج وإنما وقع الانكار لأن هذه الشواوك ليست من جنس الثوب والدباج ليس من الجبة فاستدلنا بذلك على أن لهذا أصلاً في الشرع يجوز مثله.

قال المصنف: قلت لقد أصاب السكري في إنكاره وقل فقه ابن طاهر في الرد عليه فإن الجبة المكفوفة الجيب والكمين قد جرت العادة بلبسها كذلك فلا شهرة في لبسها. فاما الشواوك فتجمع شهرة الصورة، وشهرة دعوى الزهد. وقد أخبرتك أنهم يقطعون الشيايب الصباح ليجعلوها شواوك لا عن ضرورة يقصدون الشهرة لحسن ذلك والشهرة بالزهد ولهذا وقعت الكراهية. وقد كرهها جماعة من مشايخهم كما بينا.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا أبو عبد الله ابن باكويه قال سمعت الحسين بن أحمد الفارسي يقول سمعت الحسين ابن هند يقول سمعت جعفر الحذاء يقول: لما فقد القوم الفوائد من القلوب اشتغلوا بالظواهر وتزينها يعني بذلك - أصحاب المصبغات والقوط - أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق ثنا بن باكويه أخبرنا أبو يعقوب الخراط. قال سمعت الثوري يقول: كانت المرقعات غطاء على الدر فصارت جيفاً على مزابل قال ابن باكويه: وأخبرني أبو الحسن الحظلي. قال نظر محمد بن محمد ابن علي الكتاني إلى أصحاب المرقعات فقال: إخواني ان كان لباسكم موافقاً لسائرهم لقد أحبيتهم أن يطلع الناس عليها، وإن كانت مخالفة لسائرهم فقد هلكتهم ورب الكعبة. أخبرنا محمد بن ناصر أثبأنا أبو بكر بن خلف ثنا محمد بن الحسين

السلمى. قال سمعت نصر بن أبى نصر يقول: قال أبو عبد الله محمد بن عبد الخالق الدينورى لبعض أصحابه. لا يعجبك ماترى من هذه اللبسة الظاهرة عليهم، فما زينوا الظواهر إلا بعد أن خربوا البواطن. وقال ابن عقيل. دخلت يوما الحمام فرأيت على بعض أوتاد السلخ جبة مشوكة مرقة بنسوط. فقلت للحمامى. أرى سلخ الحية. فمن داخل. فذكر لى بعض من يتصف للبلاء حوضا للأموال.

فصل

قال المصنف: وفى الصوفية من يرقع المرقعة حتى تصير كثيفة خارجة عن الحد أخبرنا أبو منظور الفزار قال أخبرنا أحمد بن على بن ثابت نا القاضى أبو محمد الحسن بن رامين الأسدي أبائى نا أبو محمد عبد الله بن محمد الميسراى نا جعفر الخالدى ثنا بن خباب أبو الحسين صاحب ابن الكرى قال أوصى لى ابن الكرى بمرقعة فولدت فردة كم من أكمامها فاذا فيه أحد عشر وطلاء قال جعفر وكانت المرقعات تسمى فى ذلك الوقت الكيل.

فصل

وقد قرروا أن هذه المرقعة لا تلبس إلا من يد شيخ. وجعلوا لها إسنادا متصلا كله كذب ومحال وقد ذكر محمد بن طاهر فى كتابه فقال باب السنة فى لبس الخرق من يد الشيخ فجعل هذا من السنة واحتج بحديث أم خالد أن النبى ﷺ أتى بثياب فيها خمبصة سوداء فقال من ترون أكسو هذه فسكت القوم: فقال رسول الله ﷺ اتوني بأمان خالدا، قالت فأتى بى فألبسنيها بيده. وقال. أبلى وأخلفى.

قال المصنف وإنما لبسها رسول الله ﷺ لكونها صبية. وكان أبوها خالد بن سعيد ابن العاص، وأما همينة بنت خلف. قد هاجروا إلى أرض الحبشة فولدت لهما هناك أم خالد واسمها أمة ثم قدموا فأكرمها رسول الله ﷺ لصغر سنهما وكما اتفق فلا يصير هذا سنة. وما كان من عادة رسول الله ﷺ إلباس الناس. ولا فعل هذا أحد من أصحابه ولا تابعيهم.

تم ليس من السنة عند الصوفية أن يلبس الصغير دون الكبير ولا أن تكون الخرق سوداء بل مرقعة أو فوطه فهلا جعلوا السنة لبس الخرق السود كما جاء فى حديث أم خالد، وذكر محمد بن طاهر فى كتابه فقال: باب السنة فيما شرط الشيخ على المريد فى لبس المرقعة. واحتج بحديث عبادة، بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة فى العسر واليسر، قال المصنف فانظر إلى هذا الفقه الدقيق، وأين اشتراط الشيخ على المريد من اشتراط رسول الله ﷺ الواجب الطاعة على البيعة الاسلامية اللازمة.

فصل

وأما لبسهم المصبغات. فانها ان كانت زرقاء فقد فاتهم فضيلة البياض، وان كانت فوطا فهو ثوب شهرة وشهرته أكثر من شهرة الأرق وان كانت مرقعة فهي أكثر شهرة. وقد أمر الشرع بالثياب البيض ونهى عن لباس الشهرة. فأما أمره بالثياب البيض فأخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن ابن على التميمي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن احمد بن حنبل ثنا أبى ثنا على ابن عاصم نا عبد الله بن عثمان بن حيثم عن سعيد بن خبير عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال قال رسول الله ﷺ البسوا من ثيابكم البيض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم، قال عبدالله، وحدثنى أبى ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان ثنا حبيب بن أبى ثابت عن ميمون بن أبى شبيب عن سمرة بن جندب عن النبى ﷺ قال: ألبسوا الثياب البيض فانها أطهر وأطيب. وكفنوا فيها موتاكم، قال الترمذى. هذان حديثان صحيحان، وفى الباب عن ابن عمر، قال، وهذا الذى يستحبه أهل العلم، وقال احمد بن حنبل واسحاق، أحب الثياب البينا أن تكفن فيها البياض، وقد ذكر محمد بن طاهر فى كتابه فقال، باب الستة فى لبسهم المصبغات، واحتج بأن النبى صلوات الله عليه وسلامه، لبس حلة حمراء، وانه دخل يوم الفتح، وعليه عمامة سوداء.

قال المصنف: قلت: ولا ينكر أن رسول الله ﷺ لبس هذا ولا أن لبسه غير جائز. وقد روى انه كان يعجبه الحبرة. وإنما المسنون الذى يأمر به ويدأوم عليه وقد كانوا يلبسون الاسود والأحمر، فأما القوط والرقع فانه

فصل

وأما النهى عن لباس الشهرة وكراسته . فأخبر أبو منصور ابن خيرون أنبأنا أبو بكر الخطيب نا ابن زرقويه ثنا جعفر بن محمد الخلدی ثنا محمد بن عبد الله أبو جعفر الحضرمی ثنا روح بن عبد المؤمن ثنا وكيع بن مقرر الشامي ثنا عثمان بن جهم عن زر بن حبیش عن أبي ذر . عن النبي ﷺ انه قال من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه . أخبرنا عبد الحق ابن عبد الخالق قال أنبأنا المبارك ابن عبد الجبار نا أبو الفرج الحسين بن علي الطنجيري وأنبأنا هبة الله بن محمد أنبأنا الحسين بن علي التميمي قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين ثنا خثيمة بن سليمان بن حيدة ثنا محمد بن الهيثم ثنا أحمد ابن أبي شعيب الحراني ثنا مجلد بن يزيد عن أبي نعيم عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وزيد بن ثابت رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . أنه نهى عن الشهرتين فقليل يارسول الله وما الشهرتان ؟ قال : رقة الثياب وغلظها . وليها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سداد بين ذلك واقتصاد . أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد الغندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا محمد بن اسماعيل البخاري . قال . قال موسى بن حماد بن سلمة عن ليث عن مهاجر عن ابن عمر قال من لبس ثوبا مشهوراً أذله الله يوم القيامة .

قال المصنف . وقد روى لنا مرفوعاً قال أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد ابن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا حجاج ثنا شريك عن عثمان بن أبي راشد عن مهاجر الشامي عن ابن عمر . قال قال رسول الله ﷺ . من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب المذلة يوم القيامة . أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار وعبد القادر ابن محمد بن يوسف قال أخبرنا أبو اسحاق البرمكي نا أبو بكر بن لحبيب ثنا أبو جعفر ابن ذريح ثنا هناد ثنا أبو معاوية عن ليث عن مهاجرين أبي الحسن عن ابن عمر رضي الله عنه قال : من لبس ثوب شهرة من الثياب ألبسه الله ثوب

ذلة. وعن ليث عن شهر عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال من ركب مشهوراً من الدواب أعرض الله عنه مادام عليه وإن كان كريماً.

قال المصنف: وقد روينا أن ابن عمر رضى الله عنهما رأى على ولده ثوباً قبيحاً دوناً فقال لا تلبس هذا. فإن هذا ثوب شهرة. أخبرنا اسماعيل ابن أحمد نا اسماعيل بن مسعدة نا حمزة بن يوسف نا أبو أحمد بن عدى ثنا أحمد بن محمد بن الهيثم الدورى ثنا محمد بن على بن الحسن بن شقيق قال حدثنا محمد بن مزاحم ثنا بكير بن معروف عن مقاتل بن بريدة عن أبيه بريدة قال شهدت مع رسول الله ﷺ فتح خيبر وكنت فيمن صعد الثلثة فقاتلت حتى رأى مكانى وأتيت وعلى ثوب أحمر. فما علمت انى ركبت فى الاسلام ذنباً أعظم منه للشهرة وقال سفيان الثورى. كانوا يكرهون الشهرتين الثياب الجياد التى يشتهر بها ويرفع الناس اليه فيها أبصارهم والثياب الرديئة التى يحقر فيها ويستبدل، وقال معمر. عاتبت أيوب على طول قميصه. فقال. إن الشهرة فيما مضى كانت فى طوله وهى اليوم فى تشميره.

فصل

قال المصنف: ومن الصوفية من يلبس الصوف ويحتج بأن النبى ﷺ لبس الصوف. وما روى فى فضيلة لبس الصوف، فأما لبس رسول الله ﷺ الصوف فقد كان يلبسه فى بعض الأوقات لم يكن لبسه شهرة عند العرب. وأما ما يروى فى فضل لبسه فمن الموضوعات التى لا يثبت منها شئ. ولا يخلو لابس الصوف من أحد أمرين: إما أن يكون متعوداً لبس الصوف وما يجانسه من غليظ الثياب فلا يكره ذلك له لأنه لا يشهر به. وإما أن يكون مترفاً لم يتعود فلا ينبغي له لبسه من وجهين. أحدهما أنه يحمل بذلك على نفسه مالا تطيق ولايجنور له ذلك والثانى أنه يجمع بلبسه بين الشهرة وإظهار الزهد. وقد أخبرنا حمد بن منصور الهمدانى نا أبو على أحمد بن سعد بن على العجلي نا أبو ثابت هجيرين منصور بن على الصوفى إجازة ثنا أبو محمد جعفر ابن محمد بن الحسن بن اسماعيل الأبهري ثنا روزبه ثنا محمد بن اسماعيل بن محمد الطائى ثنا بكر بن

سهل الدمياطى ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا داود ثنا عباد ابن العوام عن عباد بن كثير عن أنس قال قال رسول الله ﷺ من لبس الصوف ليعرفه الناس كان حقاً على الله عز وجل أن يكسوه ثوباً من جرب حتى تتساقط عروقه . أنبأنا زاهر ابن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قالاً أخبرنا أبو عبد الله محمد ابن عبد الله الحاكم ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى ثنا العباس بن منصور ثنا سهل بن عمار ثنا نوح بن عبد الرحمن الصيرفي ثنا محمد بن عبيد الهمداني ثنا عباد ابن منصور عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما . قال قال رسول الله ﷺ ان الأرض لتعج إلى ربها من الذين يلبسون الصوف رياء .

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن على التميمي ثنا أحمد ابن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا عبد الصمد ثنا خالد بن شوذب قال شهدت الحسن وأناه فرقد فأخذ الحسن بكسائه فمده اليه وقال يافر يقديا ابن أم فريقد . ان البر ليس فى هذا الكساء وانما البر ماوقر فى الصدر وصدقه العمل . أنبأنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد ابن محمد بن الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد قال حدثنا عمرو بن عاصم ثنا يزيد بن عوانة ثنى أبو شداد المجاشعي . قال : سمعت الحسن - وذكر عنده الذين يلبسون الصوف - فقال . ما لهم تعاقبوا ثلاثا أكنوا الكبير فى قلوبهم ، وأظهروا التواضع فى لباسهم . والله لأحدهم أشد عجباً بكسائه من صاحب المطرف بمطرفه . أنبأنا ابن الحسين أنبأنا أبو على التميمي نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن سعيد بن يحيى البزورى ثنا عبد الله بن أيوب المخرمى قال حدثنا عبد المجيد يعنى ابن أبى رواد عن ابن طهمان يعنى ابراهيم عن أبى مالك الكوفى عن الحسن أنه جاء عن يلبس الصوف وعليه جبه صوف وعمامة صوف ورداء صوف فجلس فوضّع بصره فى الأرض فجعل لا يروغ رأسه وكان الحسن خال فيه العجب . فقال الحسن ها إن قوماً جعلوا كبرهم فى صدورهم شنعوا والله دينهم بهذا الصوف . ثم قال إن رسول الله ﷺ كان يتعزذ من رى المناقطين . قالوا يا أبا سعيد وما رى المناقطين ؟ . قال :

خشوع اللباس بغير خشوع القلب. قال ابن عقيل هذا كلام رجل قد عرف الناس ولم يعرفه اللباس. ولقد رأيت الواحد من هؤلاء يلبس الجبة الصوف. فإذا قال له القائل. يا أبا فلان. ظهر منه ومن أو باشه الإنكار فعلم أن الصوف قد عمل عند هؤلاء مالا يعمله الديساج عند الأوباش. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا محمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو حامد بن جبلة ثنا محمد بن اسحاق ثنا اسماعيل بن أبي الحارث ثنا هارون بن معروف عن ضمرة قال سمعت رجلا يقول قدم حماد بن أبي سليمان البصرة فجاءه فرقد السنجي وعليه ثوب صوف فقال له حماد ضع عنك نصراتك هذه. فلقد رأيتنا ننتظر إبراهيم يعني النخعي فيخرج علينا وعليه معصفرة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد الله بن محمد ثنا إبراهيم بن شريك الأسدي ثنا شهاب بن عباد ثنا حماد عن خالد الحذاء نا أبا قلابة قال. إياكم وأصحاب الأكسية. أخبرنا محمد ابن ناصر وعمر بن طغر قالنا نا محمد بن الحسن الباقلاوى نا القاضي أبو العلاء الواسطي ثنا أبو نصر احمد ابن محمد الساوكنى نا أبو الخير احمد بن حمد البزار ثنا محمد بن اسماعيل البخارى ثنا على بن حجر ثنا صالح ابن عمر الواسطي عن أبي خالد قال. جاء عبد الكريم أبو أمية إلى أبي العالية وعليه ثياب صوف. فقال له أبو العالية. إنما هذه ثياب الرهبان ان كان المسلمون اذا تزاوروا تحملوا. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن أحمد نا أحمد ابن عبد الله الاصبهاني ثنا أبو محمد ابن حبان ثنا احمد بن الحسين الحذاء ثنا احمد بن إبراهيم الدورقي ثنا العيص بن اسحاق: قال سمعت الفضيل يقول. تزينت لهم بالصوف فلم ترهم يرفعون بك رأسا، تزينت لهم بالقرآن فلم ترهم يرفعون بك رأسا، تزينت لهم بشئ يعد شئ كل ذلك إنما هو حب الدنيا. أنبأنا بن الحصين. قال نا أبو على بن المذهب قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال ثنا اسماعيل بن على قال ثنا الحسن بن على بن شبيب قال ثنا احمد بن أبي الخوارى قال قال أبو سليمان: يلبس أحدهم عباءة بثلاثة دراهم ونصف. وشهوته فى قلبه بخمسة دراهم. أما يستحي أن يجاور شهوته لباسه. ولو ستر زهده بثوبين أبيضين من أبصار

الناس كان أسلم له قال احمد بن أبي الخوارى قال لى سليمان ابن أبي سليمان - وكان يعدل بأبيه . أى شئ أرادوا بلباس الصوف . قلت .
التواضع . قال : لا يتكبر أحدهم الا اذا لبس الصوف نا الحسن بن الحسن بين الحسين العالى نا ابوا سعيد احمد بن محمد بن رميح ثنا روح أخبرنا المبارك بن احمد الانصارى نا عبد الله بن احمد السمرقندى ثنا أبو بكر الخطيب نا الحسن بن الحسين العالى نا أبو سعيد أحمد بن محمد بن رميح ثنا بن عبدالمجيب ثنا احمد بن عمر بن يونس قال أبصر الثورى رجلا صوفيا فقال له الثورى هذا بدعة . أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد المتعم بن عمر ثنا احمد بن محمد بن زياد . قال سمعت أبا داود يقول . قال سفيان الثورى لرجل عليه صوف لباسك هذا بدعة . أنبأنا زاهر بن طاهر . أنبأنا أبو بكر احمد ابن الحسين البيهقى نا أبو عبد الله محمد ابن عبد الله الحاكم قال أخبرنى محمد بن عمر ثنا محمد بن المنذر قال سمعت احمد بن شدداد يقول سمعت الحسن بن الربيع يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لرجل رأى عليه صوفاً مشهوراً - أكره هذا أكره هذا . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه نى عبد الواحد ابن بكر ثنا على بن أبي عثمان بن زهير ثنا عثمان بن احمد ثنا الحسن بن عمرو . قال سمعت بشر بن الحارس يقول : دخل على الموصلى على المعافى - وعليه جبة صوف - فقال له : ماهذه الشهرة ياأبا الحسن . فقال يا أبا مسعود أخرج أنا وأنت . فانظر أينما أشهر . فقال له المعافى : ليس شهرة البدن كشهرة اللباس . أخبرنا اسماعيل بن أبي بكر المقرئ نا طاهر بن احمد نا على بن محمد ابن بشر نا عثمان بن احمد الدقاق ثنا الحسن بن عمرو قال سمعت بشر بن الحارث يقول : دخل بديل على أيوب السخيتانى وقد مد على فراشه سبتية حمراء تدفع التراب فقال بدليل : ماهذا . فقال أيوب : هذا خير من الصوف الذى عليك . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق قال أخبرنا ابو عبد الله بن باكويه ثنا علان بن احمد ثنا حبيب ابن الحسن ثنا الفضل بن احمد نا محمد بن يسار . قال سمعت بشر بن الحارث - وسئل عن لبس الصوف . فشق عليه وتبين

الكرامة في وجهه ثم قال: لبس الخنزير والمصعفر أحب إليّ من لبس الصوف في الأمصار. أخبرنا يحيى بن ثابت بن بNDAR قال أخبرنا أبي نا الحسين بن على الطنائجيرى نا احمد ابن منصور البرسرى ثنا محمد بن مخلد ثنا احمد بن منصور ثنى يزيد السقا رفيق محمد ابن ادريس الانبارى. قال رأيت فتى عليه مسوح قال فقلت له من لبس هذا من العلماء. من فعل هذا من العلماء، قال قد رأى بشر بن الحارث فلم ينكر على. قال يزيد فذهبت إلى بشر. فقبلت له يالبا نصر رأيت فلانا عليه جبة مسوح فأنكرت عليه فقال: قدرأتى ابو نصر فلم ينكر على. قال: فقال لى بشر- لم تستشرنى يالبا خالد. لو قلت له. لقال لى لبس فلان، ولبس فلان. أخبرنا احمد بن منصور الهمداني نا ابو على احمد بن سعد بن على العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن على الصوفى إجازة نا أبو محمد جعفر بن محمد بن الحسين بن اسماعيل الصوفى ثنا ابن روريه ثنا عبدالله ابن أحمد بن نصر القنطرى ثنا ابراهيم بن محمد الإمام ثنا هشام بن خالد، قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لرجل لبس الصوف، إنك قد أظهرت آلة الزاهدين، فماذا أورثك هذا الصوف، فسكت الرجل، فقال له: يكون ظاهرك قطنياً وباطنك صوفياً. أخبرنا يحيى بن على المدبر نا أبو بكر محمد ابن على الخياط نا الحسن ابن الحسين بن حمکان سمعت أبا محمد الحسن بن عثمان ابن عبد ربه البزار يقول: سمعت أبا بكر بن الزيات البغدادي يقول سمعت ابن سيرويه يقول: دخل أبو محمد ابن أخى معروف الكرخى على ابى الحسن ابن بشار وعليه جبة صوف فقال له أبو الحسن: يا أبا محمد صوفت قلبك أو جسمك، صوف قلبك واللبس القوهى على القوهى. أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك الحافظ نا جعفر ابن أحمد بن السواح نا عبد العزيز بن حسن الضراب قال: حدثنا أبى ثنا أحمد بن مروان ثنا أبو بكر بن أبى الدنيا ثنا أحمد ابن سعيد قال: سمعت النضر بن شميل يقول: قلت لبعض الصوفية، تبيع جبتك الصوف، فقال: إذا باع الصياد شبكته بأى شئ يصطاد.

قال أبو جعفر بن جرير الطبري: ولقد أخطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان، مع وجود السبيل إليه من حله، ومن أكل البقول والعدس واختاره على خبز البر، ومن ترك أكل اللحم خوفاً من عارض شهوة النساء.

فصل

قال المصنف: وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة لا المرتفعة ولا الدون. ويتخيرون أجودها للجمعة والعيد ولقاء الإخوان ولم يكن غير الأجود عندهم قبيحاً، وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أنه رأى حلة سيرة تباع عند باب المسجد، فقال لرسول الله ﷺ لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك، فقال رسول الله ﷺ إنما يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة فما أنكر عليه ذكر التجمل بها، وإنما أنكر عليه لكونها حريراً.

قال المصنف رحمه الله: وقد ذكرنا عن أبي العالية أنه قال: كان المسلمون إذا تزارروا تجمّلوا. أخبرنا أبو بكر بن عبد الباقي أبنانا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد نا اسماعيل بن إبراهيم الأسدي عن ابن عون عن محمد قال: كان المهاجرون والانصار يلبسون لباساً مرتفعاً، وقد اشترى تميم الداري حلة بألف، ولكنه كان يصلى بها. قال ابن سعد وأخبرنا عفان نا حماد بن زيد نا أيوب عن محمد بن سيرين أن تميماً الداري اشترى حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل إلى صلاته. قال وحدنا عفان قال حدثنا حماد ابن سلمة عن ثابت، أن تميماً الداري كانت له حلة قد ابتاعها بألف كان يلبسها الليلة التي ترجى فيها ليلة القدر. وأخبرنا الفضل بن دكين نا همام عن قتادة أن ابن سيرين أخبره أن تميماً الداري اشترى رداء بألف فكان يصلى بأصحابه فيه.

قال المصنف رحمه الله: قلت: وقد كان ابن مسعود من أجود الناس ثوباً وأطيبهم ريحاً، وكان الحسن البصري يلبس الثياب الجياد، قال كثيرون بن جوشن خرج الحسن وعليه حبة يمنية ورداء يمني فنظر إليه فرقد،

فقال : يا أستاذ لا ينبغي لمثلك أن يكون هكذا، فقال الحسن : يا ابن أم
فرقد أما علمت أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية وكان مالك بن
أنس يلبس الثياب العذنية الجياد وكان ثوب أحمد بن حنبل يشترى بنحو
الدينار وقد كانوا يؤثرون البذاذة إلى حد وربما لبسوا خلجان الثياب في
بيوتهم فإذا خرجوا تجملوا ولبسوا مالا يشتهرون به من الدون ولا من
الأعلى . أخبرنا أحمد بن منصور الهمداني نا أبو علي أحمد بن سعد
علي العجلي ثنا أبو ثابت هجير بن منصور ابن علي الصوفي إجازة نا أبو
محمد جعفر ابن محمد بن الحسين الصوفي ثنا ابن رويه ثنا أبو سليمان
محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم الحراني ثنا محمد بن الحسن بن
قتيبة ثنا محمد بن خلف ثنا عيسى بن حارم ، قال : كان لباس إبراهيم بن
أدهم كتنا قطنا فروة لم أر عليه ثياب صوف ولا ثياب شهرة . أخبرنا
محمد بن أبي القاسم نا حمد ابن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله
قال : سمعت محمد بن إبراهيم يقول سمعت محمد بن ريان يقول : رأى
علي ذو النون خفا أحمر فقال انزع هذا يا بني فإنه شهرة ما لبسه رسول
الله ﷺ . إنما لبس النبي ﷺ خفين أسودين ساذجين . أخبرنا محمد
ابن ناصر نا محمد ابن علي بن ميمون نا عبد الكريم بن محمد المحاملي
نا علي بن عمر الدارقطني نا أبو الحسن أحمد بن محمد بن سالم نا
أبو سعيد عبد الله بن شبيب المدني ثنا الزبير عن أبي عروة الأنصاري عن
فليح بن سليمان عن الربيع بن يونس قال قال أبو جعفر المنصور : العري
القادم من خير الزى الفاضح .

فصل

قال المصنف : وأعلم أن اللباس الذي يزرى بصاحبه يتضمن إظهار
الزهد، وإظهار الفقر وكأنه لسان شكوى من الله عز وجل ويوجب احتقار
اللابس وكل ذلك مكروه ومنهى عنه . أخبرنا محمد بن ناصر نا علي بن
الحصين ابن أيوب نا أبو علي بن شاذان ثنا أبو بكر بن سليمان النجاد نا
أبو بكر ابن عبد الله ابن محمد القرشي ثنا عبد الله بن عمر القواريري نا
هشام بن عبد الملك ثنا شعبة عن ابن اسحاق عن الأحوص عن أبيه .

قال: أتيت رسول الله ﷺ وأنا قشف الهيئة، فقال: هل لك مال، قلت نعم قال من أى المال، قلت: من كل المال قد آتاني الله عز وجل من الأبل والخيل والرقيق والغنم، قال: فإذا آتاك الله عز وجل مالا فليسر عليك. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنى مسكين بن بكير ثنى الأوزاعى عن حسان بن عطية عن محمد بن المنكدر عن جابر، قال: أئانا رسول الله ﷺ زائرا فى منزلى فرأى رجلا شعثاً، فقال: أما كان يجد هذا مايسكن به رأسه، ورأى رجلا عليه ثياب وسخة، فقال: أما كان يجد هذا مايفسل به ثيابه أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ومحمد بن ناصر قالنا نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو محمد الحسن بن على الجوهري وأبو القاسم على بن المحسن التنوخى قالنا نا أبو عمر محمد ابن العباس بن حياة ثنى أبو بكر بن الأثيرى ثنى أبى ثنى أبو عكرمة الضبى ثنى مسعود بن بشر عن أبى عبيدة معمر بن المثنى، قال: مضى على بن أبى طالب إلى الربيع بن زياد يعود. فقال له: ياأمير المؤمنين أشكو إليك عاصما أخى، قال: ماشائه، قال: ترك الملاذ ولبس العباءة فغم أهله، وأحزن ولده، فقال: على عاصما، فلما حضر بش فى وجهة وقال: أترى الله أحل لك الدنيا وهو يكره أخذك منها، انت والله أهون على الله من ذلك. فوالله لايتذلك نعم الله بالفعال ! أحب إليه من ابتلاك بالمقال، فقال: يا أمير المؤمنين إنى أراك تؤثر لبس الخشن وأكل الشعير فتنفس الصعداء. ثم قال ويحك يا عاصم، ان الله افترض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بالعوام لئلا يتبيع بالفقير فقره. قال أبو بكر الأثيرى: المعنى لئلا يزيد ويغلو، يقال - يتبيع به الدم - إذا زاد وجاوز الحد.

فصل

قال المصنف: فان قال قائل تجويد اللباس هوى للنفس. وقد أمرنا بمعاهدتها. وتزين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق. فالجواب: انه ليس كل ماتهواه النفس يذم ولاكل التزين للناس يكره. وإنما ينهى عن ذلك إذا كان الشرع قد نهى عنه. أو كان على وجه الرياء

فى باب الدين فان الإنسان يجب أن يرى جميلا وذلك حفظ النفس ولايلازم فيه ولهذا يسرح شعره، وينظر فى المرأة، ويسوى عمامته، ويلبس بطانة الثوب الخشن إلى داخل. وظهارته الحسنة إلى الخارج. وليس فى شئ من هذا ما يكره ولا يذم. أخبرنا المبارك بن على الصيرفى نا على بن محمد بن العلاف نا عبد الملك بن محمد بن بشران نا أحمد ابن إبراهيم الكندى نا محمد بن جعفر الخراطى ثنا بنان بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن هانىء عن العلاء بن كثير عن مكحول عن عائشة قالت: كان نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب فخرج يريدهم، وفى الدار ركوة فيها ماء. فجعل ينظر فى الماء ويسوى شعره ولحيته، فقلت يارسول الله وأنت تفعل هذا! قال نعم. إذا خرج الرجل إلى إخوانه فليهيئ من نفسه فان الله جميل يحب الجمال، أخبرنا محمد ابن ناصر أنبأنا عبد المحسن بن محمد بن على ثنا مسعود بن ناصر بن أبى زيد نا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن أحمد نا أبو القاسم عبد الله بن أحمد الفقيه نا الحسن بن سفيان ثنا عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله العزمى عن أبيه عن أم كلثوم عن عائشة قالت: خرج رسول الله ﷺ فمر بركوة لنا فيها ماء فنظر إلى ظله فيها. ثم سوى لحيته ورأسه ثم مضى فلما رجع قلت يارسول الله تفعل هذا؟ قال: وأى شئ فعلت؟ نظرت فى ظل الماء فهيات من لحيتى ورأسى. إنه لا بأس أن يفعله الرجل المسلم إذا خرج إلى إخوانه أن يهيئ من نفسه.

قال المصنف رحمه الله: فان قيل، فما وجه ما رويتم عن سرى السقطى أنه قال: لو احسست بإنسان يدخل على فقلت كذا بلحيتى - وأمر يده على لحيته كأنه يريد أن يسويها من أجل دخول الداخل عليه - خشيت أن يعذبني الله على ذلك بالنار. فالجواب: ان هذا محمول منه على انه كان يتقص بذلك الرياء فى باب الدين من إظهار التَّخَشُّع وغيره. فأما إذا قصد تمسين صورته لئلا يرى منه مالا يستحسن فان ذلك غير مذموم. فمن اعتقده مذموما فما عرف الرياء ولا فهم المذموم. أخبرنا سعد الخير بن محمد الأنصارى نا على بن عبد الله بن محمد النسابورى نا أبو الحسين

عبد الغافر ابن محمد الفارسي نا محمد بن عيسى بن عمرويه ثنا ابراهيم ابن محمد بن سفيان ثنا مسلم ابن الحجاج ثنا محمد بن المثني ثنى يحيى ابن حماد قال. أخبرنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر. فقال رجل: إن أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس. انفرد به مسلم ومعناه الكبر كبر في بطر الحق. وغمط بمعنى اذرى واحتقر.

فصل

وقال المصنف رحمه الله: وقد كان في الصوفية من يلبس الثياب المرتفعة. أخبرنا محمد بن ناصر نا ابو طاهر محمد بن احمد بن أبي الصقر نا على بن الحسن بن جحاف، قال ابو عبد الله احمد بن عطاء، كان أبو العباس ابن عطاء يلبس المرتفع من البز كالديقي، ويسبح بسبح اللؤلؤ ويؤثر ماطال من الثياب.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذا في الشهرة كالمرقعات وإنما ينبغي أن تكون ثياب أهل الخير وسطاً، فانظر إلى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء بين طرفي نقيض.

فصل

قال المصنف رحمه الله: وقد كان في الصوفية من إذا لبس ثوباً خرق بعضه. وربما أفسد الثوب الرفيع القدر. أخبرنا ابو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا ابو بكر احمد بن على بن ثابت نا الحسن بن غالب المقرئ قال: سمعت عيسى بن على الوزير يقول، كان ابن مجاهد يوماً عند أبي، فقيل له الشبلى، فقال، يدخل، فقال ابن مجاهد، سأسكتك الساعة بين يديك، وكان من عادة الشبلى إذا لبس شيئاً خرق فيه موضعاً، فلما جلس، قال له ابن مجاهد، يا أبا بكر أين في العلم فساد ماينتفع به فقال له الشبلى أين في العلم ففطقق مسحاً بالسوق والأعناق، قال فسكت ابن مجاهد، فقال له أبي أردت أن تسكته فأسكتك، ثم

قال له قد أجمع الناس إنك مقرئ الوقت فأين في القرآن إن الحبيب لا يعذب حبيبه ، قال فسكت ابن مجاهد فقال له أبى : قل ياأبا بكر فقال قوله تعالى ﴿وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ قل فلم يعذبكم بلنوبيكم﴾ فقال ابن مجاهد ، كأنتي ماسمعتهما قط .

قال المصنف رحمه الله : قلت ، هذه الحكاية أنا مرتاب بصحتها لأن الحسن ابن غالب كان لا يوثق به . أخبرنا القزاز نا أبو بكر الخطيب ، قال : ادعى الحسن ابن غالب أشياء تبين لنا فيها كذبه واختلافه ، فإن كانت صحيحة فقد أبانت عن قلة فهم الشبلى حين احتج بهذه الآية . وقلة فهم ابن مجاهد حين سكت عن جوابه وذلك أن قوله ﴿فطفق بمنسحا بالنسوق والأعناق﴾ لأنه لايجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون قد اختلفوا في معنى الآية ، فمنهم من قال : منسح على اعناقها وسوقها ، وقال : أتت في سبيل الله ، فهذا إصلاح ، ومنهم من قال : عقرها ، وذبح الخيل وأكل لحمها جائز فما فعل شيئا فيه جناح ، فأما إفساد ثوب صحيح لا لغرض صحيح فانه لايجوز ومن الجائز أن يكون في شريعة سليمان جوار مافعل ولا يكون في شرعنا . أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ أنبأنا محمد بن أحمد بن أبى الصقر ثنا على بن الحسن ابن جندب الدمشقي ، قال أبو عبد الله أحمد بن عطاء كان مذهب أبى على الروباري تخريق أكمامه وتفتيق قميصه ، قال فكان يخرق الثوب المثلثن فيرتدى بنصفه ويأتزر بنصفه حتى أنه يدخل الحمام يوما وعليه ثوب ولم يكن مع أصحابه مايتأزرون به ، فقطعه على عددهم فأتزروا به وتقدم إليهم أن يدفعوا الخرق إذا خرجوا للحمامي ، قال ابن عطاء : قال لى أبو سعيد الكارزوني : كنت معي في هذا اليوم وكان الرداء الذى قطعه يقوم بنحو ثلاثين دينارا .

قال المصنف رحمه الله : ونظير هذ التفريط ماأبأنا به زاهر بن طاهر قال أبأنا أبو بكر البيهقي نا أبو عبد الله الحاكم قال سمعت عبد الله بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن البوشنجي . يقول : كانت لى قبجة طلبت بمائة درهم فحضرني ليلة غريان فقلت للوالدة : عندك شيء لضيفي .

قالت. لا إلا الخبز. فذبحت القبجة وقدمتها اليهما.

قال المصنف رحمه الله: قد كان يمكنه أن يستقرض ثم يبيعها ويعطى فلقد فرط. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد قال أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب قال أنبأنا أبو عبد الرحمن السلمي. قال: سمعت جدي يقول: دخل أبو الحسين الدراج البغدادي الري. وكان يحتاج إلى لفاف لرجله فدفع اليه رجل منديلا ديقيا فشقه نصفين وتلفف به. فقيل له: لو بعته واشتريت منه لفافا وأنفقت الباقي، فقال رحمه الله: أنا لأخون المذهب.

قال المصنف: وقد كان أحمد الغزالي يسجد فخرج إلى المحول فوقف على ناعورة تانّ قرمى طيلسانه عليها فدارت فتقطع الطيلسان. قال المصنف رحمه الله قلت: فانظر إلى هذا الجهل والتفريط والبعد من العلم فإنه قد صح عن رسول الله ﷺ: أنه نهى عن إضاعة المال ولو أن رجلا قطع دينارا صحيحاً وأنفقه كان عند الفقهاء مفرطاً فكيف بهذا التبذير المحرم. ونظير هذا تمزيقهم الثياب المطروحة عند الوجد على ماسياتى ذكره إن شاء الله ثم يدعون أن هذه حالة ولاخير في حالة تنافي الشرع. أفتراهم عبيد نفوسهم أم أمروا أن يعملوا بأرائهم، فان كانوا عرفوا أنهم يخالفون الشرع بفعلهم هذا ثم فعلوه أنه لعباد. وإن كانوا لا يعرفوا فلعمري أنه لجهل شديد. أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم احمد بن عبد ربه الحافظ. قال سمعت محمد ابن الحسين يقول سمعت عبد الله الرازي يقول: لما تغير الحال على أبى عثمان وقت وفاته. مزق ابنه أبو بكر قميصا كان عليه. ففتح أبو عثمان عينه. وقال يابني خلاف السنة في الظاهر ورياء باطن في القلب.

فصل

قال المصنف: وفي الصوفية من يبالغ في تقصير ثوبه وذلك شهرة أيضاً. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب ثنا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن احمد ثنا أبى ثنا محمد بن أبى عدى عن العلاء عن أبيه. أنه سمع أبا سعيد: سئلى عن الارار فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: ازار

المسلم إلى انصاف الساقين . لاجتراح أولا حرج عليه ومايينه وبين
الكعبين . وماكان أسفل من ذلك فهو النار . أخبرنا للمحمدان بن ناصر
وابن عبد الباقي قالنا نا حمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله ثنا
أبو حامد ابن جبلة ثنا محمد بن إسحاق ثنا إبراهيم بن بن سعيد
الجوهري . قال : كتب إلى عبد الرزاق عن معمر قال كان في قميص
أيوب بعض التذليل . ف قيل له . فقال الشهرة اليوم في التشمير . وقد روى
إسحاق بن إبراهيم بن هانئ قال دخلت يوما على أبي عبد الله احمد بن
حنبل وعلى قميص أسفل من الركبة وفوق الساق . فقال . أى شئ هذا
وأنكره . وقال . هذا بالمر لا ينبغي .

فصل

قال المصنف: وقد كان في الصوفية من يجعل على رأسه خرقة مكان
العمامة وهذا أيضا شهرة لأنه على خلاف لباس أهل البلد وكل مافيه
شهرة فهو مكروه . أخبرنا يحيى بن ثابت بن بندار نا أبي الحسين بن على
الطناجيري نا احمد بن منصور البوسري ثنا محمد بن مخلد ثنا محمد
بن يوسف قال قال عباس بن عبد العظيم العنبري . قال بشر بن الحارث ،
إن ابن المبارك دخل المسجد يوم جمعة وعليه قلنسوة ، فنظر الناس ليس
عليهم قلانس فأخلعها فوضعها في كفه .

فصل

قال المصنف: وقد كان في الصوفية من استكثر من الثياب وسوسة
فيجعل للخلاء ثوبا وللصلاة ثوبا . وقد روى هذا عن جماعة منهم أبو
يزيد وهذا لا بأس به إلا أنه ينبغي خشية أو يتخذ سنة . أخبرنا محمد بن
أبي القاسم نا حمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله ثنا أبو حامد
احمد بن محمد بن عبد الوهاب ثنا محمد بن إسحاق النيسابوري ثنا
محمد بن الصباح ثنا حاتم يعني ابن اسماعيل ثنا جعفر عن أبيه . أن
على بن الحسين قال . يابني لو اتخذت ثوبا للغطاء . رأيت الذباب يقع
على الشئ ثم يقع على الثوب ، ثم أتيته ، فقال : ما كان لرسول الله
ﷺ ولا لأصحابه الا ثوب فرقصه .

فصل

قال المصنف: وقد كان فيهم من لا يكون له سوى ثوب واحد زهداً في الدنيا، وهذا أحسن إلا أنه إذا أمكن اتخاذ ثوب للجمعة والعيد كان أصلح واحسن. أخبرنا عبد الأول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله بن أحمد ابن حياء نا إبراهيم بن حريم بن حميد ثنى ابن أبى شيبه ثنا محمد ابن عمر عن عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن يحيى بن حبان عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه قال خطبنا رسول الله ﷺ في يوم جمعة فقال ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم جمعة سوى ثوب مهتته، أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا محمد الجوهري نا أبو عمر ابن حياء نا أحمد بن معروف الحساب نا الحارث بن أبى أسامة ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عبد الرحمن بن أبى الزناد عن عبد المجيد ابن سهيل عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال سمعت محمد بن عمر وحدثني غير محمد بن عبد الرحمن أيضاً ببعض ذلك قالوا كان لرسول الله ﷺ برد يمنية وأزار من نسج عمان فكان يلبسهما في يوم الجمعة ويوم العيد ثم يطويان.

ذكر تلبس إبليس على الصوفية في مطاعهم ومشاربهم

قال المصنف رحمه الله: قد بالغ إبليس في تلبسه على قدماء الصوفية فأمرهم بتقليل المطعم وخشونته ومنعهم شرب الماء البارد. فلما بلغ إلى المتأخرين استراح من التعب واشتغل بالتعجب من كثرة أكلهم ورفاهية عيشهم.

ذكر طرف مما فعله قدامؤهم

قال المصنف رحمه الله: كان في القوم من يبقى الايام لا يأكل إلا أن تضعف قوته. وفيهم من يتناول كل يوم الشئ اليسير الذى لا يقيم البدن فروى لنا عن سهل بن عبد الله أنه كان في بدايته يشتري بدرهم ديساً وبدرهمين سمناً وبدرهم دقيق الأرز فيخلطه ويجعله ثلاثمائة وستين كرة فيفطر كل ليلة على واحدة. وحكى عنه أبو حامد الطوسى. قال كان

سهل يقتات ورق النبق مدة وأكل دقاق الثين مدة ثلاث سنين واقتات بثلاث دراهم فى ثلاث سنين. أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامرى نا أبو سعد بن أبى صادق نا ابن باكويه ثنى أبو الفرج بن حمزة التكريتى ثنى أبو عبد الله الحصرى قال سمعت أبا جعفر الخداد يقول. أشرف على أبوتراب يوما وأنا على بركة ماء ولى ستة عشر يوما لم أكل شيئا ولم أشرب فيها ماء فقال ماجلوسك ههنا فقلت أنا بين العلم واليقين وأنا انظر من يغلب فأكون معه فقال سيكون لك شأن. أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا ابن أبى صادق ثنا ابن باكويه نا عبد العزيز بن الفضل ثنا على ابن عبد الله العمرى ثنا محمد بن فليح ثنى إبراهيم بن البنا البغدادي قال صحبت ذا النون من اخميم إلى الاسكندرية فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصا وملحا كان معى وقلت هلم فقال لى ملحك مدقوق. قلت نعم. قال لست تفلح فنظرت إلى مزوده فإذا فيه قليل سويق شعير يستف منه. أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز ابن على الارجى نا ابن جهضم ثنا محمد بن عيسى ابن هارون الدقاق ثنا احمد بن أنس ثنا ابن أبى الحوارى. سمعت أبا سليمان يقول الزيد بالعسل اسراف. قال ابن جهضم وحديثنا محمد بن يوسف البصرى قال سمعت أبا سعيد صاحب سهل يقول: بلغ أبا عبد الله الزبيرى وزكريا الساجى وابن أبى أوفى. ان سهل ابن عبد الله يقول. انا حجة الله على الخلق. فاجتمعوا عنده فاقبل عليه الزبيرى فقال له: بلغنا أنك قلت - أنا حجة الله على الخلق - فبماذا، أنبى انت ؟ أصدّق انت ؟ قال سهل: لم أذهب حيث تظن ولكن إنما قلت هذا لأخذى الحلال. فتعالوا كلكم حتى نصبح الحل. قالو. فانت، قد صححته. قال نعم، قال وكيف، قال سهل قسمت عقلى ومعرفتى وقوتى على سبعة أجزاء فاتركه حتى يذهب منها ستة أجزاء ويبقى جزء واحد فإذا خفت أن يذهب ذلك الجزء ويتلف معه نفس خفقت أن أكون قد اعنت عليها وقتلتها دفعت إليها من البلغة ما يرد الستة الأجزاء.

أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبى صادق نا ابن باكويه قال أخبرنى أبو عبد الله ابن مفلح قال أخبرنى أبى أخبرنى أبو عبد الله بن ريد قال لى: منذ أربعين سنة ما أطعمت نفسى طعاما إلا فى وقت ما أحل الله لها الميتة. أخبرنا ابن ناصر نا أبو الفضل محمد بن على بن احمد السهلانى ثنى

أبو الحسن علي بن محمد القوهي ثنا عيسى بن محمد عن أبيه محمد بن عيسى ثنا موسى بن عيسى ثنا عيسى بن آدم ابن أخى أبي يزيد، قال. جاء رجل إلى أبي يزيد قال أريد أن أجلس فى مسجدك الذى أنت فيه، قال لا تطيق ذلك. فقال، ان رأيت ان توسع لى فى ذلك. فأذن له فجلس يوماً لا يطعم فصبر فلما كان فى اليوم الثانى. قال له يا أستاذ: لا بد مما لا بد منه. فقال: يا غلام لا بد من الله. قال، يا أستاذ نريد القوت. قال، يا غلام القوت عندنا إطاعة الله. فقال، يا أستاذ أريد شيئاً يقيم جسدى فى طاعته عز وجل. فقال، يا غلام ان الأجسام لا تقوم إلا بالله عز وجل.

أخبرنا المحدثان بن ناصر وابن عبد الباقي قالوا نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ. قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا عثمان الأدمي يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول. حدثنى أخ لى كان يصحب أبا تراب نظر إلى صوفى مديده إلى قشر البطيخ وكان قد طوى ثلاثة أيام. فقال له تمد يدك إلى قشر البطيخ أنت لا يصلح لك التصوف. إلزم السوق. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا القاسم القيروانى يقول سمعت بعض أصحابنا يقول. أقام أبو الحسن النصيبى بالحرم أياماً مع أصحاب لهم سبعة لم يأكلوا فخرج بعض أصحابه ليتطهر فرأى قشر بطيخ فأخذه فأكله. فرآه انسان فاتبه بشئ وجاء برفق فوضعه بين يدى القوم فقال الشيخ، من جنى منك هذه الجناية فقال الرجل أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن مع جنائتك ومع هذا الرق وخرج من الحرم ومعه أصحابه وتبعه الرجل. فقال. ألم أقل لك كن مع جنائتك، فقال الرجل، أنا تائب إلى الله تعالى مما جرى منى، فقال الشيخ: لا كلام بعد التوبة .

أخبرنا عمر بن ظفرنا ابن السراج نا أبو القاسم الأزجى نا أبو الحسن ابن جهضم ثنا ابراهيم بن محمد الشنورى قال سمعت بنان بن محمد يقول كنت بمكة مجاوراً فראيت بها ابراهيم الخواص وأتى على أيام لم يفتح على شئ وكان بمكة مزين يحب الفقراء وكان من أخلاقه إذا جاءه الفقير يحتجم اشتري له لحماً فطبخه فأطعمه فقصدته وقلت أريد أن احتجم فأرسل من يشتري لحماً وأمر باصلاحه وجلست بين يديه فجعلت

نفسى تقول: ترى يكون فراغ القدر مع فراغ الحجامه. ثم استيقظت وقلت. يا نفس إنما جئت تحتجمن لتطعمى عاهدت الله تعالى ألا ذقت من طعامه شيئاً. فلما فرغ انصرفت فقال سبحانه الله أنت تعرف الشرط. فقلت. ثم عقد: فسكت. وجئت إلى المسجد الحرام ولم يقدر لى شيء أكله: فلما كان من الغد بقيت إلى آخر النهار ولم يتفق أيضاً فلما قمت لصلاة العصر سقطت وغشى على واجتمع حولى ناس وحسبوا أنى مجنون فقام ابراهيم وفرق الناس وجلس عندى يحدثنى. ثم قال تاكل شيئاً. قلت قرب الليل. فقال: أحستم يا مبتدئون اثبتوا على هذا تفلحوا ثم قام فلما صلينا العشاء الآخرة إذا هو قد جاءنى ومعه قصعة فيها عدس ورغيفان ودورق ماء فوضعه بين يدى وقال: كل ذلك فأكلت الرغيفين والعدس فقال فيك فضل تاكل شيئاً آخر قلت نعم فمضى وجاء بقصعة عدس ورغيفين فأكلتهما وقلت قد اكتفيت فاضطجعت فما قمت ليلتى ونمت إلى الصباح ما صليت ولا طقت .

أبانا أبو المظفر عبدالمعتمد بن عبد الكريم ثنا أبى قال سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت منصور بن عبد الله الأصفهانى يقول سمعت أبا على الروبارى يقول: اذا قال الصوفى بعد خمسة أيام أنا جائع فالزموه السوق وأمروه بالكسب. أبانا عبد المعتمد ثنا أبى قال سمعت ابن باكويه يقول سمعت أبا احمد الصغير يقول: أمرنى أبو عبد الله بن خفيف أن أقدم إليه كل ليلة عشر حبات ربيب لافطاره فأشفقت عليه ليلة فحملت إليه خمسة عشر حبة فنظر إلى وقال من أمرك بهذا وأكل عشر حبات وترك الباقي .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا على بن أبى صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبد الله ابن خفيف يقول: كنت فى ابتدائى بقيت أربعين شهراً أفطر كل ليلة بكف باقلاء فمضيت يوماً فاقصدت فخرج من عرقى شبه ماء اللحم وغشى على فتحير الفصاد وقال. ما رأيت جسداً لأدم فيه إلا هذا .

فصل

قال المصنف: وقد كان فيهم قوم لا يأكلون اللحم حتى قال بعضهم اكل درهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحاً. وكان فيهم من يمتنع من الطيبات كلها ويحتج بما أخبرنا به على بن عبد الواحد الدينورى نا أبو

الحسن القزويني نا أبو حفص بن الزيات ثنا ابن ماجه ثنا أزهري بن جميل ثنا بزيغ عن هشام عن أبيه عن عائشة . قالت قال رسول الله ﷺ : أحرموا أنفسكم طيب الطعام قائما قوى الشيطان أن يجرى في العروق بها وفيهم من كان يمتنع من شرب الماء الصافي . وفيهم من يمتنع من شرب الماء البارد فيشرب الحار . ومنهم من كان يجعل مائه في دن مدفون في الأرض فيصير حاراً . ومنهم من يعاقب نفسه بترك الماء مدة . وأخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أبو الفضل محمد ابن علي السهلي قال : سمعت عبد الواحد بن بكر الورياني ثنى محمد بن سعدان ثنى عيسى بن موسى البسطامي قال سمعت أبي يقول قال سمعت جعي خادم أبي يزيد يقول : ما أكلت شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال : وأسهل ما لاقت نفسي مني أنى سألتهأ أمراً من الأمور فأبت فعزمت أن لا أشرب الماء سنة فما شربت الماء سنة . وحكى أبو حامد الغزالي عن أبي يزيد انه قال : دعوت نفسي إلى الله عز وجل فجمحت فعزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لى بذلك .

فصل

قال المصنف: وقد رتب أبو طالب المكي للقوم ترتيبات في المطاعم فقال: استحب للمبريد ألا يزيد على رغيفين في يوم وليلة قال: ومن الناس من كان يعمل في الأوقات فيقلها: وكان بعضهم يزن قوته بكربة من كرب النخل وهى تحف كل يوم قليلا فينقص من قوته بمقدار ذلك، قال، ومنهم من كان يعمل في الأوقات فيأكل كل يوم ثم يستدرج إلى يومين وثلاثة، قال، والجوع ينقص دم الفؤاد فيبيضه وفي يياضه نوره، ويلذّب شحم الفؤاد وفي ذوبانه رفته، وفي رفته مفتاح المكاشفة .

قال المصنف رحمه الله تعالى: وقد صنف لهم أبو عبد الله محمد بن على الترمذى كتاباً سماه رياضة النفوس قال فيه، فينبغى للمبتدئ في هذا الأمر أن يصوم شهرين متتابعين توبة من الله ثم يفطر فيطعم اليسير ويأكل كسرة كسرة، ويقطع الأدام والفواكه واللذة، ومجالسة الإخوان، والنظر في الكتب، وهذه كلها أفراح للنفس فيمتنع النفس لذتها حتى تملأ غما .

قال المصنف: وقد أخرج لهم بعض المتأخرين الأربعينية . يبقى أحدهم أربعين يوماً لا يأكل الخبز ولكنه يشرب الزيوتات ويأكل الفواكه الكثيرة

للذيذة، فهذه نبذة من ذكر أفعالهم في مطاعهم يدل مذكورها على مغفلها .

فصل

في بيان تليس إبليس عليهم في هذه الأفعال وإيضاح الخطأ فيها

قال المصنف رحمه الله، أما ما نقل عن سهل ففعل لا يجوز لأنه حمل على النفس مالا تطيق ثم إن الله عز وجل أكرم آدميين بالحنطة وجعل قشورها لبهائمهم فلا تصلح مزاحمة البهائم في أكل التبن وأي غداء في التبن ومثل هذه الأشياء أشهر من أن تحتاج إلى رد وقد حكى أبو حامد عن سهل أنه كان يرى أن صلاة الجائع الذي قد أضعفه الجوع قاعدة أفضل من صلاته قائما إذا قواه الأكل .

قال المصنف رحمه الله: وهذا خطأ بل إذا تقوى على القيام كان أكله عبادة لأنه يعين على العبادة وإذا تجرع إلى أن يصلى قاعدة فقد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجز له ولو كان تناول ميتة ما جاز هذا فكيف وهو حلال ثم أي قرية في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة، وأما قول الخداد وأنا أنظر أن يغلب العلم أم اليقين فإنه جهل محض لأنه ليس بين العلم واليقين تضاد إنما اليقين أعلى مراتب العلم، وأين من العلم واليقين ترك ما تحتاج إليه النفس من المطعم والمشرب وإنما أشار بالعلم إلى ما أمره الشرع، وأشار باليقين إلى قوة الصبر وهذا تخليط قبيح، وهؤلاء قوم شددوا فيما ابتدعوا وكانوا كقريش في تشدهم حتى سمووا بالحمس فجحذوا الأصل وشددوا في الفرع، وقول الآخر، ملحك مدقوق لست تغلح من أقبح الأشياء وكيف يقال عمن استعمل ما أبيح له لست تغلح وأما سويق الشعير فإنه يورث القولنج وقول الآخر الزبد بالعسل إسراف قول مردوك لأن الإسراف ممنوع منه شرعاً وهذا مأذون فيه وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه كان يأكل القثاء بالرطب، وكان يحب الحلوى والعسل وأما ما روي عن سهل أنه قال قسمت قوتى وعقلى سبعة أجزاء ففعل يلزم به ولا يمدح عليه إذ لم يأمر الشرع بمثله وهو إلى التحريم أقرب لأنه ظلم للنفس وترك لحقها وكذلك قول الذي قال: ما أكلت إلى وقت أن يباح لي أكل الميتة: فإنه فعل برأيه المردوك، وحمل على النفس مع وجود الحلال. وقول أبي يزيد: القوت عندنا لله. كلام ركيك فإن

البدن قد بُنى على الحاجة إلى الطعام حتى إن أهل النار في النار يحتاجون إلى الطعام. وأما التقييح على من أخذ قشر البطيخ بعد الجوع الطويل فلا وجه له والذي طوى ثلاثاً لم يسلم من لوم الشرع، وكذلك الذي عاهد أن لا يأكل حين احتجم حتى وقع في الضعف فإنه فعل ما لا يحل له، وقول إبراهيم له أحسنتم يا مبتدئون خطأ أيضاً فإنه كان ينبغي أن يلزمه بالفطر ولو كان في رمضان إذ من له أيام لم يأكل وقد احتجم وغشى عليه لا يجوز له أن يصوم .

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت ثنى الأزهرى ثنا على ابن عمر ثنا أبو حامد الحضرمى ثنا عبد الرحمن بن يونس السواح ثنا بقية بن الوليد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ من أصابه جهد في رمضان فلم يفطر فمات دخل النار .

قال المصنف رحمه الله: قلت، كل رجاله ثقات وقد أخبرنا به عالياً محمد ابن عبد الباقي نا أبو يعلى محمد بن الحسين نا على بن عمر السكري ثنا احمد بن محمد الأسدي ثنا عبد الرحمن بن يونس فذكره وقال، من أصابه جهد في رمضان فلم يفطر دخل النار .

قال المصنف رحمه الله: وأما تقليل ابن خفيف ففعل قبيح لا يستحسن وما يورد هذا الأخبار عنهم إيراداً مستحسنناً لها إلا جاهل بأصول الشرع، فاما العالم المتبحر فإنه لا يهوله قوله معظم فكيف بفعل جاهل مبرس، وأما كونهم لا يأكلون اللحم فهذا ملهـب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان والله عز وجل أعلم بمصالح الأبدان فأباح اللحم لتقويتها فأكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسئ الخلق وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحب الذراع من الشاة، ودخل يوماً فقدم اليه طعام من طعام البيت فقال، لم أر لكم برمة تمور، وكان الحسن البصرى يشتري كل يوم لحماً، وعلى هذا كان السلف الا أن يكون فيهم فقير فيسعد عهده باللحم لأجل الفقر، وأما من منع نفسه الشهوات فان هذا على الإطلاق لا يصلح لأن الله عز وجل لما خلق بنى آدم على الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة وجعل صحته موقوفة على تعادل الإخلاط الدم والبلغم والمررة الصفراء والمررة السوداء فتارة يزيد بعض الإخلاط فتميل الطبيعة إلى ما ينقصه مثل أن تزيد الصفراء فيميل الطبع

إلى الحموضة أو ينقص البلغم فتميل النفس إلى المرطبات فقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتوافقها فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فصنعت فقد قبلت حكمة الباري سبحانه وتعالى يردها ثم يؤثر ذلك في البدن فكان هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل، ومعلوم أن البدن مطية الأدمى ومتى لم يرفق بالمطية لم تبلغ، وإنما قلت علوم هؤلاء فتكلموا بأرائهم الفاسدة فإن أسندوا فإلى حديث ضعيف أو موضوع أو يكون فهمهم منه رديئاً ولقد عجبت لأبي حامد الغزالي إلى الفقه كيف نزل مع القوم من رتبة الفقه إلى مذاهبهم حتى إنه قال لا ينبغي للمريد إذا تأقت نفسه إلى الجماع أن يأكل ويجامع فيعطى نفسه سهوتين فتقوى عليه.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح في الغاية فإن الإدام شهوة فوق الطعام فينبغي أن لا يأكل إداماً والماء شهوة أخرى. أو ليس في الصحيح أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه بغسل واحد فهلا اقتصر على شهوة واحدة. أو ليس في الصحيحين أن رسول الله ﷺ كان يأكل القثاء بالطرب وهاتان شهوتان. أو ما أكل عند أبي الهيثم ابن التيهان خبزاً وشواء وبسراً وشرب ماء بارداً أو ما كان الثوري يأكل اللحم والعنب والفالودج ثم يقوم فيصلي أو ما تلعف الفرس الشعير والتبن والقت. وتطعم الناقة الخبط والحمض. وهل البدن الاناقة وإنما نهى بعض القدماء عن الجمع بين إدامين على الدوام لئلا يتخذ ذلك عادة فيخرج إلى كلفة وإنما تجتنب فضول الشهوات لئلا يكون سبباً لكثرة الأكل وجلب النوم. ولئلا تتعدو فيقل الصبر عنها فيحتاج الإنسان إلى تضييع العمر في كسبها وربما تناولها من غير وجهها. وهذا طريق السلف في ترك فضول الشهوات. والحديث الذي احتجوا به أحرموا أنفسهم طيب الطعام حديث موضوع عملته يدأ بزيف الراوى وأما إذا اقتصر الإنسان على خبز الشعير والملح الجريش فإنه يتحرف مزاجه لأن خبز الشعير يابس مجفف والملح يابس قابض يضر الدماغ والبصر، وتقليل المطعم يوجب تشيف المعدة وضييقها وقد حكى يوسف الهمداني عن شيخه عبد الله الحوفى أنه كان يأكل خبز البلوط بغير إدام وكان أصحابه يسألونه أن يأكل شيئا من الدهن والدمومات فلا يفعل.

قال المصنف رحمه الله: وهذا يورث القولنج الشديد. واعلم أن الملموم من الأكل إنما هو قرط الشعب وأحسن الآداب في المطعم أدب الشارع عليه السلام. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن حمكان ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا أبو المغيرة ثنا سليمان بن سليم الكنتاني ثنا يحيى بن جابر الطائي. قال. سمعت المقدام بن معدى كرب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه. حسب ابن آدم أكالات يقرن صلبه. فان كان لابد فثلث طعام وثلث شراب وثلث لنفسه.

قال المصنف رحمه الله: قلت. فقد أمر الشرع بما يقيم النفس حفظاً لها وسعياً في مصلحتها. ولو سمع أبقرات هذه القسمة في قوله. ثلث وثلث وثلث. لدهش من هذه الحكمة لأن الطعام والشراب يربوان في المعدة فيتقارب ملئها فيبقى للنفس من الثلث قريب فهذا أعدل الأمور فان نقص منه قليل لم يضر وإن زاد النقصان أضعف القوة وضيق المجارى على الطعام.

فصل

قال المصنف رحمه الله: واعلم أن الصوفية إنما يأمرن بالثقل شبانهم ومبتدئهم ومن أضر الأشياء على الشاب الجوع فإن المشايخ يصبرون عليه والكهول أيضاً فاما الشبان فلا صبر لهم على الجوع. وسبب ذلك أن حرارة الشباب شديدة فلذلك وجود هضمة ويكثر تحلل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام كما يحتاج السراج الجليد إلى كثرة الزيت. فإذا صابر الشاب الجوع وتبته في أول النشوء قمع نشوء نفسه فكان كمن يعرق أصول الحيطان ثم تمتد يد المعدة لعدم الغذاء إلى أخذ الفضول المجتمعة في البدن فتغذيه بالاختلاط فيفسد الدهن والجسم وهذا أصل عظيم يحتاج إلى تأمل.

فصل

قال المصنف رحمه الله: وذكر العلماء التقليل الذي يضعف البدن. أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز ابن على الأرجي نا ابراهيم بن جعفر الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال نا عبد الله بن ابراهيم بن يعقوب الجيلي قال: سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل. قال. له ..

عقبة بن مكرم . هؤلاء الذين يأكلون قليلا ويقللون من مطعمهم . فقال ما يعجبني سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول فعل قوم هذا فقطعهم عن الغرض . قال الحلال . وأخبرني أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله بن صدقة ثنا اسحق بن داود بن صبيح . قال قلت لعبد الرحمن بن مهدي . يا أبا سعيد إن ببلدنا قوماً من هؤلاء الصوفية . فقال . لا تقرب هؤلاء فانا قد رأينا من هؤلاء قوماً أخرجهم الأمر إلى الجنون . وبعضهم أخرجهم إلى الزندقة . ثم قال . خرج سفيان الثوري في سفر فشيخته وكان معه سفرة فيها فالزوج وكان فيها حمل . قال الحلال . وأخبرني المروزي قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل . وقال له رجل : اني منذ خمس عشرة سنة قد ولع بى إبليس . وربما وجدت وسوسة أتفكر فى الله عز وجل فقال لعلك كنت تدمن الصوم . افطر وكل دسما وجالس القصاص .

قال المصنف رحمه الله: وفي هؤلاء القوم من يتناول الأطعمة الرديئة ويهجر الدسم فيجتمع في معدته أخلاط فجأة فتغذى المعدة منها مدة لأن المعدة لا بد لها من شيء تهضمه . فإذا هضمت ما عندها من الطعام ولم تجد شيئاً تناولت الاخلاط فهضمتها وجعلتها غذاء . وذلك الغذاء الرديء يخرج إلى الوسواس والجنون وسوء الاخلاق . وهؤلاء المتقللون يتناولون مع التقلل أرواً المأكولات فتكثر أخلاطهم فتشتغل المعدة بهضم الاخلاط . ويتفق لهم تعود التقلل بالتدريج فتضيق المعدة فيمكنهم الصبر عن الطعام أياماً . ويعينهم على هذا قوة الشباب فيعتقدون الصبر عن الطعام كرامة . وإنما السبب ما عرفتك وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم قال حدثني أبى قال كانت امرأة قد طعت في السن فسئلت عن حالها . فقالت : كنت في حال الشباب أجد من نفسى أحوالا أظنها قوة الحال . قال كبرت زالت عني . فعلمت أن ذلك كان قوة الشباب فتوهمتها أحوالا . قال سمعت أبا على الدقاق يقول ما سمع أحد هذه الحكاية من الشيوخ إلا رق لهذه العجوز وقال أنها كانت منصفة .

وقال المصنف: فان قيل كيف تمنعون من التقلل وقد رويتم أن عمر رضى الله عنه كان يأكل كل يوم إحدى عشرة لقمة . وإن ابن الزبير كان يبقى أسبوعاً لا يأكل وإن إبراهيم التيمي بقى شهرين . قلنا . قد يجرى للانسان من هذا الفن فى بعض الأوقات غير انه لا يدوم عليه . ولا يقصد

الترقى اليه . وقد كان فى السلف من يجوع عوزاً وفيهم من كان الصبر له عادة لا يضر بدنه . وفى العرب من يبقى أياماً لا يزيد على شرب اللبن . ونحن لا نأمر بالشبع إنما ننهى عن جوع يضعف القوة ويؤذى البدن . وإذا ضعف البدن قلت العبادة . فان حملت البدن قوة الشباب جاء الشيب فأقذع بالراكب . وقد أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا عبد القادر بن يوسف نا أبو إسحق البرمكى ثنا أبو يعقوب ابن سعد النسائى ثنا جدى الحسين بن سفيان ثنا حرمة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب ثنا سفيان بن عيينة عن مالك بن أنس عن إسحق بن عبيد الله بن أبى طلحة عن أنس رضى الله عنه . قال : كان يطرح لعمر بن الخطاب رضى الله عنه الصاع من التمر فيأكله حتى حشفه وقد روينا عن ابراهيم بن أدهم : انه اشترى ربداً وعسلاً وخبزاً حوارى . فقليل له : هذا كله تأكله فقال : اذا وجدنا أكلنا أكل الرجال وإذا عدمتنا صبرنا صبر الرجال .

فصل

قال المصنف رحمه الله : وأما الشرب من الماء الصافى : فقد تخيره رسول الله ﷺ . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد بن جعفر ثنا قليح ابن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ : أتى قوماً من الأنصار يعود مريضاً فاستسقى وجدول قريب منه ، فقال ان كان عندكم ماء بات فى شئ ولاكرعنا ، أخرجه البخارى ، وأخبرنا منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا أبو عمر بن مهدى ثنا الحسين ابن اسماعيل المحاملى ثنا محمد بن عمرو بن أبى مدكور ثنا عبد العزيز بن محمد نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان يستقى له الماء العذب من بئر السقياء .

قال المصنف : وينبغى أن يعلم أن الماء الكدر يولد الحصا فى الكلى والسدد فى الكبد ، وأما الماء البارد فانه اذا كانت برودته معتدلة فانه يشد المعدة ، ويقوى الشهوة ، ويحسن اللون ، ويمنع عفن الدم وصعود البخارات إلى الدماغ ويحفظ الصحة واذا كان الماء حاراً أفسد الهضم وأحدث الترهل وأذبل البدن ، وأدى إلى الاستسقاء والدق فان سخن بالشمس خيف منه البرص ، وقد كان بعض الزهاد يقول اذا أكلت الطيب وشربت الماء البارد متى تحب الموت وكذلك قال أبو حامد الغزالى إذا أكل

الإنسان ما يستلذه قسا قلبه وكره الموت وإذا منع نفسه شهواتها وحرمها لذاتها اشتبهت نفسه الاقلات من الدنيا بالموت.

قال المصنف رحمه الله: وأعجباً كيف يصدر هذا الكلام من فقيه أترى لو تقلبت النفس في أى فن كان من التعذيب ما أحبت الموت ثم كيف يجوز لنا تعذيبها وقد قال عز وجل: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ورضى منا بالافطار في السفر رفقا بها وقال: ﴿يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ أو ليست مطيتنا التي عليها وصولنا .

وكيف لا نأوى لها وهى التى بها قطعنا السهل والحزونا

وأما معاقبة أبى يزيد نفسه بترك الماء ستة فاتها حالة مذمومة لا يراها مستحسنة إلا الجهال ووجه ذمها أن للنفس حقاً ومنع الحق مستحقة ظلم، ولا يحل للإنسان أن يؤذى نفسه، ولا أن يقعد في الشمس في الصيف بقدر ما يتأذى، ولا في الثلج في الشتاء. والماء يحفظ الرطوبات الأصلية في البدن وينفذ الأغذية وقوام النفس بالأغذية فإذا منعها أغذية آدميين ومنعها الماء فقد أعان عليها وهذا من أفحش الخطأ. وكذلك منعه إياها النوم، قال ابن عقيل، وليس للناس إقامة العقوبات ولا استيفائها من أنفسهم، يدل عليه أن إقامة الإنسان الحد على نفسه لا يجزى فإن فعله أعاده الامام. وهذه النفوس ودائع الله عز وجل حتى ان التصرف في الاموال لم يطلق لأربابها الا على وجوه مخصوصة .

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد روينا في حديث الهجرة أن النبي ﷺ تزود طعاماً وشراباً. وأن أبا بكر فرش له في ظل صخرة وحلب له لبناً في قدح ثم صب ماء على القدح حتى برد أسفله، وكل ذلك من الرقق بالنفس. وأما ما رثيه أبو طالب المكي فحمل على النفس بما يضعفها، وإنما يمدح الجوع إذا كان بمقدار. وذكر المكاشفة من الحديث الفارغ وأما ما صنفه الترمذى فكان ابتداء شرع برأيه الفاسد. وما وجه صيام شهرين متتابعين عند التوبة وما فائدة قطع الفواكه المباحة وإذا لم ينظر في الكتب فبأى سيرة يقتدى. وأما الأربعينية فحديث فارغ رتبوه على حديث لا أصل له « من أخلص لله أربعين صباحاً لم يجب الإخلاص أبداً » فما وجه تقديره بأربعين صباحاً ثم لو قدرنا ذلك فالإخلاص عمل القلب فما بال المطعم ثم ما الذى حسن منع الفاكهة،

ومنع الخبز وهل هذا كله إلا جهل . وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال حجج الصوفية أظهر من حجج كل أحد وقواعد مذهبهم أقوى من قواعد كل مذهب . لأن الناس إما أصحاب نقل وأثر وإما أرباب عقل وفكر وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة والذي للناس غيب فلهم ظهور فهم أهل الوصال والناس أهل الاستدلال فينبغي لمريدهم أن يقطع العلائق وأولها الخروج من المال ثم الخروج من الجاه وأن لا ينأى إلا غلبة وأن يقلل غذاءه بالتدرج .

قال المصنف رحمه الله: قلت: من له أدنى فهم يعرف أن هذا الكلام تخليط فإن من خرج عن النقل والعقل فليس بمعدود فى الناس وليس أحد من الخلق إلا وهو مستدل وذكر الوصال حديث فارغ . فنسال الله عز وجل العصمة من تخليط المريدين والأشياخ والله الموفق .

فصل فى ذكر أحاديث تبين خطاهم فى أفعالهم

أخبرنا يحيى بن على المدبر نا أبو بكر محمد بن على الخياط ثنا الحسن بن الحسين ابن حمكا ن ثنا عباد بن يزيد العطار . وأخبرنا محمد بن أبى منصور أنبأنا الحسن بن أحمد الفقيه ثنا محمد بن أحمد الحافظ ثنا أبو عبد الله محمد بن عيسى البرورجردي ثنا عمير بن مرداس قال حدثنا محمد بن بكير الحضرمي ثنا القاسم بن عبد الله بن عمر ابن حفص بن عاصم العمري عن عبيد الله بن عمر عن على بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب . قال : جاء عثمان بن مظعون إلى النبی ﷺ فقال يا رسول الله غلبنى حديث النفس فلم أحب أن أحدث شيئاً حتى أذكر لك ذلك فقال رسول الله ﷺ وما تحدثك نفسك يا عثمان . قال . تحدثنى نفسى بأن أختصى . فقال : مهلاً يا عثمان فان خصى أمتى الصيام قال يارسول الله فان نفسى تحدثنى أن أترب فى الجبال قال مهلاً يا عثمان ، فان ترهب أمتى الجلوس فى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال : يا رسول الله فان نفسى تحدثنى بأن أسبح فى الأرص ، قال مهلاً ياعثمان ، فان سياحة أمتى الغزو فى سبيلى الله والحج والعمرة ، قال يارسول الله فان نفسى تحدثنى بأن أخرج من مالى كله قال : مهلاً ياعثمان فان صدقتك يوماً بيوم وتكف نفسك وعيالك وترحم المسكين واليتيم وتطعمه أفضل من ذلك ، قال : يا رسول الله فان نفسى تحدثنى بأن أطلق نخولة

أمراني، قال. مهلا يا عثمان فان هجرة أمتي من هجر ما حرم الله عليه، أو هاجر إليّ في حياتي، أو رار قبري بعد موتي، أو مات وله امرأة أو امرأتان أو ثلاث أو أربع قال: يا رسول الله فان نفسي تحذني أن لا أغشاها، قال. مهلا يا عثمان فان الرجل المسلم إذا غشى أهله فان لم يكن من وقته تلك ولد كان له وصيف في الجنة فان كان من وقته تلك ولد فان مات قبله كان له فرطاً وشفيعاً يوم القيامة وإن كان بعده كان له نوراً يوم القيامة. قال. يا رسول الله فان نفسي تحذني أن لا أكل اللحم، قال: مهلا يا عثمان فاني أحب اللحم وأكله إذا وجدته ولو سألت ربي أن يطعمني إياه كل يوم لأطعمني، قال: يا رسول الله فان نفسي تحذني أن لا أمس طيباً، قال: مهلا يا عثمان فان جبريل أمرني بالطيب غداً ويوم الجمعة لا مترك له يا عثمان لا ترغب عن ستي فمن رغب عن ستي ثم مات قبل أن يتوب صرقت الملائكة وجهه عن حوضي.

قال المصنف رحمه الله: هذا حديث عمير بن مرداس .

أخبرنا محمد بن أبي طاهر الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف نا الحسن بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا الفضل بن دكين ثنا إسرائيل ثنا أبو اسحاق عن أبي بردة، قال: دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي ﷺ فرأيتها سيئة الهيئة، فقلن لها: مالك فمأ في قریش رجل أغنى من بعلك، قالت: ما لنامته شيء، أما لي له فقائم، وأما نهاره فصائم. فدخلن إلى النبي ﷺ فذكرن ذلك له فلقبه فقال: يا عثمان أمالك بي أسوة، فقال بأبي وأمي أنت وما ذاك؟ قال: تصوم النهار وتقوم الليل. قال: إني لأفعل. قال: لا تفعل. إن لعينك عليك حقاً، وإن لجسدك عليك حقاً، وإن لأهلك عليك حقاً، فصل ونم وصم وافطر. قال ابن سعد وأخبرنا عارم بن الفضل ثنا حماد بن زيد ثنا معاوية بن عباس الحرمي عن أبي قلابة أن عثمان بن مظعون اتخذ بيتاً فقعد يتعبد فيه، فبلغ ذلك النبي ﷺ فاتاه فأخذ بعضادتي باب البيت الذي هو فيه وقال: يا عثمان: إن الله عز وجل لم يبعثني بالرهبانية مرتين أو ثلاثة. وإن خير الدين عند الله الخفيفة السمحة.

أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد الغندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا البخاري قال

قال موسى ابن اسماعيل بن حماد بن زيد بن مسلم ثنا أبو معاوية بن قرة عن كهمس الهلالي قال: أسلمت وأتيت النبي ﷺ فأخبرته بإسلامي . فمكثت حولاً ثم أتيت وقد ضمرت ونحل جسمي فخفض في البصر ثم صعد ، قلت: أما تعرفني ، قال ومن أنت ، قلت: أنا كهمس الهلالي ، قال: فما بلغ بك ما أرى ، قلت: ما أفطرت بعدك نهاراً ، ولا نمت ليلاً . قال: ومن امرك أن تعذب نفسك صم شهر الصبر ومن كل شهر يوماً ، قلت: ردني قال: صم شهر الصبر ومن كل شهر يومين ، قلت: ردني قال صم شهر الصبر ومن كل شهر ثلاثة أيام أنبأنا محمد ابن عبد الملك ابن خيرون أنبأنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت ثنا أبو حازم عمر ابن أحمد العبدوري نا أبو أحمد محمد بن الغطريف ثنا أبو بكر الذهبي ثنا حميد ابن الربيع ثنا عبدة بن حميد عن الأعمش عن جرير بن حازم عن أيوب عن أبي قلابة بلغ به ﷺ أن ناساً من أصحابه احتماوا النساء واللحم اجتمعوا فذكرنا ترك النساء واللحم فأوعد فيه وعيداً شديداً ، وقال: لو كنت تقدمت فيه لفعلت . ثم قال: إني لم أرسل بالرهبانية ، إن خير الدين الحنيفة السمحة

قال المصنف رحمه الله: وقد روينا في حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال: إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في مأكله ومشربه وقال بكر ابن عبد الله: من أعطى خيراً فرؤى عليه سمي حبيب الله محدثاً بنعمة الله عز وجل ومن أعطى خيراً فلم ير عليه سمي بغيب الله عز وجل معادياً لنعمة الله عز وجل .

فصل

قال المصنف رحمه الله: وهذا الذي نهينا عنه من التقليل الزائد في الخد ، قد انعكس في صوفية زماننا فصارت همهم في المأكول كما كانت همة متقدميهم في الجوع . لهم الغذاء والعشاء والحلوى ، وكل ذلك أو أكثره حاصل من أموال وسخة ، وقد تركوا كسب الدنيا ، وأعرضوا عن التعبد واقتروا فراش البطالة فلاهمة لأكثرهم إلا الأكل واللعب . فإن أحسن محسن منهم قالوا: طرح شكرأ . وإن أساء مساء . قالوا: استغفر ، ويسمون ما يلزمه إياه واجباً . وتسمية ما لم يسمه الشرع واجباً جنائياً عليه . أخبرنا عبد الرحمن ابن محمد القزاز نا أحمد بن علي بن

ثابت نا محمد بن أحمد بن عبد الله محمد الحافظ النيسابوري ثنا
أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري ثنا أحمد بن سلمة ثنا محمد بن
عبدوس السراج البغدادي، قال: قام أبو مرحوم القاضي بالبصرة يقص
على الناس فابكى فلما فرغ من قصصه قال من يطعمنا إرزة في الله فقام
شاب من المجلس فقال أنا فقال إجلس يرحمك الله فقد عرفنا موضعك
ثم قام الثانية ذلك الشاب. فقال: اجلس فقد. فقام الثالثة فقال أبو مرحوم
لأصحابه: قوموا بنا إليه فقاموا معه فأتوا منزله قال فأتينا بقدر من باقلاء
فاكلنا بلا ملح ثم قال أبو مرحوم على بخوان خماسي وخمس مكاكيك
أرز، وخمسة أمانان سمن، وعشرة أمانان سكر، وخمسة أمانان صنوبر،
وخمسة أمانان فستق، فجيء بها كلها، فقال أبو مرحوم لأصحابه: يا
إخواني كيف أصبحت الدنيا قالوا مشرق لونها مبيضة شمسها، قال
:أخرقوا فيها أنهارها قال فأتى بذلك الشمس فأجرى فيها ثم أقبل أبو
مرحوم على أصحابه فقال يا إخواني كيف أصبحت الدنيا، قالوا مشرق
لونها، مبيضة شمسها، مجرة فيها أنهارها فقال يا إخواني أغرسوا فيها
أشجارها قال فأتى بذلك الفستق والصنوبر، فألقى فيها ثم أقبل أبو
مرحوم على أصحابه فقال: يا إخواني كيف أصبحت الدنيا، قالوا:
مشرق لونها، مبيض شمسها، مجرى فيها أنهارها، وقد غرست فيها
أشجارها، وقد تدلت لنا ثمارها، قال: يا إخواني ارموا الدنيا بحجارتها
قال: فأتى بذلك السكر فألقى فيها، ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه،
فقال: يا إخواني. كيف أصبحت الدنيا. قالوا: مشرق لونها مبيضة شمسها
وقد أجريت فيها أنهارها وقد غرست فيها أشجارها، وقد تدلت لنا ثمارها،
فقال يا إخواني: مالنا وللدنيا اضربوا فيها براحتها، قال: فجعل الرجل
يضرب فيها براحته ويدقه بالحمس قال أبو الفضل أحمد بن سلمة ذكرته
لأبي حاتم الرازي فقال إمله على فأمليته عليه فقال: هذا شأن الصوفي .
قال المصنف رحمه الله قلت: وقد رأيت منهم من إذا حضر دعوة بالغ
في الأكل ثم اختار من الطعام فرمى ملاكميه من غير إذن صاحب الدار
وذلك حرام بالاجتماع ولقد رأيت شيخاً منهم قد أخذ شيئاً من الطعام
ليجعله معه فوثب صاحب الدار فأخذه منه .
ذكر تليس إبليس على الصوفية في السماع والرقص والوجد

قال المصنف رحمه الله: اعلم أن سماع الغناء يجمع شيئين، أحدهما: أنه يلهي القلب عن التفكير في عظمة الله سبحانه والقيام بخدمته، والثاني: أنه يميله إلى اللذات العاجلة التي تدعو إلى استيفائها من جميع الشهوات الحسية ومعظمها النكاح وليس تمام لذته إلا في المتجلدات ولا سبيل إلى كثرة المتجلدات من الحل فذلك يحث على الزنا فيبين الغناء والزنا تناسب من جهة أن الغناء لذة الروح والزنا أكبر لذات النفس ولهذا جاء في الحديث: الغناء رقية الزنا وقد ذكر أبو جعفر الطبري أن الذي اتخذ الملاحى رجل من ولد قاييل يقال له ثوبال. اتخذ في زمان مهلائيل بن قينان آلات اللهو من المزامر والطبول والعيذان فانهمك ولد قاييل في اللهو وتناهى خبرهم إلى من بالجل من نسل شيث فقتل منهم قوم وفشت الفاحشة وشرب الخمر .^١

قال المصنف رحمه الله: وهذا لأن الالتذاذ بشيء يدعو إلى التزاده بغيره خصوصاً ما يناسبه ولما يشئ إيليس أن يسمع من المعتبلين شيئاً من الأصوات المحرمة كالعود نظر إلى المعنى الحاصل بالعود فلوجه في ضمن الغناء بغير العود وحسنه لهم وإنما مراده التدرج من شيء إلى شيء والفقيه من نظر في الأسباب والنتائج وتأمل المقاصد فإن النظر إلى الأمر مباح أن أمن ثوران الشهوة فإن لم يؤمن لم يجز. وتقييل الصبية التي لها من العمر ثلاث سنين جائز إذ لا شهوة تقع هناك في الأغلب فإن وجد شهوة حرم ذلك، وكذلك الخلوة بدوات المحارم فإن خيف من ذلك حرم فتأمل هذه القاعدة.

فصل

قال المصنف رحمه الله: وقد تكلم الناس في الغناء فاطالوا فممنهم من حرمه وممنهم من أباحه من غير كراهة وممنهم من كرهه مع الإباحة وفصل الخطاب أن نقول ينبغى أن ينظر في ماهية الشيء ثم يطلق عليه التحريم أو الكراهة أو غير ذلك والغناء اسم يطلق على أشياء منها غناء الحجيج في الطرقات فإن أقوماً من الأعاجم يقدمون للحج فينشدون في الطرقات أشعاراً يصفون فيها الكعبة وزمزم والمقام وربما ضربوا مع إنشادهم بطل فسماع تلك الأشعار مباح وليس إنشادهم إياها مما يطرب ويسخر عن الاعتدال وفي معنى هؤلاء الغزاة: فإنهم ينشدون أشعاراً يحرضون بها على الغزو. وفي معنى هذا إنشاد المبارزين للقتال للأشعار تصاعداً عند الزوال وفي معنى هذا أشعار الحداة في طريق مكة كقول قائلهم :

بشرها دليلها وقالوا خذوا ترين الطلح والجبالا

وهذا يحرك الابل والأدعى. إلا أن ذلك التحريك لا يوجب الطرب المخرج عن حد الاعتدال. وأصل الخداء ما أنبأنا به يحيى بن الحسن بن البنا نا أبو جعفر ابن المسلمة نا المخلص نا احمد بن سليمان الطوسي ثنا الزبير بن بكار ثنى إبراهيم ابن المنذر ثنا أبو البحتري وهب عن طلحة المكي عن بعض علمائهم: أن رسول الله ﷺ مال ذات ليلة بطريق مكة إلى حاد مع قوم فسلم عليهم فقال ان حادينا نام فسمعنا حادكم فملت إليكم. فهل تدون انى كان الخداء قالوا لا والله قال إن أباهم مضر خرج إلى بعض رعائه فوجد إبله قد تفرقت فأخذ عصا فضرب بها كف غلامه فعلا الغلام فى الوادى وهو يصبح يا يده يا يده فسمعت الابل ذلك فعطفت عليه فقال مضر لو اشتقت مثل هذا لانتفعت به الابل واجتمعت فاشتقت الخداء.

قال المصنف رحمه الله: وقد كان لرسول الله ﷺ حاد يقال له أمجشة يحدو فتعنت الابل. فقال رسول الله ﷺ يا أمجشة رويدك سوقا بالقوافير وفى حديث سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر ابن الأكوع. ألا تسمعنا من هنياتك وكان عامر رجلا شاعرا أقترل يحدو بالقول يقول.

لا هم لو لا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فالقين سـكينة علينا وثبت الاقدام إذ لا قينا

قال رسول الله ﷺ. من هذا السائق: قالوا. عامر بن الأكوع فقال يرحمه الله .

قال المصنف رحمه الله: وقد رويانا عن الشافعى رضى الله عنه أنه قال أما استماع الخداء ونشيد الاعراب فلا بأس به .

قال المصنف رحمه الله: ومن إنشاد العرب قول أهل المدينة عند قدوم رسول الله ﷺ عليهم.

طـلـع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داعى

ومن هذا الجنس كانوا ينشدون أشعارهم بالمدينة. وربما ضربوا عليه بالدف عند إنشاده. ومنه ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد

ابن جعفر ثنا عبد الله بن احمد ثنا أبي ثنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي ثنا الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها. أن أبا بكر دخل عليها وعندها جارتان فى أيام منى تضربان بدفين ورسول الله ﷺ مسجى عليه بثوبه - فانتهرهما أبو بكر - فكشف رسول الله ﷺ عن وجهه. وقال. دعهن يا أبا بكر فإنها أيام عيد. أخرجاه فى الصحيحين.

قال المصنف رحمه الله: والظاهر من هاتين الجاريتين صغر السن لأن عائشة كانت صغيرة وكان رسول الله ﷺ يسرب إليها الجوارى فيلعن معها. وقد أخبرنا محمد بن ناصر أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو إسحاق البرمكي أنبأنا عبد العزيز ابن جعفر ثنا أبو بكر الخلال أخبرنا منصور بن الوليد ابن جعفر بن محمد حدثهم: قال. قلت لأبى عبد الله احمد بن حنبل حديث الزهري عن عروة عن عائشة عن جوار يغنين - أى شيء هذا السناء. قال. غناء الركب: أتيناكم أتيناكم. قال الخلال وحدثنا احمد بن فرج الحمصى ثنا يحيى بن سعيد ثنا أبو عقيل عن نهبة عن عائشة رضى الله عنها. قالت: كانت عندنا جارية يتيمة من الأنصار فزوجناها رجلا من الأنصار فكنت فيمن أهداها إلى زوجها. فقال رسول الله ﷺ يا عائشة إن الأنصار اتاس فيهم غزل: فما قلت: قالت دعونا بالبركة: قال: أفلا قلت:

أتيناكم	فحيونا نحييكم
ولولا الذهب الأحمر	ر ما حلت بواديكم
ولولا الحبة السمر	لم تسمن عذارىكم

أخبرنا أبو الحصين نا ابن المذهب. نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن احمد ثنا أبى ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن أجلع عن أبى الزبير عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنه: قال قال رسول الله ﷺ لعائشة رضى الله عنها: أهديتم الجارية إلى بيتها. قالت نعم. قال: فهلا بعثتم معها من يغنيهم يقول:

أتيناكم	فحيونا نحييكم
---------	---------------

فإن الأنصار قوم فيهم غزل.

قال المصنف رحمه الله: فقد بان بما ذكرنا ما كانوا يغنون به وليس بما

يطرب ولا كانت دفوفهن على ما يعرف اليوم. ومن ذلك أشعار ينشدها المتزهدون بتطريب وتلحين ترزع القلوب إلى ذكر الآخرة ويسمونهم الزهديات كقول بعضهم :

يا غاديا في غفلة ورائحا إلى متى تستحسن القبايح
وكم إلى كم لا تخاف موقفا يستنطق الله به الجوارحا
يا عجباً منك وأنت مبصر كيف تجنب الطريق الواضحا

فهذا مباح أيضاً وإلى مثله أشار أحمد بن حنبل في الإباحة فيما أنبأنا به أبو عبد العزيز كارس نا المظفر بن الحسن الهمداني نا أبو بكر بن لالي ثنا الفضل بن الفضل الكندي قال سمعت عبدوس يقول سمعت أبا حامد الخفاف يقول لأحمد بن حنبل: يا أبا عبد الله هذه القصائد الرقاق التي في ذكر الجنة والنار أي شيء تقول فيها فقال: مثل أي شيء قلت يقولون:

إذا ما قال لي ربي أما استحييت تعصيني
وتخفى الذنب من خلقي وبالعصيان تأتيني
فقال: أعد علي، فأعدت عليه، فقام ودخل بيته ورد الباب - فسمعت نحيبه من داخل البيت وهو يقول:

إذا ما قال لي ربي أما استحييت تعصيني
وتخفى الذنب من خلقي وبالعصيان تأتيني
ومن الأشعار أشعار تنشدها النواح، يثيرون بها الأحزان والبكاء فينتهي عنها لما في ضمنها.

فأما الأشعار التي ينشدها المخنون المتهيثون للغناء ويصفون فيها المستحسنات والخمر وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال ويثير كامناتها من حب اللهو وهو الغناء المعروف في هذا الزمان مثل قول الشاعر:

ذهبى اللون تحسب من وجتيه النار تقتلح
خوفونى من فضيحتي ليته وافى وأفتضح
وقد أخرجوا لهذه الأغاني الحانا مختلفة كلها تخرج سامعها عن حيز الاعتدال، وتثير حب الهوى، ولهم شيء يسمونه البسيط يزجج القلوب

عن مهل ثم يأتون بالشيد بعده فيجمع القلوب . وقد أضافوا إلى ذلك ضرب القضيبي والإقاع به على وفق الإنشاد والدف بالجلجل ، والشبابة النائية عن الزمر فهذا الغناء المعروف اليوم .

فصل

قال المصنف رحمه الله: وقبل أن نتكلم في إباحته . أو تحريمه ، أو كراهته : نقول . ينبغي للعاقل أن ينصح نفسه وإخوانه . ويحذر تلبيس إبليس في إجراء هذا الغناء مجرى الأقسام المتقدمة التي يطلق عليها اسم الغناء . فلا يحمل الكل محملاً واحداً . فيقول قد أباحه فلان وكرهه فلان . فنبدأ بالكلام في النصيحة للنفس والاخوان فنقول .

معلوم أن طباع الأدميين تتقارب ولا تكاد تتفاوت فإذا ادعى الشاب السليم البدن الصحيح المزاج أن رؤية المستحسنتات لاتزعجه ولا تؤثر عنده ولا تضربه في دينه كذبناه لما نعلم من استواء الطباع- فإن ثبت صدقه عرفنا أن به مرضاً خرج به عن حيز الاعتدال ، فإن تعلل فقال . إنما أنظر إلى هذه المستحسنتات معتبراً فأتعجب من حسن الصنعة في دمج العينين ، ورقة الأنف ونقاء البياض ، قلنا له في أنواع المباحات ما يكفي في العبرة وههنا ميل طبعك يشغلك عن الفكرة ولا يدع لبلوغ شهوتك وجود فكرة . فإن ميل الطبع شاغل عن ذلك ، وكذا من قال ان هذا الغناء المطرب المزعج للطباع المحرك لها إلى العشق وحب الدنيا لا يؤثر عندي ولا يلفت قلبي الى حب الدنيا الموصوفه فيه - فإننا نكذبه لموضع اشتراك الطباع ثم إن كان قلبه بالخوف من السلّه عز وجل غائباً عن الهوى لأحضر هذا المسموع الطبع وان كانت قد طالت غيبته في سفر الخوف ، وأقبح القبيح البهرجة ، ثم كيف تمر البهرجة على من يعلم السر وأخفى . ثم ان كان الأمر كما زعم هذا المتصوف فينبغي أن لا نبيحه إلا لمن هذه صفته والقوم قد أباحوه على الاطلاق للشباب المبتدى . والصبي الجاهل . حتى قال أبو حامد الغزالي . ان التشبيب بوصف الخدود . والأصداغ ، وحسن القد ، والقامة . وسائر أوصاف النساء الصحيح انه لا يحرم .

قال المصنف رحمه الله : فأما من قال اني لا أسمع الغناء للدنيا . وإنما أخذ منه إشارات فهو يخطئ من وجهين . أحدهما أن الطبع يسبق إلى مقصوده قبل أخذ الإشارات فيكون كمن قال اني أنظر إلى هذه المرأة

المستحسنة لا تفكر في الصنعة - والثاني انه يقل فيه وجود شئ يشار به إلى الخالق وقد جل الخالق تبارك وتعالى أن يقال في حقه انه يعيش. ويقع الهميان به. وإنما نصيبنا من معرفته الهيبة والتعظيم فقط وإذا قد انتهت النصيحة فنذكر ما قبل في الغناء.

فصل

أما مذهب أحمد رحمه الله: فانه كان الغناء في زمانه إنشاد قصائد الزهد إلا أنهم لما كانوا يلحنونها اختلفت الرواية عنه. فروى عنه ابنه عبد الله انه قال: الغناء بينت التفاف في القلب، لا يعجبني. وروى عنه اسماعيل بن اسحاق الثقفي: أنه سئل عن استماع القصائد فقال: أكرهه، هو بدعة، ولا يجالسون. وروى عنه أبو الحارث أنه قال: التغيير بدعة، فقل له: أنه يرقق القلب. فقال هو بدعة. وروى عنه يعقوب الهاشمي: التغيير بدعة محدث. وروى عنه يعقوب ابن غياث أكره التغيير وأنه نهى عن استماعه.

قال المصنف: فهذه الروايات كلها دليل على كراهية الغناء، قال أبو بكر الخلال كره أحمد القصائد لما قيل له إنهم يتماجنون ثم روى عنه ما يدل على أنه لا بأس بها قال المروزي. سألت أبا عبد الله عن القصائد. فقال بدعة. فقلت له: إنهم يهجون. فقال لا يبلغ هذا كله.

قال المصنف: وقد روي أن أحمد سمع قولاً عند ابنه صالح فلم ينكر عليه. فقال له صالح يابئ ليس كنت تنكر هذا. فقال. إنما قيل لي انهم يستعملون المنكر فكرهته، فأما هذا فاني لا أكرهه: قال المصنف رحمه الله قلت وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز إباحه اغناء. وإنما أشار إلى ما كان في زمانهما من القصائد الزهديات. وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه أحمد. ويدل على ما قلت أن أحمد بن حنبل سئل عن رجل مات وترك ولداً وجارية مغنية. فاحتاج الصبي إلى بيعها. فقال لا تباع على أنها مغنية فقل له أنها تساوي ثلاثين ألف درهم ولعلها إذا بيعت ساذجة تساوي عشرين ديناراً فقال لا تباع إلا على أنها ساذجة.

قال المصنف: وإنما قال هذا لأن الجارية المغنية لا تغنى بقصائد الزهديات بل بالأشعار المطربة المثيرة للطبع إلى العشق، وهذا دليل على أن الغناء محظور إذ لو لم يكن محظوراً ما أجاز تصويت المال على التيسيم. وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي ﷺ. عندى خمر لا يتام.

فقال أرقمها فلو جاز استصلاحها لما أمره بتضييع أموال اليتامى . وروى
 المرورى عن أحمد بن أحمد بن حنبل أنه قال . كسب المخنث خيث يكسبه بالغناء
 وهذا لأن المخنث لا يغنى بالقصائد الزهدية إنما يغنى بالغزل والنوح . فبان
 من هذه الجملة أن الروایتين عن أحمد فى الكراهة وعدمها تتعلق
 بالزهديات الملحنة ، فأما الغناء المعروف اليوم فمحظور عنده كيف ولو
 علم ما أحدث الناس من الزيادات .

﴿فصل﴾ قال المصنف: وأما مذهب مالك بن أنس رحمه الله فأخبرنا
 محمد ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو اسحاق البرمكى نا
 عبد العزيز ابن جعفر ثنا أبو بكر الخلال وأخبرنا عالياً سعيد بن الحسن
 بن البناء نا أبو نصر محمد ابن محمد الديشى نا أبو بكر محمد بن عمر
 الوراق نا محمد بن السرى ابن عثمان التمار قالأ أخبرنا عبد الله بن
 أحمد عن أبيه عن اسحاق بن عيسى الطباع قال: سألت مالك بن أنس
 عن ما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء . فقال: إنما يفعله الفساق .
 أخبرنا هبة الله بن احمد الحريرى قال: أنبأنا أبو الطيب الطبرى قال: أما
 مالك بن أنس فإنه نهى عن الغناء وعن استماعه . وقال إذا اشترى جارية
 فوجدها مغنية كان له ردها بالعيب وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم
 بن سعد وحده فإنه قد حكى زكريا الساجى أنه كان لا يرى به بأساً .

فصل

وأما مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه . أخبرنا هبة الله بن أحمد
 الحريرى عن أبى الطيب الطبرى . قال كان أبو حنيفة يكره الغناء مع إباحته
 شرب النبيذ ويجعل سماع الغناء من الذنوب قال: وكذلك مذهب سائر أهل
 الكوفة: ابراهيم، والشعبي وحماة، وسفيان الثوري . وغيرهم لا اختلاف
 بينهم فى ذلك . قال ولا يعرف بين أهل البصرة خلاف فى كراهة ذلك والمنع
 منه إلا ما روى عبيد الله بن الحسن العنبرى أنه كان لا يرى به بأساً .

فصل

وأما مذهب الشافعى رحمة الله عليه قال حدثنا إسماعيل بن أحمد نا
 أحمد بن أحمد الخلد نا أبو نعيم الاصفهاني ثنا محمد بن عبد الرحمن
 ثنا أحمد بن محمد بن الحارث ثنا محمد بن ابراهيم بن جواد ثنا الحسن

ابن عبد العزيز الحروي قال سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول خلفت بالعرق شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغيير يشغلون به الناس عن القرآن.

قال المصنف رحمه الله: وقد ذكر أبو منصور الأزهري - المغيرة قوم يغيرون بذكر الله بدعاء وتضرع وقد سموا مايطربون فيه من الشعر في ذكر الله عز وجل تغييراً كأنهم إذا شاهدوها بالألحان طربوا ورقصوا فسموا مغيرة لهذا المعنى. وقال. الزجاج سموا مغيرين لتزهدهم الناس في الفاني من الدنيا وترغيبهم في الآخرة. وحدثنا هبة الله بن أحمد الحريري عن أبي الطيب طاهر ابن عبد الله الطبري قال قال الشافعي الغناء لهو مكروه يشبه الباطل. ومن استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته. قال: وكان الشافعي يكره التعبير. قال الطبري فقد أجمع علماء الأمصار كراهية الغناء والمنع منه وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبري وقد قال رسول الله ﷺ. عليكم بالسواد الأعظم فإنه من شذ شذ في النار. وقال من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية.

قال المصنف قلت: وقد كان رؤساء أصحاب الشافعي رضي الله عنهم ينكرون السماع. وأما قدماءهم فلا يعرف بينهم خلاف وأما أكابر المتأخرين فعلى الإنكار. منهم أبو الطيب الطبري وله في ذم الغناء والمنع كتاب مصنف حدثنا به عنه أبو القاسم الحريري ومنهم القاضي أبو بكر محمد بن مظفر الشامي أثبتنا عبد الوهاب بن المبارك الأنماطي عنه. قال لا يجرز الغناء ولا سماعه ولا الضرب بالقضيب. قال ومن أضاف إلى الشافعي هذا فقد كذب عليه. وقد نص الشافعي في كتاب أدب القضاء. على أن الرجل إذا دام على سماع الغناء ردت شهادته وبطلت عدالته.

قال المصنف رحمه الله قلت: فهذا قول علماء الشافعية وأهل التدين منهم وإنما رخص في ذلك من متأخريهم من قلّ علمه وغلبه هواه. وقال الفقهاء من أصحابنا لا تقبل شهادته الغني والرقاص والله الموفق

فصل

في ذكر الأدلة على كراهية الغناء والنوح والمنع منهما

قال المصنف. وقد استدلل أصحابنا بالقرآن والسنة والمعنى. فاما الاستدلال من القرآن فبثلاث آيات. الآية الأولى قوله عز وجل ﴿ومن

الناس من يشتري لهو الحديث» أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن على قالوا نا أبو محمد الصريفي نأ أبو بكر بن عبدان ثنا عبد الله بن منيع ثنا عبد الله ابن عمر ثنا صفوان بن عيسى قال حميد الخياط أخبرنا عن عمار بن أبي معاوية عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء. قال سألت ابن مسعود عن قول الله عز وجل «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» قال هو والله الغناء أخبرنا عبد الله بن على المقرئ ومحمد بن ناصر الحافظ قالوا نا طراد بن محمد نا أبى بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشى ثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» قال هو الغناء وأنشأه. أخبرنا عبد الله بن محمد الحاكم ويحيى ابن على المدبر قالوا نا أبو الحسين بن النصور نا ابن حياة ثنا البغوى ثنا هذبه ثنا حماد بن سلمة بن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» قال الغناء. أخبرنا ابن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو اسحاق البرمكى نا احمد بن جعفر بن مسلم نا احمد بن محمد بن عبد الخالق نا أبو بكر المروزى نا احمد بن حنبل ثنا عبدة ثنا إسماعيل عن سعيد بن يسار. قال سألت عكرمة عن لهو الحديث قال الغناء. وكذلك قال الحسن وسعيد بن جبير وقتادة وإبراهيم النخعى.

الآية الثانية قوله عز وجل «وأنتم سامدون» أخبرنا عبد الله بن على نا طراد بن محمد نا ابن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشى ثنا عبيد الله ابن عمر ثنا يحيى بن سعد عن سفيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس «وأنتم سامدون» قال: هو الغناء بالخميرية سمع لنا - غنى لنا. وقال مجاهد هو الغناء يقول أهل اليمن: سمع فلان إذا غنى.

الآية الثالثة قوله عز وجل: «واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخیلك». أخبرنا موهوب بن احمد نا ثابت بن بندار نا عمر بن إبراهيم الزهرى نا عبد الله بن إبراهيم بن ماسى ثنا الحسين بن الكميث ثنا محمد بن نعيم بن القاسم الجرمى عن سفيان الثورى عن ليث عن مجاهد: «واستغفر من استطعت منهم بصوتك». قال هو الغناء والمزامير.

أما السنة. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد بن جعفر نا عبد الله ابن أحمد ثنى أبى ثنا الوليد بن مسلم ثنا سعيد بن عبد العزيز عن

سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه . أنه سمع صوت زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه وعكك راحلته عن الطريق . وهو يقول يانافع أسمع فأقول نعم فيمضي حتى قلت لا فوضع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال رأيت رسول الله ﷺ سمع زمارة راع فضع مثل هذا .

قال المصنف رحمه الله: إذا كان هذا فعلهم في حق صوت لا يخرج عن الاعتدال فكيف بغناء أهل الزمان وزمورهم . أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك ابن عبيد الجبار نا الحسين بن محمد النصيبى ثنا إسماعيل بن سعيد ابن سويد ثنا أبو بكر بن الانبارى ثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار ثنا ابن أبي مريم ثنا يحيى بن أيوب عن عبيد الله ابن عمر عن علي ابن زيد عن القاسم عن أبي أمامة قال نهى رسول الله ﷺ عن شراء المغنيات ويبعهن وتعليمهن . وقال ثمنهن حرام . وقرأ فومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين .

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا أبو منصور محمد بن محمد المقرئ نا أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن بشران نا عمر بن احمد بن عبد الرحمن الجمحي ثنا منصور ابن أبي الأسود عن أبي المهلب عن عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة . قال نهى رسول الله ﷺ عن بيع المغنيات وعن التجارة فيهن وعن تعليمهن الغناء . وقال ثمنهن حرام . وقال في هذا أو نحوه . أو وقال شبهه نزلت على فومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله وقال مامن رجل يرفع عقيرة صوته للغناء الا بعث الله له شيطانين يرتد فانه أعنى هذا من ذا الجانب وهذا من ذا الجانب ولا يزالان يضربان بأرجلهما في صدره حتى يكون هو الذي يسكت ، وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : إن الله عز وجل حرم المغنية ويبيعها وثمنها وتعليمها والإستماع إليها ثم قرأ فومن الناس من يشتري لهو الحديث . وروى عبد الرحمن ابن عوف عن النبي ﷺ أنه قال : إنما نهيت عن صوتين أحققين فاجرين صوت عند نغمة وصوت عند مصيبة .

أخبرنا ظفر بن علي نا أبو علي الحسن بن احمد المقتدى نا أبو نعيم الحافظ نا حبيب ابن الحسن بن علي بن الوليد ثنا محمد بن كليب ثنا

خلف بن خليفة عن إبان المكتب عن محمد بن عبد الرحمن عن عطاء بن أبي رباح عن بن عمر قال دخلت مع رسول الله ﷺ فإذا ابنه إبراهيم وجود بنفسه فأخذه رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ففاضت عيناه فقلت يا رسول الله أتبكي وتنهانا عن البكاء فقال لست أنهي عن البكاء إنما نهيت عن صوتين أحمقين فاجرين صوت عند نغمة لعب ولهو ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة ضرب وجه وشق جيوب ورنه شيطان.

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا جدي أبو منصور محمد بن أحمد الخياط نا عبد الملك بن محمد بن بشران ثنا أبو علي أحمد بن الفضل بن خزيمة ثنا محمد بن سويد الطحان ثنا عاصم بن علي ثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير ابن نفير عن مالك بن نعام الثقة عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه . أن النبي ﷺ قال . بعثت بهم الزمار والطليل .

أخبرنا ابن الحصين نا أبو طالب بن عيلان نا أبو بكر الشافعي ثنا عبد الله ابن محمد ابن ناجية ثنا عباد بن يعقوب ثنا موسى بن عمير عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي . قال قال رسول الله ﷺ . بعثت بكسر الزمائر أخبرنا أبو الفتح الكروجي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العروجي قالوا نا الجراحى ثنا المحبوبي ثنا الترمذى ثنا صالح ابن عبد الله ثنا الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا فعلت أمتى خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها اذا اتخذت القيان والمعارف قال الترمذى وحديثنا على بن حجر نا محمد بن يزيد عن المستلم بن سعيد عن رميح الجذامى عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا اتخذ الفئى دولا ، والأمانة مغنما ، والزكاة مغرمأ ، وتعلم لغير الدين ، وأطاع الرجل امرأته وعق أمه ، وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الأصوات فى المساجد ، وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم ، وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمعارف ، وشربت الخمر ، ولعن آخر هذه الامة أولها . فليرتقبوا عند ذلك ريحا حمراء وزلزلة وخسفاً ومسحاً وقذفاً وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع . وقد روى عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ أنه قال . يكون فى أمتى حسف وقذف ومسح . قيل يا رسول الله متى . قال . إذا ظهرت

المعارف والقينات واستحلت الخمر. أبنانا أبو الحسن سعد الخير بن محمد الانصارى فى كتاب السنن لابن ماجه قال نا أبو العباس أحمد بن محمد الاسد ابادى نا أبو منصور المومى نا أبو طلحة القاسم بن المنذر نا أبو الحسن بن ابراهيم القطان ثنا محمد بن يزيد بن ماجه ثنا الحسين بن أبى الربيع الجرجاني ثنا عبد الرزاق أخبرنى يحيى بن العلاء أنه سمع مكحولاً يقول أنه سمع يزيد بن عبد الله يقول أنه سمع صفوان بن أمية قال كنا مع رسول الله ﷺ فجاء عمرو بن قره فقال يا رسول الله: أن الله عز وجل قد كتب على الشفوة فما أرانى أرزق إلا من دفى بكفى فأذن لى فى الغناء فى غير فاحشة. فقال له رسول الله ﷺ لا آذن لك ولاكرامة ولا نعمة عين. كذبت ياعدو الله لقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله. ولو كنت تقدمت اليك لفعلت بك وفعلت. قم عنى وتب إلى الله عز وجل. أما انك لو قلت بعد المقدمة اليك ضربتك ضرباً وبجيعاً. وحلقت رأسك مثله ونفيتك من أهلك. وأحللت سلبك نهبه لفتيان المدينة. فقام عمرو وبه من الشر والخزى ما لا يعلمه إلا الله عز وجل. فلما ولى قال رسول الله ﷺ « هؤلاء العصاة من مات منهم بغير توبة حشرة الله عز وجل عريان لا يستر بهدمة كلما قام صرع ».

وأما الآثار فقال ابن مسعود: الغناء يثبت التفاق فى القلب كما ينب الماء البقل وقال. اذا ركب الرجل الدابة ولم يسم ردفه الشيطان. وقال: تغنه فان لم يحسن. قال له: تحنه.

ومر ابن عمر رضى الله عنه بقوم محرمين وفيهم رجل يتغنى. قال ألا لا سمع الله لكم. ومر بجارية صغيرة تغنى فقال: لو ترك الشيطان أحدا لترك هذه. وسأل رجل القاسم بن محمد عن الغناء فقال أنهاك عنه وأكرهه لك. قال: أحرام هو؟ قال: انظر يا ابن أخى إذا ميز الله الحق من الباطل ففى أيهما يجعل الغناء. وعن الشعبي. قال: لعن المغنى والمغنى له. أخبرنا عبد الله بن على المقرئ ومحمد بن ناصر قال نا طراد بن محمد نا أبو الحسين بن بشران نا أبو على بن صفوان ثنا أبو بكر القرشى ثنى الحسين ابن عبد الرحمن ثنى عبد الله بن الوهاب قال أخبرنى أبو حفص عمر بن عبيد الله الأرموى. قال. كتب عمر بن عبد العزيز الى

مؤدب ولده ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي التي بدؤها من الشيطان وعاقبتها مسخط الرحمن عز وجل . فانه بلغنى عن الثقات من حملة العلم أن حضور المعارف واستماع الأغاني واللهج بها ينبت التفاق في القلب كما ينبت الماء العشب . ولعمري لتوقى ذلك بترك حضور تلك المواطن أيسر على ذى اللهن من الثبوت على التفاق فى قلبه . وقال فضيل بن عياض . الغناء رقية الزنا . وقال الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب . وقال يزيد بن الوليد يابنى أمية إياكم والغناء فإنه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وأنه لينوب عن الخمر ويفعل مايفعل السكر . فان كنتم لابد قاعلين فجنبوه النساء ، فان الغناء داعية الزنا .

قال المصنف رحمه الله قلت: وكم قد فنت الأصوات بالغناء من عابد وزاهد وقد ذكرنا جملة من أخبرهم فى كتابنا المسمى بدم الهوى . أخبرنا محمد بن ناصر نا ثابت ابن بندار نا أبو الحسين محمد بن عبد الواحد بن رزمه أبو سعيد الحسن بن عبد الله السيرافى ثنى محمد بن يحيى عن معن ابن عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه . قال: كان سليمان بن عبد الملك فى بادية له . فمسر ليلة على ظهر مطح ثم تفرق عنه جلساؤه: فدعا بوضوء فجاءت به جارية له فبينما هى تصب عليه إذ استمدها بيده ، وأشار إليها فاذا هى ساهية مصغية بسمعها مائلة بجسدها كله إلى صوت غناء تسمعه فى ناحية العسكر . فأمرها فتنحت واستمع هو الصوت . فاذا صوت رجل يغنى فأنصت له حتى فهم مايفنى به من الشعر . ثم دعا جارية من جواريه غيرها فتوضأ فلما أصبح أذن للناس إذناً عاماً . فلما أخذوا مجالسهم أجرى ذكر الغناء ومن كان يسمعه ولين فيه حتى ظن القوم أنه يشتهيها فأفاضوا فى التليين والتحليل والتسهيل . فقال: هل بقى أحد يسمع منه . فقام رجل من القوم فقال . ياأمير المؤمنين عندى رجلان من أهل ايلة حاذقان ، قال . وأين منزلك من العسكر فأومى إلى الناحية التى كان الغناء منها . فقال سليمان بيعث إليهما فوجد الرسول أحدهما فأقبل به حتى أدخله على سليمان ، فقال له ، ما إسمك؟ قال ، سمير ، فسأله عن الغناء . كيف هو فيه فقال: حاذق محكم . قال ومتى عهدك به . قال . فى ليلتى هذه الماضية . قال . وفى أى نواحى العسكر كنت فذكر له الناحية التى سمع منها الصوت . قال . فما غنيت فذكر الشعر الذى سمعه

سليمان. فأقبل سليمان فقال هدر الجمل فضبعت الناقة وهب التيس فشكرت الشاه. وهذل الحمام فزافت الحمامة. وغنى الرجل قطربت المرأة. ثم أمر به فخصى. وسأل عن الغناء أين أصله وأكثر ما يكون. قالوا: بالمدينة وهو فى المخنثين وهم الخلاق به والاثمة فيه فكتب الى عامله على المدينة وهو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم: أن أخصى من قبلك من المخنثين المغنين.

قال المصنف رحمه الله: وأما المعنى فقد بينا أن الغناء يخرج الانسان عن الاعتدال ويغير العقل. وبينان هذا أن الانسان اذا طرب فعل ما يستبقحه فى حال صحته من غيره من تحريك رأسه، وتصفيق يديه، ودق الأرض برجليه. إلى غير ذلك مما فعله أصحاب العقول السخيفة، والغناء يوجب ذلك بل يقارب فعله فعل الحمر فى تغطية العقل. فينبغى أن يقع المنع منه. أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز ابن على الأزجى نا ابن جهضم ثنا يحيى ابن المؤمل ثنا أبو بكر السفاف ثنا أبو سعيد الخزاز. قال ذكر عند محمد ابن منصور أصحاب القصائد فقال: هؤلاء الفرارون من الله عز وجل لو ناصحوا الله ورسوله وصدقوه لأفادهم فى سرائرهم ما يشغلهم عن كثرة التلاقى. أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبى الحسين بن يوسف نا محمد بن على العبادى. قال قال أبو عبد الله بن بطة العكبرى. سألتى سائل عن استماع الغناء فنهته عن ذلك وأعلمته أنه مما أنكرته العلماء واستحسنه السفهاء وإنما تفعله طائفة سموا بالصوفية وسماهم المحققون الجبرية أهل همم دنيئة وشرايع بدعية يظهرون الزهد وكل أسبابهم ظلمة. يدعون الشوق والمحبة بإسقاط الخوف والرجاء. يسمعون من الأحداث والنساء ويطربون ويصعقون ويتعاشون ويتموتون ويزعمون أن ذلك من شدة حبههم لربهم وشوقهم اليه تعالى الله عما يقوله الجاهلون علواً كبيراً.

فصل فى ذكر الشبه التى تعلق بها من اجاز سماع الغناء

فمنها حديث عائشة رضى الله عنها أن الجاريتين كانتا تضربان عندها بدين وفى بعض الفاظه دخل على أبو بكر وعندى جاريتان من جوارى الأنصار تغنيان بما تقاولت به الأنصار يوم بعثت. فقال أبو بكر: أمزور الشيطان فى بيت رسول الله ﷺ ؟ فقال رسول الله: دعهما يا أبا بكر

إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا. وقد سبق ذكر الحديث: ومنها حديث عائشة رضي الله عنها أنها رقت امرأة إلى رجل من الأنصار. فقال النبي ﷺ يا عائشة ما كان معهم من اللهو. فإن الأنصار يعجبهم اللهو - وقد سبق ومنها حديث فضالة ابن عبيد عن النبي ﷺ أنه قال: الله أشد اذنأ إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قيته. قال ابن طاهر: وجه الحجة أنه أثبت تحليل استماع الغناء إذ لا يجوز أن يقاس على محرم ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: ما أذن الله عز وجل لشئ ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن ومنها حديث حاطب عن النبي ﷺ أنه قال: فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف.

والجواب. أما حديثا عائشة رضي الله عنها فقد سبق الكلام عليهما وبيننا أنهم كانوا ينشدون الشعر وسمى بذلك غناء لنوع ثبت في الانشاد وترجيح ومثل ذلك لا يخرج الطباع عن الاعتدال وكيف يحتج بذلك الواقع في الزمان السليم عند قلوب صافية على هذه الأصوات المطربة الواقعة في زمان كدر عند نفوس قد تملكها الهوى ما هذا الامغالطة للفهم أو ليس قد صرح في الحديث عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت. لو رأى رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن المساجد، وأما ينبغي للمفتي أن يزن الأحوال كما ينبغي للطبيب أن يزن الزمان والسن والبلد ثم يصف على مقدار ذلك وأين الغناء بما تقاولت به الأنصار يوم بعث من غناء أمر د مستحسن بالآلات مستطابة وصناعة تجذب إليها النفس وغزليات يذكر فيها الغزال والغزالة والحال والخد والقدر والاعتدال فهل يشب هناك طبع هيهات بل يتزعج شوقاً إلى المستلذ ولا يدعى أنه لا يجد ذلك إلا كاذب أو خارج عن حد الآدمية ومن ادعى أخذ الاشارة من ذلك إلى الخالق فقد استعمل في حقه ما لا يليق به على أن الطبع يسبقه إلى ما يجد من الهوى وقد أجاب أبو الطيب الطبري عن هذا الحديث بجواب آخر. فأخبرنا أبو القاسم الحريري عنه أنه قال. هذا الحديث حجتنا لأن أبا بكر سمي ذلك مزموراً الشيطان ولم ينكر النبي ﷺ على أبي بكر قوله وإنما منعه من التغليظ في الانتكار لحسن رفته لاسيما في يوم العيد. وقد كانت عائشة رضي الله عنها صغيرة في ذلك الوقت ولم ينقل عنها بعد بلوغها وتحصيلها إلا ذم الغناء. وقد كان ابن أخيها القاسم بن محمد يذم الغناء

ويمع من سماعه وقد أخذ العلم عنها.

قال المصنف رحمه الله: وأما الكهو المذكور فى الحديث الآخر فليس بصريح فى الغناء فيجوز أن يكون إنشاد الشعر أو غيره. وأما التشبيه بالاستماع إلى القينة فلا يمتنع أن يكون المشبه حراماً. فإن الإنسان لو قال وجدت للعسل لذة أكثر من لذة الخمر كان كلاماً صحيحاً وإنما وقع التشبيه بالأصغاء فى الحالتين فيكون أحدهما حلالاً أو حراماً لا يمنع من التشبيه. وقد قال عليه الصلاة والسلام أنكم لترون ربكم كما ترون القمر فشبه أيضاً الرؤية بليّضاح الرؤية وإن كان وقع الفرق بأن القمر فى جهة يحيط به نظر الناظر والحق منزّه عن ذلك والفقهاء يقولون فى ماء الوضوء لا تنتشف الأعضاء منه لآئه أثر عبادة فلا يسن مسحه كدم الشهيد. فقد جمعوا بينهما من جهة اتفاقهما فى كونهما عبادة. وإن افرقاً فى الطهارة والنجاسة. واستدلال ابن طاهر بأن القياس لا يكون إلا على مباح فقه الصوفية لأعلم الفقهاء. وأما قوله له يتغنى بالقرآن فقد فسرهُ سفيان بن عيينة فقال معناه يستغنى به وفسره الشافعى فقال. معناه يتحزن به ويترنم وقال غيرهما يجعله مكان غناء الركبان إذا ساروا. وأما الضرب بالدف فقد كان جماعة من التابعين يكسرون الدفوف وماكانت هكذا - فكيف لو رأوا هذه - وكان الحسن البصرى يقول ليس الدف من سنة المرسلين فى شئ. وقال أبو عبيد القاسم بن سلام من ذهب به إلى الصوفية فهو خطأ فى التأويل على رسول الله ﷺ. وإنما معناه عندنا إعلان النكاح واضطراب الصوت والذكر فى الناس.

قال المصنف رحمه الله قلت: ولو حمل على الدف حقيقة على أنه قد قال أحمد ابن حنبل أرجو أن لا يكون بالدف بأس فى العرس ونحوه وأكره الطبل. أخبرنا عبد الله بن على المقرئ نا نصر بن أحمد بن النظر نا أبو محمد عبد الله بن عبيد الله المؤدب ثنا الحسين بن اسماعيل المحاملى ثنا عبيد الله بن جرير بن جبلة ثنا عمر بن مروق ثنا زهير عن أبى اسحق عن عامر بن سعد البجلي قال طلبت ثابت ابن سعد وكان يدرى فوجدته فى عرس له قال وإذا جوار يغنين ويضربن بالدفوف فقلت ألا تنهى عن هذا قال لا أن رسول الله ﷺ رخص لنا فى هذا أخبرنا عبد الله بن على نا جدى أبو منصور محمد ابن أحمد الحياط نا عبد الملك بن بشران

ثنا أبو علي أحمد ابن الفضل بن خزيمة ثنا أحمد بن القاسم الطائي ثنا ابن سبهم ثنا عيسى بن يونس عن خالد بن الياس عن ربيعة ابن أبي عبد الرحمن عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ اظهروا النكاح واضربوا عليه بالغريرال يعنى الدف .

قال المصنف رحمه الله: وكل ما احتجوا به لايجوز أن يستدل به على جواز هذا الغناء المعروف المؤثر فى الطباع، وقد احتج لهم أقوام مفتونون بحب التصوف بما لا حجة فيه فمنهم أبو نعيم الأصفهاني فانه قال كان البراء بن مالك يميل إلى السماع ويستلذ بالترنم.

قال المصنف رحمه الله: وإنما ذكر أبو نعيم هذا عن البراء لانه روى عنه أنه استلقى يوما فترنم فانظر الى هذا الاحتجاج البارد فان الانسان لا يخلو من أن يترنم فأين الترنم من السماع للغناء المطرب. وقد استدل لهم محمد بن طاهر بأشياء لولا أن يعثر على مثلها جاهل فيغتر لم يصلح ذكرها لانها ليست بشئ فمنها أنه قال فى كتابه باب الاقتراح على القوال والسنة فيه. فجعل الاقتراح على القوال سنة واستدل بما روى عمرو بن الشريد عن أبيه. قال، استشدنى رسول الله ﷺ من شعر أمية فأخذ يقول هى هى حتى أنشدته مائة قافيه، وقال ابن طاهر باب الدليل على استماع الغزل. قال العجاج سألت أبا هريرة رضى الله عنه طاف الخيالات فهاجا سقما. فقال أبو هريرة رضى الله عنه كان ينشد مثل هذا بين يدى رسول الله ﷺ .

قال المصنف رحمه الله: فانظر إلى احتجاج ابن طاهر ما اعجبه كيف يحتج على جواز الغناء بانشاد الشعر ومماثلة الاكمل من قال. يجوز أن يضرب بالكف على ظهر العود فجاز أن يضرب بأوتاره أو قال. يجوز أن يعصر العنب ويشرب منه فى يومه فجاز أن يشرب منه بعد أيام، وقد نسى أن إنشاد الشعر لا يطرب كما يطرب الغناء. وقد أنشأنا أبو زرعة بن محمد بن طاهر عن أبيه، قال أخبرنا أبو محمد التميمي قال، سألت الشريف أبا علي بن أبي موسى الهاشمي عن السماع فقال. ما أدري ما أقول فيه غير اني حضرت ذات يوم شيخنا أبا الحسن عبد العزيز بن الحارث التميمي ستة سبعين وثلاثمائة فى دعوة عملها لأصحابه حضرها أبو بكر الأبهري شيخ المالكيين وأبو القاسم الداركي شيخ الشافعيين وأبو الحسن طاهر بن الحسين شيخ أصحاب الحديث وأبو الحسين ابن سمعون

شيخ الوعاظ والزهاد وأبو عبد الله بن مجاهد شيخ المتكلمين وصاحبه أبو بكر بن الباقلاني في دار شيخنا أبي الحسن التميمي شيخ الحنابلة. فقال: أبو على لو سقط السقف عليهم لم يبق بالعراق من يفتي في حادثة بسنة. ومعهم أبو عبد الله غلام وكان يقرأ القرآن بصوت حسن فقيل له قل شيئاً فقال: وهم يسمعون.

خطت أنا ملها في بطن قرطاس

رسالة بعبير لا بأنفاس

أن زر فديتك قف لى غير محتشم

فان حيك لى قد شاع لى الناس

فكان قولى لمن أدى رسالتها

قف لى لأمشى على العينين والرأس

قال أبو على فبعد ما رأيت هذا لا يمكننى أن أفتى في هذه المسألة بحظر ولا إباحة.

قال المصنف رحمه الله: وهذه الحكاية ان صدق فيها محمد بن طاهر فان شيخنا ابن ناصر الحافظ كان يقول ليس محمد بن طاهر بثقة حملت هذه الآيات على انه أنشدها لا أنه غنى بها بقضيب ومخدة اذ لو كان كذلك لذكره ثم فيها كلام مجمل قوله لا يمكننى أن أقول فيها بحظر ولا إباحة لأنه ان كان مقلداً لهم فينبغى أن يفتى بالإباحة وان كان ينظر في الدليل فيلزمه مع حضورهم أن يفتى بالحظر ثم بتقدير صحتها أفلا يكون اتباع المذهب أولى من اتباع أرباب المذاهب. وقد ذكرنا عن أبى حنيفة ومالك والشافعي وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين ما يكتفى في هذا وشيئنا ذلك بالأدلة. وقال ابن طاهر في كتابه: باب إكرامهم للقوال وإفرادهم الموضع له - واحتج بأن النبى ﷺ رمى بردة كانت عليه إلى كعب بن زهير لما أنشده بانت سعاد. وإنما ذكرت هذا ليعرف قدر فقه هذا الرجل واستنباطه وإلا فالزمان أشرف من أن يضيع بمثل هذا التخليط. وأنبأنا أبو زرعة عن أبيه محمد بن طاهر نا أبو سعيد اسماعيل بن محمد الحجاجي ثنا أبو محمد عبد الله بن أحمد المقرئ ثنا أبى ثنا على ابن أحمد ثنا محمد بن العباس بن بلال قال سمعت سعيد بن محمد قال حدثني

ابراهيم بن عبد الله وكان الناس يتبركون به قال حدثنا المزني قال مرنا مع الشافعي وابراهيم بن اسماعيل على دار قوم وجارية تغنيهم .

خليلي مابال المطايا كأننا نراها على الأعقاب بالقوم تنكص فقال الشافعي . ميلوا بنا نسمع ، فلما فرغت قال الشافعي لابراهيم : أيطربك هذا . قال لا . قال . فما لك حس .

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا محال على الشافعي رضى الله عنه وفي الرواية مجهولون وابن طاهر لا يوثق به وقد كان الشافعي أجل من هذا كله . ويدل على صحة ما ذكرناه ما أخبرنا به أبو القاسم الحريري عن أبي الطيب الطبري . قال : أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرم فإن أصحاب الشافعي قالوا . لا يجوز سواء كانت حرة أو مملوكة قال وقال الشافعي . وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته . ثم غلط القول فيه فقال وهو حيائه .

قال المصنف رحمه الله : وإنما جعل صاحبها سفيها فاسقا لأنه دعا الناس إلى الباطل ومن دعا إلى الباطل كان سفيها فاسقا .

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد أخبرنا محمد بن القاسم البغدادى عن أبي محمد التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمى . قال : اشترى سعد بن عبد الله الدمشقي جارية قوالة للفقراء وكانت تقول لهم القصائد .

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد ذكر أبو طالب المكي في كتابه قال أدركنا مروان القاضى وله جوار يسمى التلحين قد أعدهن للصوفية . قال : وكانت لعطاء جارتان تلحنان وكان اخوانه يسمعون التلحين منهما .

قال المصنف رحمه الله قلت : أما سعد الدمشقي فرجل جاهل ، والحكاية عن عطاء محال وكذب ، وإن صحت الحكاية عن مروان فهو فاسق والدليل على ما قلنا ما ذكرنا عن الشافعي رضى الله عنه وهؤلاء القوم جهلوا العلم فمالوا إلى الهوى . وقد أنبأنا زاهر بن طاهر قال : أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قالوا أنبأنا الحاكم أبو عبد الله النيسابوري . قال أكثر ما التقيت أنا وفارس بن عيسى الصوفى فى دار أبى بكر الأبرسمى للسماع من مزاراة رحمها الله فانها كانت من مستورات القوالات .

قال المصنف : قلت . وهذا أقبح شئ من مثل الحاكم كيف خفى عليه

أنه لا يحل له أن يسمع من امرأة ليست بمحرم ثم يذكر هذا في كتاب تاريخ نيسابور وهو كتاب علم من غير تحاش عن ذكر مثله لقد كفاه هذا قد حافى عدالته .

قال المصنف رحمه الله: فان قيل ماتقول فيما أخبركم به اسماعيل بن احمد السمرقندى نا عمر بن عبد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن احمد نا حنبل بن اسحاق ثنا هرون بن معروف ثنا جرير عن مغيرة قال كان عون بن عبد الله يقصّ فاذا فرغ أمر جارية له تقصص وتطرب . قال المغيرة . فأرسلت اليه أو أردت أن ارسل اليه انك من أهل بيت صدق وأن الله عز وجل لم يبعث نبيه ﷺ بالحق . وان صنيك هذا صنيع أحقق . فالجواب أنا لا يظن بعون أنه أمر الجارية أن تقصص على الرجال بل أحب أن يسمعها منفردا وهى ملكه . فقال له مغيرة الفقيه هذا القول وكره أن تطرب الجارية له فما ظنك بمن يسمعهن الرجال ويرقصهن ويطربهن: وقد ذكر أبو طالب المكي أن عبد الله بن جعفر - كان يسمع الغناء .

قال المصنف رحمه الله: وإنما كان يسمع إنشاد جواريه وقد أردف ابن طاهر الحكاية التى ذكرها عن الشافعى وقد ذكرناها آنفا بحكاية عن احمد بن حنبل رواها من طريق عبد الرحمن السلمى قال حدثنا الحسين بن احمد قال سمعت أبا العباس الفرغانى يقول سمعت صالح بن احمد بن حنبل يقول: كنت أحب السماع وكان أبى احمد يكره ذلك فوعدت ليلة ابن الخبازة فمكث عندى إلى أن علمت أن أبى قد نام وأخذ يغنى فسمعت حس أبى فوق السطح فصعدت فرأيت أبى فوق السطح يسمع وذيله تحت أبطه يتخطر على السطح كأنه يرقص .

قال المصنف رحمه الله: هذه الحكاية قد بلغتنا من طرق ففى بعض الطرق عن صالح قال . كنت أدعو ابن الخبازة القصاصدى وكان يقول ويلحن وكان أبى فى الزقاق يذهب ويجى ويسمع اليه وكان بيننا وبينه باب وكان يقف من وراء الباب يستمع وقد أخبرنا بها أبو منصور القزاز نا أبو بكر احمد بن على بن ثابت نا احمد بن على بن الحسين النورى نا يوسف بن عمر القواس قال سمعت أبا بكر بن مالك القطيعى يحكى أظنه عن عبد الله بن احمد قال كنت أدعو ابن الخبازة القصاصدى وكان يقول ويلحن وكان أبى ينهانى عن التغنى فكنت إذا كان ابن الخبازة عندى

أكتمه عن أبي ثلثا يسمع فكأن ذات ليلة عندى وكان يغنى فعرضت لأبى
عندنا حاجة وكنا فى رقاق فجاء فسمعه يغنى فسمع فوقع فى سمعه شئ
من قوله فخرجت لأنظر فإذا بأبى ذاهبا وجائيا فرددت الباب فدخلت
فلما كان من الغد. قال لى: يا بنى إذا كان هذا: نعم. . الكلام أو
معناه.

قال المصنف رحمه الله: وهذا ابن الخبارة كان ينشد القصائد الزهديات
التي فيها ذكر الآخرة. ولذلك استمع اليه احمد، وقول من قال يتزعج
فإن الإنسان قد يزعه الطرب فيميل يميناً وشمالاً. وأما رواية ابن طاهر
التي فيها فرأيت وذيله تحت أبطه يتبخر على السطح كأنه يرقص فإنما هو
من تغيير الرواة وتغييرهم لا يظنون المعنى تصحيحاً لمذهبهم فى الرقص.
وقد ذكرنا القدح فى السلمى وفى ابن طاهر الراوي لهذه اللفظات. وقد
احتج لهم أبو طالب المكي على جواز السماع بمنامات وقسم السماع إلى
أنواع وهو تقسيم صوفى لأصل له. وقد ذكرنا أن من ادعى أنه يسمع
الغناء ولا يؤثر عنده تحريك النفس إلى الهوى فهو كاذب. وقد أخبرنا أبو
القاسم الحريرى عن أبى طالب الطبرى قال قال بعضهم. انا لا نسمع
الغناء بالطبع الذى يشترك فيه الخاص والعام: قال وهذا تجاهل من عظيم
لأمرين. أحدهما أنه يلزمه على هذا أن يستريح العود والطنبور وسائر
الملاهى لأنه يسمعه بالطبع الذى لا يشاركه فيه أحد من الناس فإن لم
يستبح ذلك فقد نقض قوله وإن استباح فقد فسق. والثانى أن هذا المدعى
لا يخلو من أن يدعى أنه فاروق طبع البشر وصار بمنزلة الملائكة. فإن قال
هذا فقد تخرص على طبعه وعلم كل عاقل كذبه إذا رجع إلى نفسه
ووجب أن لا يكون مجاهداً لنفسه ولا مخالفاً لهواه ولا يكون له ثواب على
ترك اللذات والشهوات. وهذا لا يقوله عاقل وإن قال أنا على طبع البشر
المجبول على الهوى والشهوة: قلنا له: فكيف تسمع الغناء المطرب بغير
طبعك، أو تطرب لسماعه لغير ما غرس فى نفسك.

أخبرنا ابن ناصر نا احمد بن على بن خلف ثنا أبو عبد الرحمن
السلمى قال: سمعت أبا القاسم الدمشقى يقول: سئل أبو على الرودبارى
عمن سمع الملاهى ويقول هى لى حلال لائى قد وصلت إلى درجة
لاتؤثر فى اختلاف الاحوال فقال نعم. قد وصل لعمرى ولكن الى سقر.

قال المصنف رحمه الله: فإن قيل قد بلغنا عن جماعة أنهم سمعوا من المشد شيئاً فأخذوه على مقصودهم فانتفعوا به. قلنا. لا ينكر أن يسمع الإنسان بيتاً من الشعر أو حكمة فيأخذها إشارة فتزججه بمعناها لالان الصوت مطرب كما سمع بعض المريدين صوت مغنية تقول.

كل يوم تـلـكـون غير هذا بك أجمل

فصاح ومات فهذا لم يقصد سماع المرأة ولم يلتفت إلى التلحين. وإنما قتله المعنى ثم ليس سماع كلمة أو بيت لم يقصد سماعه كالاستعداد لسماع الآيات المذكورة الكثيرة المطربة مع انضمام الضرب بالقصيب والتصفيق إلى غير ذلك ثم إن ذلك السامع لم يقصد السماع. ولو سألنا هل يجوز لى أن أقصد سماع ذلك منعناه

قال المصنف رحمه الله: وقد احتج لهم أبو حامد الطوسي بأشياء نزل فيها عن رتبته عن الفهم مجموعها أنه قال: ما يدل على تحريم السماع نص ولا قياس وجواب هذا ما قد أسلفناه وقال: لاوجه لتحريم سماع صوت طيب فإذا كان موزوناً فلا يحرم أيضاً وإذا لم يحرم الأحاد فلا يحرم المجموع. فإن أفراد المباحثات إذا اجتمعت كان المجموع مباحاً قال: ولكن ينظر فيما يفهم من ذلك فإن كان فيه شئ محظور حرم نشره ونظمه، وحرم التصويت به.

قال المصنف رحمه الله قلت: وإنى لأتعجب من مثل هذا الكلام فإن الوتر بمفرده أو العود وحده من غير وتر لو ضرب لم يحرم ولم يطرب فإذا اجتمعا وضرب بهما على وجه مخصوص حرم وأزعج، وكذلك ماء العنب جاتز شربه وإذا حدثت فيه شدة مطربة حرم.

وكذلك هذا المجموع يوجب طرباً يخرج عن الاعتدال فيمنع منه لذلك. وقال ابن عقيل: الأصوات على ثلاثة أضرب محررم ومكروه ومباح. فالمحرم الزمر والنأى والسرنا والطنبور والمعزقة والرباب وما مثلها، نص الإمام أحمد بن حنبل على تحريم ذلك. ويلحق به الجرافة والجنك لأن هذه تطرب فتخرج عن حد الاعتدال وتفعل فى طباع الغالب من الناس مايفعله المسكر، وسواء استعمل على حزن يهيجه أو سرور. لأن النبى ﷺ نهى عن صوتين أحمقين صوت عند نغمة وصوت عند

مصيبة. والمكروه القضيبي لكنه ليس بمطرب في نفسه وإنما يطرب بما يتبعه وهو تابع للقول. والقول مكروه، ومن أصحابنا من يحرم القضيبي كما يحرم الآت اللهو فيكون فيه وجهان كالقول نفسه والمباح الدف وقد ذكرنا عن أحمد أنه قال أرجو أن لا يكون بالدف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل. وقد قال أبو حامد: من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقائه فالسمع في حقه مؤكد لعشقه.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذا قبيح أن يقال عن الله عز وجل يعشق وقد بينا فيما تقدم خطأ هذا القول ثم أي توكيد لعشقه في قول المغني:

ذهبي اللون تحسب من وجتيه النار تقتدح

قال المصنف رحمه الله قلت: وسمع ابن عقيل بعض الصوفية يقول: أن مشايخ هذه الطائفة كلما وقفت طباعهم حذاها الحادي إلى الله بالأنشيد فقال ابن عقيل: لأكرامة لهذا القائل إنما تحدى القلوب بوعد الله في القرآن ووعدته وسنة الرسول ﷺ لأن الله سبحانه وتعالى قال: ﴿وَإِذَا نَلِيتَ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِم زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ وما قال: وإذا أنشدت عليه القصائد طربت. فإما تحريك الطباع بالأحان فقاطع عن الله والشعر يتضمن صفة المخلوق والمعشوق مما يتعدد عنه قفته. ومن سولت له نفسه التقاط العبر من محاسن البشر وحسن الصوت فمفتون، بل ينبغي النظر إلى المحال التي أحالنا عليها الإبل والخيول والرياح ونحو ذلك، فإنها منظورات لا تهيج طبعا بل تورث استعظاما للفاعل. وإنما خدعكم الشيطان فصرتم عبيد شهواتكم، ولم تقفوا حتى قلتم هذه الحقيقة. وأنتم رنادقة في رى عباد، شرهين في رى رهاد مشبهةج تعتقدون أن الله عز وجل ويعشق ويهيم فيه. ويؤلف ويؤنس به، وبشئ التوهم لأن الله عز وجل خلق اللذات مشاكلة لأن أصولها مشاكلة فهي تتوأنس وتتألم بأصولها العنصرية وتراكيبها المثلية في الأشكال الحديثة. فمن ههنا جاء التلاوم والميل وعشق بعضهم بعضا، وعلى قدر التقارب في الصورة يتأكد الأئس. والواحد منا يأنس بالماء لأن فيه ماء وهو بالنبات آئس لقربه من الحيوانية بالقوة النماية وهو بالحيوان آئس لمشاركته في أخص النوع به أو أقربه إليه فأين المشاركة للمخلوق حتى يحصل الميل إليه والعشق والشوق. وما لدى بين الطين والماء وبين خالق السماء من المناسبة وإنما

هؤلاء يصورون الباري سبحانه وتعالى صورة تثبت في القلوب، وما ذاك الله عز وجل ذاك ضم شكله الطبع والشيطان وليس لله وصف تميل إليه الطباع ولا تشتاق إليه الأنفس وإنما مباينة الالهيه للمحدث أوجبت في الأنفس هبة وحشمة فما يدعيه عشاق الصوفية لله في محبة الله إنما هو وهم اعترض. وصورة شكلت في نفوس فحجبت عن عبادة القديم فتجدد بتلك الصورة أنس فاذا غابت بحكم ما يقتضيه العقل أقلقهم الشوق اليها فنالهم من الوجد وتحرك الط والهيمنان ما ينال الهائم في العشق فنعوذ بالله من الهواجس الرديئة والعوارض الطبيعية التي يجب بحكم الشرع محوها عن القلوب كما يجب كسر الأصنام.

فصل

قال المصنف رحمه الله: وقد كان جماعة من قدماء الصوفية ينكرون على المبتدئ السماع لعلهم بما يثير من قلبه. أخبرنا عمر بن ظفر المقرئ نا جعفر بن احمد نا عبد العزيز بن علي الأرجى ثنا بن جهمضم ثنى أبو عبدالله المقرئ ثنا عبدالله ابن صالح قال قال لى جنيد: إذا رأيت المريد يسمع السماع فاعلم أن فيه بقايا من اللعب. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد ابن أبى صادق نا أبو عبد الله بن باكويه قال سمعت احمد بن محمد البردعى يقول سمعت أبا الحسين النورى يقول لبعض أصحابه: إذا رأيت المرید يسمع القصائد ويميل إلى الرفاهية فلا ترج خيره.

قال المصنف رحمه الله: هذا قول مشايخ القوم وإنما ترخص المتأخرون حب اللهو فتعدى شرهم من وجهين. أحدهما سوء ظن العوام بقدماهم لأنهم يظنون أن الكل كانوا هكذا. والثانى: أنهم جروا العوام على اللعب فليس للعامى حجة في لعبه إلا أن يقول فلان يفعل كذا و يفعل كذا.

فصل

قال المصنف رحمه الله: وقد نشب السماع بقلوب خلق منهم فآثروه على قراءة القرآن ورقت قلوبهم عنه بما لا ترق عند القرآن وماذاك إلا لتمكن هوى باطن تمكن منه وغلبة طبع وهم يظنون غير هذا. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا عبد الكريم بن هوزان وأبنا عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبى وقال سمعت أبا حاتم محمد بن احمد بن

يحيى السجستاني قال سمعت أبا نصر السراج يقول . حكى لى بعض إخوانى عن أبى الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازى من بغداد فلما دخلت الرى سألت عن منزله وكل من أسأله عنه يقول إيش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت جئت إلى هذه البلدة فلا أقل من زيارته فلم أرل أسأل عنه حتى دفعت إلى مسجده وهو قاعد فى المحراب بين يديه رجل على يديه مصحف وهو يقرأ فدنوت فسلمت فرد السلام وقال من أين قلت من بغداد فسلمت زيارة الشيخ فقال تحسن أن تقول شيئاً فقلت نعم وقلت :

رايتك تبنى دائماً فى قطيعتى . ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبنى

فأطبق المصحف ولم يزل يبكى حتى ابتلت لحيته وثوبه حتى رحمته من كثرة بكائه . ثم قال لى يابنى تلوم أهل الرى على قولهم يوسف بن الحسين زنديق ومن وقت الصلاة هو ذا أقرأ القرآن لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت على القيامة بهذا البيت . وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم ابن هوازن نا أبى قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول . فأخرجت إلى مرو فى حياة الاستاذ أبى سهل الصعلوكى وكان له قبل خروجى أيام الجمع بالغدوات مجلس درس القرآن والختومات فوجدته عند خروجى قد رفع ذلك المجلس وعقد لابن الفرغانى فى ذلك الوقت مجلس القوال يعنى المسغنى فتداخلى من ذلك شئ فكنت أقول قد استبدل مجلس الختومات بمجلس القوال . فقال لى يوماً . أي شئ تقول الناس . فقلت يقولون رفع مجلس القرآن ووضع مجلس القول . فقال من قال لأستاده لم لم يفلح .

قال المصنف رحمه الله : هذه دعاة الصوفية يقولون الشيخ يسلم له حاله وما لنا أحد يسلم اليه حاله . فإن الأدمى يرد عن مراداته بالشرع والعقل والبهائم بالسوط .

فصل

وقد اعتقد قوم من الصوفية أن هذا الغناء الذى ذكرنا عن قوم تحريره وعن آخر كراهته مستحب فى حق قوم . وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم

ابن هوارن القشيري قال حدثنا ابي قال سمعت ابا علي السدقاق يقول .
السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم ، مباح للزهاد لخصول
مجاهداتهم ، مستحب لأصحابنا لحياة قلوبهم .

قال المصنف : رحمه الله قلت . وهذا غلط من خمسة أوجه . أحدها
اننا قد ذكرنا عن ابي حامد الغزالي أنه يباح سماعه لكل أحد . وأبو حامد
كان أعرف من هذا القائل . والثاني أن طباع النفوس لا تتغير وإنما
المجاهدة تكف عملها . فمن ادعى تغير الطباع ادعى المحال . فإذا جاء ما
يحرك الطباع . وانلغ الذي كان يكفها عنه عادت العادة . والثالث أن
العلماء اختلفوا في تحريمه وإباحته وليس فيهم من نظر في السماع لعلمهم
أن الطباع تتساوى فمن ادعى خروج طبعه عن طباع الأدميين ادعى
المحال . والرابع أن الاجماع انعقد على أنه ليس بمستحب وإنما غايته
الإباحة فسادعاء الاستحباب خروج عن الإجماع . والخامس أنه يلزم من
هذا أن يكون سماع العود مباحاً أو مستحباً عند من لا يغير طبعه لأنه إنما
حرم لأنه يؤثر في الطباع ويدعوها إلى الهوى فإذا أمن ذلك فينبغي أن
يباح وقد ذكرنا هذا عن أبي الطيب الطبري .

فصل

قال المصنف رحمه الله : . وقد ادعى قوم منهم أن هذا السماع قرينة
إلى الله عز وجل . قال أبو طالب المكي . حدثني بعض أشياخنا عن
الجنيد أنه قال تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواطن . عند
الاكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة . وعند المذاكرة لأنهم يتجاوزون في
مقامات الصديقين وأحوال السنين وعند السماع لأنهم يسمعون بوجود
ويشهدون حقاً .

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا إن صح عن الجنيد وأحسنه به
الظن كان محمولاً على ما يسمعون من القصائد الزهدية فإنها توجب
الركة والبكاء ، فأما أن تنزل الرحمة عند وصف سعدى وليلى ويحمل
ذلك على صفات الباري سبحانه وتعالى فلا يجوز اعتقاد هذا ولو صح
أخذ الإشارة من ذلك كانت الإشارة مستغرقة في جنب غلبة الطباع .
ويدل على ما حملنا الأمر عليه أنه لم يكن ينشد في زمان الجنيد مثل ما

يشد اليوم إلا أن بعض المتأخرين قد حمل كلام الجنيـد على كل ما يقال . فحدثني أبو جعفر أحمد بن أهر بن عبد الوهاب السباك عن شيخنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال كان أبو الوفا الفيروز بادي شيخ رباط الزورني صديقاً لي ، فكان يقول لي والله إنني لأدعو لك وأذكرك وقت وضع المخدة والفرقول ، قال فكان الشيخ عبد الوهاب يتعجب ويقول: أترون هذا يعتقد أن ذلك وقت إجابة إن هذا لعظيم ، وقال ابن عقيل: قد سمعنا منهم أن الدعاء عند حدو الحادى وعند حضور المخدة مجاب وذلك أنهم يعتقدون أنه قربة يتقرب بها إلى الله تعالى، قال وهذا كفر، لأن من اعتقد الحرام أو المكروه قربة كان بهذا الاعتقاد كافراً، قال والناس بين تحريمه وكرهيته. أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن ابن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال أخبرني علي بن أيوب قال أخبرنا محمد بن عمران بن موسى قال حدثنا محمد بن أحمد الكاتب قال حدثنا الحسين بن فهم قال حدثني أبو همام قال حدثني إبراهيم بن أعين قال قال صالح المري، أبا الصرعى نهضة صريع هوى يديه إلى الله ^{قربة}، وأثبت الناس قديماً يوم القيامة آخذهم بكتاب الله وسنة نبيه محمد ^ﷺ . أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا بكر النهاوندى يقول سمعت عليا السائح يقول سمعت أبا الحارث الأولاسي يقول رأيت إبليس فى المنام على بعض سطوح أولاس وأنا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف، فقال لطافة منهم قولوا وغنوا، فاستغرقنى طيه حتى هممت أن أطرخ نفسى من السطح ثم قال: ارقصوا فرقصوا أطيب ما يكون. ثم قال لى: يا أبا الحارث ما أصبت منكم شيئاً أدخل به عليكم إلا هذا .

ذكر تلبس إبليس على الصوفية فى الوجد

قال المصنف رحمه الله: هذه الطائفة اذا سمعت الغناء تواجدت، وصفتت وصاحت ومزقت الثياب، وقد لبس عليهم إبليس فى ذلك وبالع. وقد احتجوا بما أخبرنا به أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنبأنا أبو على الحسن بن محمد ابن الفضل الكرماني قال أخبرنا أبو الحسن سهل بن علي الخشاب قال أخبرنا أبو نصر عبد الله بن على السراج

الطوسي . قال وقد قيل له : انه لما نزلت : ﴿وَأَن جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ : صاح سلمان الفارسي صيحة ووقع على رأسه ثم خرج هارباً ثلاثة أيام . واحتجوا بما أخذنا به عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو الحسين ابن عبد الجبار قال أخبرنا أبو بكر محمد بن علي الحياط قال أخبرنا أحمد بن محمد ابن يوسف بن دوست قال : أخبرنا الحسين ابن صفوان قال حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد القرشي قال : أخبرنا علي بن الجعد قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن عيسى بن سليم عن أبي وائل . قال خرجنا مع عبد الله ومعنا الربيع بن خثيم فمررنا على حداد فقام عبد الله ينظر إلى حديقة في النار فنظر الربيع إليها فمال ليقسط ثم أن عبد الله مضى حتى أتينا على أنون على شاطئ الفرات فلما راه عبد الله والنار تلتهب في جوفه قرأ هذه الآية : ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ﴾ إلى قوله : ﴿ ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ فصعق الربيع واحتملناه إلى أهله وربطه عبد الله حتى يصلي الظهر فلم يفتق ثم ربطه إلى العصر فلم يفتق ثم ربطه إلى المغرب فأفاق فرجع عبد الله إلى أهله . قالوا : وقد اشتهر عن خلق كثير من العباد أنهم كانوا اذا سمعوا القرآن فممنهم من يموت ، وممنهم من يصعق ويغشى عليه ، وممنهم من يصيح ، وهذا كثير في كتب الزهد : والجواب أما ما ذكره عن سلمان فمحال وكذب ، ثم ليس له إسناد والآية نزلت بمكة وسلمان إنما أسلم بالمدينة ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة مثل هذا أصلاً . وأما حكاية الربيع بن خثيم فإن راويها عيسى بن سليم وفيه معمر . أنبأنا عبد الوهاب ابن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو بكر محمد المظفر الشامي قال أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد العتيقي قال أخبرنا أبو يعقوب يوسف بن أحمد الصيدلاني قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي : قال قال أحمد بن حنبل عيسى ابن سليم عن أبي وائل لا أعرفه . قال العقيلي : وحدثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال حدثني بن آدم . قال سمعت حمزة الزيات قال لسفيان أنهم يروون عن الربيع بن خثيم أنه صعق . قال : ومن يروي هذا إنما كان يرويه ذاك القاص - يعني عيسى بن سليم - فلقيته فقلت . عن تروى أنت ذا - منكراً عليه .

قال المصنف رحمه الله قلت : فهذا سفيان الثوري ينكر أن يكون الربيع

ابن خثيم جرى له هذا لأن الرجل كان على السميت الأول، وما كان في الصحابة من يجرى له مثل هذا ولا التابعين. ثم نقول على تقدير الصحة. ان الإنسان قد يخشى عليه من الخوف فيسكنه الخوف ويسكنه فيبقى كالميت وعلامة الصادق أنه لو كان على حائط لوقع لأنه غائب. فأما من يدعى الوجد ويتحفظ من أن تزل قدمه ثم يتعدى إلى تخريق الثياب وفعل المنكرات في الشرع فإننا نعلم قطعاً أن الشيطان يلعب به .

وأخبرنا أبو منصور القزاز قال أخبرنا أحمد بن علي بن ثابت قال أخبرنا محمد بن علي بن الفتح قال أخبرنا محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت أحمد بن محمد بن زكريا يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول: كان للشبلى يوم الجمعة نظرة ومن بعدها صبيحة فصباح يوماً صبيحة "تشوش من حوله من الخلق وكان بجانب حلقة أبي عمران الأشيب فحرد أبو عمران وأهل حلقة .

قال المصنف رحمه الله: واعلم وفقك الله أن قلوب الصحابة كانت أصفى القلوب. وما كانوا يزدنون عند الوجد على البكاء والخشوع. فجرى من بعض غرائبهم نحو ما أنكرناه فبالغ رسول الله ﷺ في الإنكار عليه. فأخبرهم محمد بن ناصر الحافظ قال أنبأنا أحمد بن علي بن خلف قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ وأنبأنا ابن الحصين قال أنبأنا أبو علي بن المذهب قال: أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال حدثنا عثمان بن أحمد بن عبد الله قال حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الحميد الجعفي قال حدثنا عبد المتعال ابن طالب قال حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس قال. وعظنا رسول الله ﷺ يوماً فإذا رجل قد صعب. فقال النبي ﷺ من ذا الملبس علينا ديننا إن كان صادقاً فقد شهر نفسه وإن كان كاذباً فمحقه الله قال ابن شاهين وحدثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث قال حدثنا عبد الله بن يوسف الجبيري قال حدثنا روح بن عطاء ابن أبي ميمون عن أبيه عن أنس بن مالك. قال ذكر عنده هؤلاء الذين يصعبون عند القراءة فقال أنس: لقد رأيتنا ووعظنا رسول الله ﷺ ذات يوم حتى سمعنا للقوم حيناً حين أخذتهم الموعظة وما سقط منهم أحد .

قال المصنف رحمه الله: وهذا حديث العرباض بن سارية. وعظنا

رسول الله ﷺ موعظة ذرقت منها العيون، ووجلّت منها القلوب . قال أبو بكر الأجرى ولم يقل صرخنا ولا ضربنا صدورنا كما يفعل كثير من الجهال الذين يتلاعب بهم الشيطان . أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ قال أخبرنا أبو ياسر أحمد بن بندار ابن إبراهيم قال : أخبرنا محمد بن عمر بن بكير النجار قال أخبرنا أحمد بن جعفر ابن حمدان قال أخبرنا إبراهيم بن عبد الله البصري قال حدثنا أبو عمر حفص ابن عبد الله الضريّر . قال أخبرنا خالد بن عبد الله الواسطي قال حدثنا حصين ابن عبد الرحمن . قال قلت لأسماء بنت أبي بكر . كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ وأله عند قراءة القرآن ، قالت كانوا كما ذكرهم الله أو كما وصفهم عز وجل تدمع عيونهم وتقشعر جلودهم . فقلت لها إن ههنا رجلا إذا قرئ على أحدهم القرآن غشى عليه فقالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن محمد السراج نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن شجاع ثنا اسحاق الحلبي ثنا فرات عن عبد الكريم عن عكرمة قال . سألت أسماء بنت أبي بكر هل كان أحد من السلف يغشى عليه من الخوف قالت . لا ولكنهم كانوا يكونون .

أخبرنا بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي وأخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا حمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قالا أخبرنا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا سريج بن يونس ثنا سعيد ابن عبد الرحمن الجمحي عن أبي حازم قال . مر ابن عمر رضي الله عنه برجل ساقط من العراق . فقال . ماشأنه؟ فقالوا . إذا قرئ عليه القرآن يصبه هذا . قال . انا لنخشى الله عز وجل وما تسقط .

أخبرنا سعيد بن أحمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الرستمى نا أبو الحسين ابن بشران ثنا اسماعيل بن محمد الصغار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان ابن عيينة عن عبد الله بن أبي بردة عن ابن عباس . أنه ذكر الخوارج وما يلقون عند تلاوة القرآن . فقال انهم ليسوا بأشدّ اجتهاداً من اليهود والنصارى وهم مضلون .

أنبأنا ابن الخصمين نا أبو علي بن المذهب نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن بكر ابن عبد الرازق نا إبراهيم بن قهيد عن إبراهيم بن الحجاج

الشامي ثنا شبيب بن مهران عن قتادة . قال قيل لأئس بن مالك ان ناساً إذا قرئ عليهم القرآن يصعقون فقال . ذاك فعل الجوارح .

أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا عمر ابن علي بن الفتوح نا أحمد بن محمد الكاتب ثنا عبد الله بن المغيرة ثنا أحمد بن سعيد الدمشقي قال بلغ عبد الله بن الزبير ان ابنه عامراً صعب قوماً يتصعقون عند قراءة القرآن . فقال له . يا عامر لأعرفن ما صعبت الذين يصعقون عند القرآن لأوسعك جلدأ .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد نا حمد بن احمد الحداد نا أبونعيم الحافظ ثنا سليمان بن احمد ثنا محمد بن العباس ثنا الزبير بن بكار ثنا عبد الله بن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير قال ثنى أبي عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال . جئت إلى أبي فقال لي . أين كنت فقلت . وجدت أقواماً ما رأيت خيراً منهم . يذكرون الله عز وجل فيرعد أحدهم حتى يخشى عليه من خشية الله عز وجل فقعدت معهم قال . لا تقعد معهم بعدها . فرأيت كأنى لم يأخذ ذلك في فقال . رأيت رسول الله ﷺ يتلو القرآن ورأيت أبا بكر وعمر يتلو ان القرآن ولا يصيبهم هذا أفتراهم أخشع لله من أبي بكر وعمر . فرأيت أن ذلك كذلك فتركهم .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ نا محمد بن احمد في كتابه ثنا محمد بن أيوب ثنا حفص بن عمر التميمي ثنا حماد بن زيد ثنا عمرو بن مالك قال : بينا نحن عند أبي الجوزاء يحدثنا إذ خر رجل فاضطرب فوثب أبو الجوزاء يسعى قبله فقبل له ، يا أبا الجوزاء ، انه رجل به الموتة . فقال : إنما كنت أراه من هؤلاء السفارين ولو كان منهم لأمرت به فاخرج من المسجد إنما ذكرهم الله تعالى فقال ﴿نفیض أعینهم من الدمع﴾ أو قال : ﴿تقشعر جلودهم﴾ .

أخبرنا أبو محمد بن علي المقرئ نا احمد بن بندار بن ابراهيم نا محمد بن عمر بن بكير النجار نا احمد بن جعفر بن حمدان ثنا ابراهيم بن عبد الله البصري ثنا أبو عمر حفص بن عمر الضرير نا حماد بن زيد نا عمر بن مالك البكري قال قرأ قارىء عند أبي الجوزاء قال فصاح رجل من

أخريات الفوم أو قال من القوم. فقام إليه أبو الجوزاء فقيل له. يا أبا الجوزاء انه رجل به شيء فقال طيب ان من هؤلاء النفاين فلو كان منهم لوذمت رجلى على عنقه. وقال أبو عمر أخبرنا جرير بن حازم انه شهد محمد بن سيرين وقيل له أن ههنا رجالا إذا قرئ على أحدهم القرآن غشى عليه. فقال محمد بن سيرين. يقعد أحدهم على جدار ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان وقع فهو صادق قال أبو عمرو. وكان محمد بن سيرين بذهب الى أن هذا تصنع وليس بحق من قلوبهم.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو محمد ابن حبان ثنا محمد بن العباس ثنا زياد عن يحيى عن عمران ابن عبد العزيز قال سمعت محمد بن سيرين وسئل عن من يستمع القرآن فيصعق. فقال ميعاد ما بيننا وبينهم أن يجلسوا على حائط فيقرأ عليهم القرآن من أوله إلى آخره فان سقطوا فهم كما يقولون.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو طاهر عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي المشاري نا محمد بن عبد الله الدقاق نا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي محمد بن علي عن ابراهيم بن الأشعث. قال سمعت أبا عصام الرملي عن رجل عن الحسن انه وعظ يوماً فتنفس رجل في مجلسه. فقال الحسن إن كان لله تعالى فقد شهرت نفسك، وإن كان لغير الله فقد هلك.

أخبرنا ابن ناصر نا جعفر بن احمد نا الحسن بن علي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن احمد ثنى أبي ثنا روح ثنا السري بن يحيى ثنا عبد الكريم بن رشيد قال. كنت في حلقة الحسن فجعل رجل يكي وارفع صوته. فقال الحسن إن الشيطان ليكي هذا الآن.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو غالب عمر بن الحسين الباقلاني نا أبو العلاء الواسطي نا محمد بن الحسين الأزدي ثنا ابراهيم بن رحمون ثنا اسحق بن ابراهيم البغدادي قال سمعت أبا صفوان يقول قال الفضيل بن عياض لا يته وقد سقط يا بني إن كنت صادقاً لقد فضحت نفسك وإن كنت كاذباً فقد أهكت نفسك.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا

محمد بن احمد النجار ثنا المرتعش قال رأيت أبا عثمان سعيد بن عثمان الواعظ وقد تواجد إنسان بين يديه . فقال له . يا بني إن كنت صادقاً فقد أظهرت كل مالك ، وإن كنت كاذباً فقد أشركت بالله .

فصل

قال المصنف رحمه الله : فان قال قائل إنما يفرض الكلام وفي الصادقين لا في أهل الرياء . فما تقول فيمن أدركه الوجد ولم يقدر على دفعه فالجواب إن أول الوجد إنزعاج في الباطن فان كف الانسان نفسه كيلاً يطلع على حاله يشس الشيطان منه فبعد عنه كما كان أيوب السخيتاني إذا تحدث فرق قلبه مسح أنفه وقال ما أشد الزكام . وإن أهمل الانسان نفسه ولم يبال بظهور وجهه أو أحب اطلاع الناس على نفسه نفخ فيه الشيطان فانزعج على قدر نفخه ، كما أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ثنى أبى ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الخرار عن ابن أخى زينب عن امرأة عبد الله قالت جاء عبد الله ذات يوم وعندى عجوز ترقينى من الحموة فأدخلتها تحت السرير . قالت فدخل فجلس إلى جنبى فرأى فى عنقى خيطاً . فقال ما هذا الخيط . قلت خيط رقى لى فيه رقية فأخله وقطعه ثم قال إن آك عهد الله لأغنياء عن الشرك . سمعت رسول الله ﷺ يقول إن فى الرقى والتمائم والتولة شركاً قالت فقلت له لم تقول هذا ، وقد كانت عينى تقذف وكنت أختلف إلى فلان اليهودى يرقىها فكان إذا رقاها سكنت قال إنما ذاك من عمل الشيطان كان ينخسها بيده فاذا رقيتها كف عنها إنما كان يكفيك أن تقولى كما قال رسول الله ﷺ أذهب البأس رب الناس اشف أنت الشافى لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً .

قال المصنف رحمه الله : التولة - ضرب من السحر يحبب المرأة الى زوجها . أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد نا الحسن بن عبد الملك بن يوسف نا أبو محمد الخلال ثنا أبو عمر بن حياة ثنا أبو بكر بن أبى داود ثنا هارون ابن زيد عن أبى الزرقاء ثنا أبى قال ثنا سفيان عن عكرمة بن عمار عن شعيب ابن أبى السنن عن أبى عيسى أو عيسى . قال . ذهبت إلى عبد الله بن عمر فقال أبو السوار يا أبا عبد الرحمن ان قوماً عندنا إذا قرئ عليهم القرآن يركض أحدهم من خشية الله . قال كذبت . قال

بلى ورب هذه البنية. قال ويحك إن كنت صادقاً فإن الشيطان ليدخل
جوف أحدهم. والله ما هكذا كان أصحاب محمد ﷺ.

فصل

فإن قال قائل. فنفرض أن الكلام فيمن اجتهد في دفع الوجد فلم يقدر
عليه وغلبه الأمر فمن أين يدخل الشيطان فالجواب إنا لا ننكر ضعف
بعض الطباع عن الدفع إلا أن علامة الصادق أنه لا يقدر على أن يدفع،
ولا يدرى ما يجرى عليه فهو من جنس قوله عز وجل: ﴿فخر موسى
صعقاً﴾.

وقد أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد نا أحمد بن عبد
الله ثنا إبراهيم ابن عبد الله ثنا محمد بن إسحق الثقفي ثنى حاتم بن
الليث الجوهري ثنا خالد بن خدش. قال. قرىء على عبد الله بن وهب
كتاب أهوال القيامة. فخر مغشياً عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد
ذلك بأيام.

قال المصنف رحمه الله: قلت وقد مات خلق كثير من سماع الموعظة
وغشى عليهم قلنا، هذا التواجد الذي يتضمن حركات التواجدين وقوة
صباحهم وتخطيهم فظاهره أنه متعمل والشيطان معين عليه.

قال المصنف رحمه الله: فإن قيل فهل في حق المخلص نقص بهذه
الحالة الطارئة عليه قيل. نعم من جهتين. أحدهما أنه لو قوى العلم
أمسك. والثاني أنه قد خولف به طريق الصحابة والتابعين وكفى هذا
نقصاً.

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا هبة الله بن عبد الرزاق السني وأخبرنا
سعيد بن أحمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الرستمى قال نا
أبو الحسين ابن بشران نا أبو علي اسماعيل بن محمد الصغار ثنا سعدان بن
نصر ثنا سفيان ابن عيينة قال سمعت خلف بن حوشب يقول. كان
خوات يرعد عند الذكر فقال له إبراهيم. إن كنت تملكه فما أبالي أن لا
أعتد بك. وإن كنت لا تملكه فقد خالفت من كان قبلك. وفي رواية فقد
خالفت من هو خير منك.

قال المصنف رحمه الله: قلت إبراهيم هو النخعي الفقيه، وكان متمسكاً

بالسنة شديد الاتباع للأثر. وقد كان خوات من الصالحين البعدهاء عن التصنع وهذا خطاب إبراهيم له. فكيف بمن لا يخفى حاله في التصنع.

فصل

فاذا طرب أهل التصوف لسماع الغناء صفقوا. أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا رزق الله بن عبد الوهاب التميمي نا أبو عبد الرحمن السلمي. قال سمعت أبا سليمان المغربي يقول سمعت أبا علي بن الكاتب يقول كان ابن بنان يتواجد وكان أبو سعيد الخزاز يصفق له.

قال المصنف رحمه الله: قلت والتصفيق منكر يطرب ويخرج عن الاعتدال وتنتزه عن مثله العقلاء، ويتشبه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت من التصدية. وهي التي ذمهم الله عز وجل بها فقال. ﴿وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية﴾ - فال مكاء الصغير - والتصدية - التصفيق. أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الفضل بن حيرون نا أبو علي بن شاذان نا أحمد ابن كامل ثنى محمد بن سعد ثنى أبي ثنى عمى عن أبيه عن جده عن بن عباس «إلا مكاء» يعنى التصفير «وتصدية» يقول التصفيق.

قال المصنف رحمه الله: قلت وفيه أيضاً تشبه بالنساء والعاقل يأنف من أن يخرج عن الوقار إلى أفعال الكفار والنسوة.

فصل

فاذا قسوى طربهم رقصوا وقد احتج بعضهم بقوله تعالى لا يوب: ﴿أركض برجلك﴾.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذا الاحتجاج بارد لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحاً كان لهم فيه شبهة وإنما أمر بضرب الرجل لينبع الماء. قال بن عقيل أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبع الماء إعجازاً من الرقص. ولئن جاز أن يكون تحريك رجل قد أنحلها تحكم الهوام دلالة على جوار الرقص في الإسلام جاز أن يجعل قوله تعالى لموسى «اضرب بعصاك الحجر» دلالة على ضرب الجماد بالقضبان نعوذ بالله من التلاعب بالشرع، واحتج بعض ناصريهم بأن رسول الله ﷺ قال لعلى: أنت منى وأنا منك - فحجل وقال لجعفر -

أشبهت خلقتى وخلقى - فحجل وقال لزيد: أنت أخونا ومولانا - فحجل ومنهم من احتج بأن الحبيشة رقت والنبي ﷺ ينظر السهم. فالجواب: أما الحجل فهو نوع من المشى يفعل عند الفرح فأين هو من الرقص، وكذلك رقت الحبيشة نوع من المشى بتشبيب يفعل عند اللقاء بالحرب.

واحتج لهم أبو عبد الرحمن السلمى على جوار الرقص بما أخبرنا به أبو نصر محمد ابن منصور الهمداني نا اسماعيل بن احمد بن عبد الملك المؤذن نا أبو صالح احمد بن عبد الملك وأبو سعيد محمد بن عبد العزيز وأبو محمد عبد الحميد بن عبد الرحمن قالوا ثنا أبو عبد الرحمن السلمى ثنا أبو العباس احمد ابن سعيد المحدثي ثنا محمد بن سعيد المروزي ثنا عباس الرقيعى ثنا عبد الله بن عمر الوراق ثنا الحسن بن على بن منصور ثنا أبو عتاب المصرى عن ابراهيم ابن محمد الشافعى أن سعيد بن المسيب مر فى بعض أرقعة مكة فسمع الأخصر الحذاء يتغنى فى دار العاص بن وائل بهذا:

تضوع مسكا بطن نعمان أن مشت به زينب فى نسوة عطرات
فلما رأت ركب النمرى أعرضت وهن من أن يلقينه حدرات

قال فضرب برجله الأرض زماناً وقال هذا مما يلد سماعه. وكانوا يروون الشعر لسعيد ابن المسيب. قال المصنف قلت: هذا إسناد موقوف مظلم لا يصح عن ابن المسيب، ولا هذا شعره. كان ابن المسيب أوفر من هذا، وهذه الأبيات مشهورة لمحمد بن عبد الله ابن ثمر النمرى الشاعر ولم يكن غمراً وإنما نسب إلى اسم جده وهو ثقفى وزينب التى يشب بها هى بنت يوسف أخت الحجاج، وسأله عبد الملك بن مروان عن الركب ما كان، فقال: كانت أحمره عجافاً حملت عليها قطراناً من الطائف فضحك وأمر الحجاج أن لا يؤذيه.

قال المصنف رحمه الله: ثم لو قدرنا أن ابن المسيب ضرب برجله الأرض فليس فى ذلك حجة على جوار الرقص، فإن الانسان قد يضرب الأرض برجله أو يدها بيده لشيء يسمعه ولا يسمى ذلك رقصاً. فما أقيح هذا التعلق وأين ضرب الأرض بالقدم مرة أو مرتين من رقصهم الذى يخرجون به عن سمت العقلاء، ثم دعونا من الاحتجاج تعالوا نتقاضى إلى العقول أى معنى فى الرقص إلا اللعب الذى يليق بالأطفال،

وما الذى فيه من تحريك القلوب إلى الآخرة . هذه والله مكبر باردة ولقد حدثنى بعض المشايخ عن الغزالى أنه قال: الرقص حماقة بين الكفتين لا تزول إلا بالتعب، وقال أبو الوفاء ابن عقيل . قد نص القرآن على النهى عن الرقص . فقال عز وجل : ﴿ لا تمش فى الأرض مرحاً ﴾ . وذم المختال فقال تعالى «إنه لا يحب كل مختال فخور» والرقص أشد المرح والبطر أو لسنا الذين قسنا النبيذ على الخمر لا تفاقمهما فى الاطراب والسكر . فما بالناس لا نقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والمزمار والطلب لاجتماعهما فى الاطراب، وهل شئ يزرى بالعقل والوقار ويخرج عن سمت الحلم والأدب أقبح من ذى لحية يرقص فكيف اذا كانت شبيبة ترقص وتصفق على وقاع الألحان والقضبان خصوصاً اذا كانت أصوات نسوان ومردان وهل يحسن من بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ثم هو الى إحدى الدارين صائران يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق النسوة والله لقد رأيت مشايخ فى عصرى ما بأن لهم سن فى تبسم فضلا عن ضحك مع إدمان مخالطتى لهم . كالشيخ أبى القاسم بن زيدان، وعبد الملك ابن بشران ، وأبى طاهر بن العلاف، والجنييد والدينورى .

فصل

فاذا تمكن الطرب من الصوفية فى حال رقصهم جذب أحدهم بعض الجلوس ليقوم معه . ولا يجوز على مذهبهم للمجذوب أن يقعد فاذا قام قام الباكون تبعاً له . فاذا كشف أحدهم رأسه كشف الباكون رؤوسهم موافقة له، ولا يخفى على عاقل أن كشف الرأس مستقبح وفيه إسقاط مروءة وترك أدب، وإنما يقع فى المناسك تعبداً لله وذلاً له .

فصل

فاذا اشتد طربهم رموا ثيابهم على المغنى فمنهم من يرمى بها صحاحاً ومنهم من يخرقها ثم يرمى بها وقد احتج لهم بعض الجهال فقال هؤلاء فى غيبة فلا يلامون فان موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل رمى الألواح فكسرهما ولم يدر ما صنع : والجواب، أن نقول من يصح عن موسى بأنه رماها رمى كاسر والذي ذكر فى القرآن إلقاءها

فحسب فمن أين لنا أنها تكسرت، ثم لو قيل تكسرت فمن أين لنا أنه قصد كسرها ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا. كان في غيبة حتى لو كان بين يديه حيثش بحر من نار لحافه ومن يصحح لهؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره ويحذرون من بثر إن كانت عندهم. ثم كيف يقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء ولقد رأيت شاباً من الصوفية يمشى في الأسواق ويصيح والغلمان يمشون خلفه وهو ييرير ويخرج إلى الجمعة فيصيح صيحات وهو يصلى الجمعة فستلت عن صلاته، فقلت: إن كان وقت صياحه غائباً فقد بطل وضوءه وإن كان حاضراً فهو متصنع وكان هذا الرجل جلدأ لا يعمل شيئاً بل يدار له بزئيل في كل يوم فيجمع له ما يأكل هو وأصحابه فهذه حالة المتكلمين لا المتوكلين. ثم لو قدرنا أن القوم يصيحون عن غيبة فان تعرضهم لما يغطي على العقول من سماع ما يطرب منهى عنه كالتعرض لكل ما ضالبه الأذى وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال خطأ وحرام وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال وعن شق الجيوب فقال له قائل. فإنهم لا يفعلون ما يفعلون. قال إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم انموا بما يدخل عليهم من التخريق وغيره مما يفسد ولا يسقط عنهم خطاب الشرع لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذه المواضع التي تفضى إلى ذلك كما هم منهيون عن شرب المسكر فإذا سكروا وجرى منهم إفساد الأموال لم يسقط الخطاب لسكرهم كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وجدأ إن صدقوا فيه فسكر طبع وإن كذبوا فنيذ ومع الصحو فلا سلامة فيه مع الحالين وتجنب مواضع الرب واجب. واحتج لهم ابن طاهر في تخريقهم الثياب بحديث عائشة رضى الله عنها قالت. نصبت حجلة لى فيها رقم فمدها النبى ﷺ فشققها.

قال المصنف رحمه الله: فانظر إلى فقه هذا الرجل المسكين كيف يقيس حال من يمزق ثيابه فيفسدها وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال على مد ستر ليحط فانشق لا عن قصد. أو كان عن قصد لأجل الصور التي كانت فيه: وهذا من التشديد في حق الشارع عن المنهيات كما أمر بكسر الدنان في الخمر فإن ادعى مخرق ثيابه أنه غائب قلنا الشيطان غييك لأنك لو كنت مع الحق لحفظك فإن الحق لا يفسد.

وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد ابن علي بن حشيش ثنا عبد الله بن الصقر ثنا الصلت بن مسعود ثنا جعفر بن سليمان قال سمعت أبا عمران الجوني يقول وعظ موسى بن عمران عليه السلام يوماً فشق رجل منهم قميصه فأوحى الله عز وجل لموسى قل لصاحب القميص لا يشق قميصه. أيشرح لى عن قلبه .

فصل

وقد تكلم مشايخ الصوفية فى الخرق المرمية . فقال محمد بن طاهر الدليل على أن الخرق إذا طرحت صارت ملكاً لمن طرحت بسببه حديث جرير جاء قوم مجتأى النمار فحضر رسول الله ﷺ على الصدقة فجاء رجل من الأنصار بصرة فتتابع الناس حتى رأيت كومين من ثياب وطعام قال والدليل على أن الجماعة إذا قدموا عند تفريق الخرق أسهم لهم حديث أبى موسى قدم على رسول الله ﷺ بغنيمة وسلب فأسهم لنا .

قال المصنف رحمه الله : لقد تلاعب هذا الرجل بالشرعية واستخرج بسوء فهمه ما يظنه يوافق مذهب المتأخرين من الصوفية . فإنما عرفنا هذا فى أوائلهم وبيان فساد استخراجهم أن هذا الذى خرق الثوب ورمى به إن كان حاضراً فما جازله تخريقه وإن كان غائباً فليس له تصرف جائز شرعاً لا هبة ولا تمليكا . وكذلك يزعمون بأن ثوبه كان كالشئ الذى يقع من الإنسان ولا يدري به فلا يجوز لأحد أن يملكه وإن كان رماه فى حال حضوره لا على أحد فلا وجه لتملكه ولو رماه على المغنى لم يملكه لأن التملك لا يكون إلى بعقد شرعى والرمى ليس بعقد : ثم نقدر أنه ملك للمغنى فما وجه تصرف السابقين فيه . ثم إذا تصرفوا فيه خرقوه خرقاً وذلك لا يجوز لوجهين : أحدهما أنه تصرف فيما لا يملكونه : والثانى أنه إضاعه للمال . ثم ما وجه أسهام من لم يحضر فأما حديث أبى موسى فقال العلماء منهم الخطابى يحتمل أن يكون رسول الله ﷺ أجازه عن رضى بمن شهد الواقعة أو من الخمس الذى هو حقه . وعلى مذهب الصوفية تعطى هله الخرق لمن جاء . وهذا مذهب خارج عن إجماع المسلمين وما أشبه ما وضع هؤلاء بأرائهم الفاسدة إلا بما وضعت الجاهلية من أحكام البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . قال ابن طاهر أجمع مشايخنا على أن الخرق المخرق وما انبثت من الخرقه الصالح الموافقة لها

ان ذلك كله يكون بحكم الجمع يفعلون فيه ما يراه المشايخ . واحتجوا بقول عمر رضى الله عنه : الغنيمة لمن شهد الواقعة . وخالفهم شيوخنا أبو اسماعيل الانصارى فجعل الخرقه على ضربين . ما كان مجروحاً قسم على الجميع وما كان سليماً دفع إلى القوال واحتج بحديث سلمة من قتل الرجل ؟ قالوا : سلمة ابن الأكوع : قال له سلبه أجمع . فالقتل إنما وجد من جهة القوال فالسلب له .

قال المصنف رحمه الله : أنظروا إخوانى عصمنا الله وإياكم من تلبس إبليس إلى تلاعب هؤلاء الجهالة بالشريعة وإجماع مشايخهم الذى لا يساوى إجماعهم بكرة فان مشايخ الفقهاء أجمعوا على أن الموهوب لمن وهب له سواء كان مخرقاً أو سليماً ولا يجوز لغيره التصرف فيه : ثم إن سلب القتل كل ما عليه فما بالهم جعلوه ما رمى به ثم ينبغى أن يكون الامر على عكس ما قاله الأنصارى لأن المجروح من الثياب ما كان بسبب الوجد فينبغى أن يكون المجروح للمغنى دون الصحيح وكل أقوالهم فى هذا محال وهذيان وقد حكى لى أبو عبد الله التكرىتى الصوفى عن أبى الفتح الاسفرائينى وكنت أنا قد رأيته وأنا صغير السن وقد حضر فى جمع كثير فى رباط وهناك المخاد والقضبان ودف بجلاجل فقام يرقص حتى وقعت عمامته فبقى مكشوف الرأس قال التكرىتى إنه رقص يوماً فى خف له ثم ذكر أن الرقص فى الخف خطأ عند القوم فأنفرد وخلعه ثم نزع مطرفاً كان عليه فوضعه بين أيديهم كفارة لتلك الجناية فاقتسموه خرقاً ، قال ابن طاهر : والدليل على أن الذى يطرح الخرقه لا يجوز أن يشتريها من الجمع حديث عمر لا تعودن فى صدقتك .

قال المصنف : أنظر إلى بعد هذا الرجل عن فهم معانى الاحاديث فان الخرقه المطروحة باقية على ملك صاحبها فلا يحتاج إلى أن يشتريها .

فصل

وأما تقطيعهم الثياب المطروحة خرقاً وتفريقها فقد بينا أنه إن كان صاحب الثوب رماه إلى المغنى لم يملكه بنفس الرمى حتى يملكه إياه فإذا ملكه إياه فما وجه تصرف الغير فيه . ولقد شهدت بعض فقهاءهم يخرق الثياب ويقسمها ويقول هذه الخرق يتفع بها وليس هذا بتفريط ، فقلت :

وهل التفريط إلا هذا، ورأيت شيخاً آخر منهم يقول خرقت خرقاً في بلدنا فأصاب رجل منها خريقة فعملها كنفاً فباعه بخمسة دنانير فقلت له: إن الشرع لا يجيز هذه الرعونات لمثل هذه النواذر. وأعجب من هذين الرجلين أبو حامد الطوسي فإنه قال: يباح لهم تمزيق الثياب إذا خرقت قطعاً مربعة تصلح لترقيع الثياب والسجادات فإن الثوب يعزق حتى يخلط منه قميص ولا يكون ذلك تضييعاً ولقد عجبت من هذا الرجل كيف سلبه حب مذهب التصوف عن أصول الفقه ومذهب الشافعي، فنظر إلى انتفاع خاص ثم ما معنى قوله مربعة فإن المطاولة ينتفع بها أيضاً ثم لو مزق الثوب قرامل لانتفع بها ولو كسر السيف نصفين لانتفع بالنصف غير أن الشرع يتلجم الفوائد العامة ويسمى ما نقص منها للانتفاع إتلافاً ولهذا ينهى عن كسر الدرهم الصحيح لأنه يذهب منه قيمة بالإضافة إلى المكسور وليس العجب من تلييس إبليس على الجهال منهم بل على الفقهاء الذين اختاروا بدع الصوفية على حكم أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين .

فصل

ولقد أضرىوا فيما ابتدعوا، وأقام لهم الأعذار من إلى هواهم مال. ولقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه باب السنة في أخذ شيء من المستغفر، واحتج بحديث كعب بن مالك في توبته: يجزئك الثلث ثم قال باب الدليل على أن من وجبت عليه غرامة فلم يؤدها ألزمه أكثر منها. واستدل بحديث معاوية بن جعدة عن النبي ﷺ أنه قال في الزكاة «من منعها فانا آخذها وشطر ماله» .

قال المصنف رحمه الله: قلت فانظر إلى تلاعب هؤلاء وجهل هذا المحتج لهم وتسمية ما يلزم بعضهم بما لا يلزمه غرامة وتسمية ذلك واجباً وليس لنا غرامة ولا وجوب إلا بالشرع ومتى اعتقد الإنسان ما ليس بواجب واجباً كفر. ومن مذهبهم كشف الرؤوس عند الاستغفار وهذه بدعة تسقط المروءة وتنافي الوقار ولولا ورود الشرع بكشفه في الاحرام ما كان له وجه. وأما حديث كعب بن مالك فإنه قال إن من توبتي ان أنخلع من مالي، فقال له رسول الله ﷺ «يجزئك الثلث الا على سبيل الالتزام له. وإنما تبرع بذلك فأخذه منه وأين إلزام الشرع تارك الزكاة مما يزيد عليها

عقوبة من إلزامهم المريد غرامة لا تجب عليه فإذا امتنع ضاعفوها وليس اليهم الإلزام إنما ينفرد بالالزام الشرع وحده. وهذا كله جهل وتلاعب بالشرعية فهولاء الخوارج عليها حقا .

ذكر تليس إبليس على كثير من الصوفية في صحبة الأحداث

قال المصنف: أعلم أن أكثر الصوفية المتصوفة قد سدوا على أنفسهم باب النظر إلى النساء الأجانب لبعدهم عن مصاحبتن وامتناعهم عن مخالطتهن واشتغلوا بالتعبد عن النكاح وانفقت صحبة الأحداث لهم على وجه الإرادة وقصد الزهادة فأمالهم إبليس اليهم، وأعلم أن المتصوفة في صحبة الأحداث على سبعة أقسام: القسم الأول أخبث القوم وهم ناس تشبهوا بالصوفية ويقولون بالحلول. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد بن سليمان نا أبو علي الحسين بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا أبو نصر عبد الله بن علي السراج قال بلغني أن جماعة من الحلولية زعموا أن الحق تعالى اصطفى أجساما حل فيها بمعاني الربوبية، ومنهم من قال هو حال في المستحسنتات، وذكر أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا. أن طائفة من الصوفية قالوا انهم يرون الله عز وجل في الدنيا وأجازوا أن يكون في صفة الأدمى ولم يابوا كونه حالا في الصورة الحسنة حتى استشهدوه في رؤيتهم الغلام الأسود. القسم الثاني: قوم يشبهون بالصوفية في ملابسهم، ويقصدون الفسق. القسم الثالث: قوم يستبيحون النظر إلى المستحسن. وقد صنف أبو عبد الرحمن السلمي كتاباً سماه سنن الصوفية فقال في أواخر الكتاب: باب في جوامع رخصهم فذكر فيه الرقص والغناء والنظر إلى وجه الحسن. وذكر فيه ما روى عن النبي عليه السلام أنه قال: اطلبوا الخير عند حسان الوجوه، وأنه قال: ثلاثة تجلو البصر: النظر إلى الخضرة والنظر إلى الماء والنظر إلى الوجه الحسن .

قال المصنف رحمه الله: وهذان الحديثان لا أصل لهما عن رسول الله ﷺ أما الحديث الأول فأخبرنا به عبد الأول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله ابن أحمد بن حمويه نا إبراهيم بن خزيمة ثنا عبد بن حميد ثنا يزيد بن هرون ثنا محمد ابن عبد الرحمن بن المخير عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال. اطلبوا الخير عند حسان

الوجه. قال يحيى بن معين محمد بن عبد الرحمن ليس بشيء. قال المصنف قلت وقد روى هذا الحديث من طرق قال العقيلي لا يثبت عن النبي عليه السلام في هذا شيء، وأما الحديث الآخر فأبنا أبو منصور بن حيرون نا أحمد بن علي بن ثابت نا أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبي نا أبو بكر محمد بن أحمد ابن هارون نا أحمد ابن عمر بن عبيد الريسحاني قال سمعت أبا البختري وهب بن وهب يقول: كنت أدخل على الرشيد وابنه القاسم بين يديه فكنت أدمن النظر إليه فقال: أراك تدمن النظر إلى القاسم تريد أن تجعل انقطاعه إليك. قلت أعيدك بالله يا أمير المؤمنين أن ترميني بما ليس قى. وأما ادمان النظر إليه فان جعفر الصادق ثنا عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ. ثلاث يزدن قى قوة النظر. النظر إلى الخصرة وإلى الماء الجاري وإلى الوجه الحسن.

قال المصنف رحمه الله: هذا حديث موضوع ولا يختلف العلماء فى أبى البختري انه كذاب وضاع، وأحمد بن عمر بن عبيد أحد المجاهولين، ثم قد كان ينبغي لأبى عبد الرحمن السلمى إذ ذكر النظر إلى المستحسن أن يقيده بالنظر إلى وجه الزوجة أو المملوكة فأما اطلاقه فيه سوء ظن. وقال شيخنا محمد بن ناصر الحافظ كان ابن طاهر المقدسى قد صنف كتاباً فى مجواز النظر إلى للرد.

قال المصنف رحمه الله: قلت والفقهاء يقولون من ثارت شهوته عند النظر إلى الأمرد حرم عليه أن ينظر إليه ومتى ادعى الانسان انه لا تثور شهوته عند النظر إلى الأمرد المستحسن فهو كاذب وإنما أبيع على الاطلاق لثلاث يقع الحرج فى كثرة المخالطة بالمتع فاذا وقع الإلحاح فى النظر دل على الجعل بمقتضى ثوران الهوى. قال سعيد بن المسيب اذا رأيت الرجل يلح النظر الى غلام أمرد فاتهموه. القسم الرابع قوم يقولون نحن لا ننظر نظر شهوة وإنما ننظر نظر اعتبار فلا يضرنا النظر وهذا محال منهم فإن الطباع تتساوى فمن ادعى تزده نفسه عن أبناء جنسه فى الطبع ادعى المحال وقد كشفنا هذا فى أول كلامنا فى السماع. أخبرتنا شهادة بنت أحمد الأبرى قالت باسناد مرفوع الى محمد بن جعفر الصوفى قال قال أبو حمزة الصوفى حدثنى عبد الله بن الزبير الحنفى قال كنت جالساً مع أبى النظر

الغنوى وكان من المبرزين العابدين فنظر الى غلام جميل فلم تزل عيناه واقعتين عليه حتى دنا منه فقال سألتك بالله السميع وعزه الرفيع وسلطانه المنيع الا وقفت على أروى من النظر اليك فوقف قليلا ثم ذهب ليمضى فقال له سألتك بالحكيم المجيد الكريم المبدئ المعيد ألا ما وقفت فوقف ساعة فأقبل يصعد النظر اليه ويصوبه ثم ذهب ليمضى فقال سألتك بالواحد الأحد الجبار الصمد الذي لم يلد ولم يولد إلا وقفت فوقف ساعة فنظر اليه طويلا ثم ذهب ليمضى فقال سألتك باللطيف الخبير السميع البصير وبمن ليس له نظير إلا وقفت فوقف فأقبل ينظر اليه ثم أطرق رأسه الى الأرض ومضى الغلام فرفع رأسه بعد طويل وهو يبكي فقال قد ذكرنى هذا بنظرى اليه وجهاً جل عن التشبيه وتقديس عن التمثيل وتعاضم عن التحديد والله لأجهدن نفسى فى بلوغ رضاه بمجاهدتى جميع أعدائه ومولاتى لأوليائه حتى أصير الى ما أودته من نظرى الى وجهه الكريم وبهائه العظيم. ولوددت أنه قد أرانى وجهه وحسنى فى النار ما دامت السموات والأرض ثم غشى عليه. وحدثنا محمد بن عبد الله الفزارى قال سمعت خيراً الناس يقول كنت مع محارب بن حسان الصوفى فى مسجد الخيف ونحن محرمون فجلس الينا غلام جميل من أهل المغرب فرأيت محارباً ينظر اليه نظراً أنكرته فقلت له: بعد أن قام انك محرم فى شهر حرام فى بلد حرام فى مشعر حرام وقد رأيتك تنتظر الى هذا الغلام نظراً لا ينظره إلا المفتونون. فقال لى تقول هذا: يا شهوانى القلب والطرف ألم تعلم انه قد منعنى من الوقوع فى شرك إبليس ثلاث فقلت وما هي قال سر الإيمان وعفه الاسلام وأعظمها الحياء من الله تعالى أن يطلع على وأنا جائم على منكر نهائى عنه ثم صبق حتى اجتمع الناس علينا.

قال المصنف رحمه الله: قلت انظروا الى جهل الأحق الأول ورمزه الى التشبيه وإن تلفظ بالتنزيه وإلى حماقة هذا الثانى الذى ظن أن المعصية هي الفاحشة فقط وما علم أن نفس النظر بشهوة يحرم. ومحا عن نفسه أثر الطبع بدعواه التى تكذبها شهوة النظر. وقد حدثنى بعض العلماء أن صبياً أمرد حكى له قال قال لى فلان الصوفى وهو يحبنى: يا بنى لله فيك أقبال والتفات. حيث جعل حاجتى اليك. وحكى ان جماعة من الصوفية دخلوا على احمد الغزالى وعنده أمرد وهو خال به وبينهما ورد وهو ينظر

الى الورد تارة. والى الامرد تارة فلما جلسوا قال بعضهم لعلنا كدنا.
فقال: أى والله فتصايح الجماعة على سبيل التواجد .

وحكى أبو الحسين بن يوسف انه كتب إليه فى رقعة انك تحب غلامك
التركى فقراً الرقعة ثم استدعى الغلام فصعد اليه النظر فقبله بين عينيه
وقال هذا جواب الرقعة .

قال المصنف رحمه الله : قلت انى لا أعجب من فعل هذا الرجل
والقائه جلباب الحياء عن وجهه وإنما أعجب من البهائم الحاضرين كيف
سكتوا عن الإنكار عليه ولكن الشريعة بردت فى قلوب كثير من الناس .
وأخبرنا أبو القاسم الحريرى أنبأنا أبو الطيب الطبرى قال: بلغنى عن هذه
الطائفة التى تسمع السماع انها تضيف اليه النظر الى وجه الامرد وربما
رنته بالخلى والمصبغات من الثياب والحواشى وتزعم أنها تقصد به الازدياد
فى الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع وهذه النهاية
فى متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم قال الله تعالى ﴿وفى
أنفسكم أفلا تبصرون﴾ وقال ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ﴾
وقال: ﴿ أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض ﴾ فعدلوا عما
أمرهم الله به من الاعتبار إلى ما نهاهم عنه، وإنما تفعل هذه الطائفة ما
ذكرناه بعد تناول الالوان الطيبة والمأكّل الشهية فاذا استوفت منها نفوسهم
طالبتهم بما يتبعها من السماع والرقص والاستمتاع بالنظر الى وجوه المرد
ولو أنهم تقللوا من الطعام لم يحنوا الى سماع ونظر. قال أبو الطيب وقد
أخبر بعضهم فى شعره عن أحوال المستمعين للغناء وما يجدونه حال
السماع فقال :

أتذكر وقتنا وقد اجتمعنا على طيب السماع الى الصباح
ودارت بيننا كأس الأغانى فأسكرت النفوس بغير راح
فلم نر فيهم إلا نشاوى سروراً والسرور هناك صاحى
إذا لى أخو اللذات فيه منادى اللهو حى على الفلاح
ولم نملك سوى المهجات شيئاً أرقناها لألحاظ ملاح

فال فاذا كان السماع تأثيره فى قلوبهم ما ذكره هذا القائل فكيف يجدى
السماع نفعاً أو ينيد فائدة. قال ابن عقيل قول من قال لا أخاف من رؤية

الصور المستحسنة ليس بشيء. فان الشريعة جاءت عامة الخطاب لا تميز الأشخاص. وآيات القرآن تنكر هذه الدعاوى قال الله تعالى: «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم» وقال «أفلا ينظرون الى الإبل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت» فلم يحل النظر إلا على صور لا ميل للنفس اليها ولا حظ فيها بل عبرة لا يمارجها شهوة. ولا تعترها لذة فأما صور الشهوات فأنها تعبر عن العبرة بالشهوة وكل صورة ليست بعبرة لا ينبغي أن ينظر إليها لأنها قد تكون سبباً للفتنة. ولذلك ما بعث الله امرأة بالرسالة ولا جعلها قاضياً ولا إماماً ولا مؤذناً. كل ذلك لأنها محل فتنة وشهوة وربما قطعت عما قصده الشريعة بالنظر وكل من قال أنا أجدر من الصور المستحسنة عبراً كذبناه وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طباعنا بالدعوى كذبناه وإنا هذه خدع الشيطان للمدعين. القسم الخاص قوم صحبوا المردان ومنعوا أنفسهم من الفواحش يعتقدون ذلك مجاهدة وما يعلمون أن نفس صحبتهم والنظر إليهم بشهوة معصية وهذه من خلال الصوفية المذمومات وقد كان قداماؤهم على غير هذا وقيل كانوا على هذا بدليل وهو ما أخبرنا أحمد بن على بن ثابت قال أنشدنا أبو على الروزبارى .

أنزه فى روض المحاسن مقلتى وأمنع نفسى أن تنال محسراً
وأحمل من ثقل الهوى ماله وأنه على الجبل الصلد الأصم تهدماً

قال المصنف رحمه الله: وسأئى حديث يوسف بن الحسين. وقوله: عاهدت ربى أن لا أن أصحب حدثاً مائة مرة ففسخها على قوام القدود وغنج العيون. أخبرتنا شهدة الكاتبة باسناد عن أبى المختار الصبى قال: حدثنى أبى قال قلت لأبى الكميث الأندلسى وكان جوالاً فى أرض الله حدثنى بأعجب ما رأيت من الصوفية قال صحبت رجلاً منهم يقال له مهرجان وكان مجوسياً فأسلم وتصوف فرأيت معه غلاماً جميلاً لا يفارقه وكان إذا جاء الليل قام فصلى ثم ينام إلى جانبه ثم يقوم فزعا فيصلى ما قدر له ثم يعود فينام إلى جانبه حتى فعل ذلك مراراً فإذا أسفر الصبح أو كاد يسفر أوتر ثم رفع يديه وقال اللهم إنك تعلم أن الليل قد مضى على سليمانم أقترب فيه فاحشة ولا كتبت على الحفظة فيه معصية وأن الذى أضمره بقلبي لو حملته الجبال لتصدعت أو كان بالارض لتدكدكت ثم

يقول ياليل اشهد بما كان منى فيك فقد منعنى خوف الله عن طلب الحرام والتعرض للآثام، ثم يقول سيدى أنت تجمع بيننا على تقى فلا تفرق بيننا يوم تجمع فيه الأحاب فأقمت معه مدة طويلة أراه يفعل ذلك كل ليلة وأسمع هذا القول منه فلما هممت بالانصراف من عنده قلت سمعتك تقول إذا انقضى الليل كذا وكذا فقال وسمعتنى قلت نعم، قال فوالله يا أخى لأدارى من قلبى ما لو داراه سلطان من رعيته لكان الله حقيقاً بالمغفرة له فقلت وما الذى يدعوك إلى صحبة من تخاف على نفسك العنت من قبله وقال أبو محمد بن جعفر بن عبد الله الصوفى قال أبو حمزة الصوفى رأيت بيت المقدس فتى من الصوفية يصحب غلاماً مدة طويلة فمات الفتى وطال حزن الغلام عليه حتى صار جلدأً وعظماً من الضنا والكمد فقلت له يوماً لقد طال حزنك على صديقك حتى أظن أنك لا تسلو بعده أبداً فقال كيف أسلو عن رجل أجلّ الله عز وجل أن يصيبه معى طريقة عين أبداً وصائنى عن نجاسة الفسوق فى خلول صحبتى له وخلواتى معه فى الليل والنهار .

قال المصنف رحمه الله: هؤلاء قوم رآهم إبليس لا ينجلبون معه إلى الفواحش فحسن لهم بداياتها فتعجلوا لذة النظر والصحبة والمحادثة وعزموا على مقاومة النفس فى ضدها عن الفاحشة فان صدقوا وتم لهم ذلك فقد اشتغل القلب الذى ينبغى أن يكون شغله بالله تعالى لا غيره وصرف الزمان الذى ينبغى أن يخلو فيه القلب بما ينفع به فى الآخرة بمجاهدة الطبع فى كفه عن الفاحشة وهذا كله جهل وخروج عن آداب الشرع فان الله عز وجل أمر بغض البصر لأنه طريق إلى القلب ليسلم القلب لله تعالى من شائب تخاف منه وما مثل هؤلاء إلا كمثل من أقبل إلى سباع فى غيضة متشاعلة عنه لا تراه فائارها وحاربها وقاومها فيا بعد سلامته من جراحة إن لم يهلك .

فصل

وفى هؤلاء من قويت مجاهدته مدة ثم ضعفت فدعته نفسه إلى الفاحشة فامتتع حيثئذ من صحبة المرد . أخبرتنا شهدة الكاتبة عن عمر بن يوسف الباقلانى قال: قال أبو حمزة قلت لمحمد بن العلاء الدمشقى وكان سيد الصوفية وقد رأيت يماشى غلاماً وضيئاً مدة ثم فارقه، فقلت له

لم هجرت ذلك الفتى الذى كنت اراه معك بعد أن كنت له مواصلاً وإليه ماألا . فقال والله لقد فارقتك عن غير قلبى ولا ملل . قلت ولم فعلت ذلك؟ قال: رأيت قلبى يدعونى إلى أمر إذا خلوت به وقرب منى لم آتيته سقطت من عين الله عز وجل فهجرته لذلك تنزيها لله تعالى ولنفسى من مصارع الفتن .

فصل

ومنهم من تاب وأطال عن إطلاق نظره . أخبرنا للمحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي باسناد عن عبيد الله . قال سمعت أخى أبا عبد الله محمد بن محمد يقول: سمعت خيراً النساج يقول: كنت مع أمية بن الصامت الصوفى إذ نظر إلى غلام فقراً وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ثم قال . وأين الفرار من سجن الله وقد حصنته بملأئكة غلاظ شداد تبارك الله فما أعظم ما امتحننى به من نظرى إلى هذا الغلام ماشبهت نظرى إليه إلا بنار وقعت على قصب فى يوم ريح فما أبقت ولا تركت ثم قال . استغفر الله من بلاء جنته عيناى على قلبى . لقد خفت ألا انجو من معرفته ولا أنخلص من أئمه ولو واليت القيامة بعمل سبعين صديقاً . ثم بكى حتى كاد يقضى نحبه فسمعته يقول فى بكائه ياطرف لأشغلنك بالبكاء عن النظر إلى البلاء .

فصل

ومنهم من تلاعب به المرض من شدة المحبة . أخبرتنا شهيدة الكاتبة باسناد عن أبى حمزة الصوفى قال . كان عبد الله بن موسى من رؤساء الصوفية ووجههم فنظر إلى غلام حسن فى بعض الأسواق فبلى به وكاد يلهب عقله عليه صباية وحباً وكان يقف كل يوم فى طريقه حتى يراه إذا أقبل وإذا انصرف فطال به البلاء وأقعدته عن الحركة الضنا وكان لا يقدر أن يمشى خطوة فآتيته يوماً لأعوده . فقلت يا أبا محمد ما قصتكم وما هذا الأمر الذى بلغ بك ما أرى ، فقال ، أمور امتحننى الله بها فلم أصبر على البلاء فيها ولم يكن لى بها طاقة ، ورب ذنب يستصغره الإنسان هو عند الله أعظم من كبير ، وحقيق بمن تعرض للنظر الحرام أن تطول به الاستقام ثم بكى قلت ما يبكيك؟ قال أخاف أن يطول فى النار شقائى فانصرفت عنه وأنا راحم له لما رأيت به من سوء الحال ، قال أبو حمزة ونظر محمد بن عبد الله بن الأشعث الدمشقى وكان من خيار عباد الله إلى غلام

جميل فغشى عليه، فحمل إى منزله واعتاده السقم حتى أقعد من رجله وكان لا يقوم عليها زماناً طويلاً فكنا نأتيه نعوذه ونسأله عن حاله وأمره وكان لا يخبرنا بقصته ولا مسبب مرضه، وكان الناس يتحدثون بحديث نظره قبل بـ ذلك الغلام فأثاء عافداً فهش اليه وتحرك وضحك فى وجهه واستبشر برؤيته فمارال يعوده حتى قام على رجله وعاد إلى حالته فسأله الغلام يوماً أن يسير معه إلى منزله فأبى أن يفعل ذلك، فسألنى أن أسأله أن يتحول اليه فسأله فأبى أن يفعل، فقلت للشيخ، وما الذى تكره من ذلك، فقال، لست بمعصوم من البلاء ولا آمن من الفتنة، وأخاف أن يقع على من الشيطان محنة فتجرى بينى وبينه معصية فأكون من الخاسرين.

فصل

وفيه من همت نفسه إلى الفاحشة قتل نفسه. حدثنى أبو عبد الله الحسين بن محمد الدامغانى قال، كان ببلاد فارس صوفى كبير فابتلى بحدث فلم يملك نفسه أن دعت إلى فاحشة فراقب الله عز وجل ثم ندم على هذه الهمة وكان منزله على مكان عال ووراء منزله بحر من الماء فلما أخذته الندامة صعد السطح ورمى بنفسه إلى الماء وتلى قوله تعالى «فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم» فغرق فى البحر.

قال المصنف رحمه الله: أنظر إلى إبليس كيف درج هذا المسكين من رؤية هذا الأمر وإلى ادمان النظر إليه إى أن مكن المحبة من قلبه إلى أن حرضه على الفاحشة فلما رأى استعصامه حسن له بالجهل قتل نفسه فقتل نفسه «ولعله هم بالفاحشة ولم يعزم، والهمة مغفو عنها لقوله عليه السلام. عفى لأمى عما حدثت به نفوسها، ثم إنه ندم على همته والندم توبة فأراه إبليس أن من تمام الندم قتل نفسه كما فعل بنو إسرائيل فأولئك أمروا بذلك بقوله تعالى «فاقتلوا أنفسكم» ونحن نهينا عنه بقوله تعالى «ولا تقتلوا أنفسكم» فلقد أتى بكبيرة عظيمة، وفى الصحيحين عن النبى ﷺ أنه قال، من تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى فى نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً.

فصل

وفيه من فرق بينه وبين حبيبه فقتل حبيبه. بلغنى عن بعض الصوفية أنه كان فى رباط عندنا ببغداد ومعه صبي فى البيت الذى هو فيه فشنعوا

عليه وفرقوا بينهما فدخل الصوفى إلى الصبى ومعه مسكين فقتله وجلس عنده يبكى فجاء أهل الرباط فرأوه فسألوه عن الحال فأقر بقتل الصبى فرفعه إلى صاحب الشرطة فأقر فجاء والد الصبى يبكى فجلس الصوفى يبكى ويقول له بالله عليك الا ما أقدمتني به فقال الآن قد عفوت عنك: فقام الصوفى إلى قبر الصبى فجعل يبكى عليه ثم لم يزل يحج عن الصبى ويهدى له الثوب.

فصل .

ومن هؤلاء من قارب الفتنة فوقع فيها ولم تنفعه دعوى الصبر والمجاهدة، والحديث باسناد عن إدريس بن إدريس قال: حضرت بمصر قوما من الصوفية. ولهم غلام أمرد يغتيم قال: فغلب على رجل منهم أمره فلم يدر ما يصنع فقال: يا هذا قل لا إله إلا الله، فقال الغلام لا إله إلا الله فقال أقبل القم الذى قال لا إله إلا الله. (القسم السادس) قوم لم يقصدوا صحبة المردان وإنما يتوب الصبى ويتهد ويصحبهم على طريق الإرادة فليس إبليس عليهم ويقول لا تمنعوه من الخير ثم يتكرر نظرهم إليه لأعن قصد فيشير فى القلب الفتنة إلى أن ينال الشيطان منهم قدر ما يمكنه. وربما وثقوا بدينهم فاستغفروهم الشيطان فرماهم إلى أقصى المعاصى كما فعل ببرصيصا.

قال المصنف رحمه الله: وقد ذكرنا قصته فى أول الكتاب وغلطهم من جهة تعرضهم بالفتن وصحبة من لا يؤمن الفتنة فى صحبته.

(القسم الرابع): قوم علموا أن صحبة المردان والنظر إليهم لا يجوز غير أنهم لم يصبروا عن ذلك. والحديث باسناد عن الرازى يقول: قال يوسف ابن الحسين: كل ما رأيتمنى أفعله فافعلوه إلا صحبة الأحداث فإنها آفتن الفتن. ولقد عاهدت ربى أكثر من مائة مرة أن لا أصحب حدثا ففسخها على حسن الحدود وقوام القدود وغنج العيون وماسألنى الله معهم عن معصية. وأنشد صريع الغواني فى معنى ذلك شعرا.

إن ورد الحدود والحدق النجد ل وما فى الثغور من أتحوان
واعوجاج الأصداغ فى ظاهر الحد وما فى الصدور من رمان
تركنتى بين الغواني صريعا فلهذا أدعى صريع الغواني

قال المصنف رحمه الله: قلت هذا الرجل قد فضح نفسه في شيء ستره الله عليه وأخبر أنه كلما رأى فتنة تقض التوبة فأين عزائم التصوف في حمل النفس على المشاق ثم ظن بجهله أن المعصية هي الفاحشة فقط ولو كان له علم لعلم أن صحبتهم والنظر إليهم معصية. فانظر إلى الجهل كيف يصنع بأربابه. والحديث بإسناد عن محمد بن عمر أنه قال: حكى لي عن أبي مسلم الخثعمي أنه نظر إلى غلام جميل فأطال. ثم قال سبحانه الله ما ألهجم طرفي عن مكروه نفسه وأدمنه على سحق سيده وأغراه بما قد نهى عنه وأبهجه بالأمر الذي قد حذر عنه. لقد نظرت إلى هذا نظراً لا أحسب إلا أنه سيفضحني عند جميع من عرفني في عرصات القيامة ولقد تركني نظري هذا وأنا استحي من الله تعالى وإن غفر لي ثم صبق. وإسناد عن أبي بكر محمد بن عبيد يقول: سمعت أبا الحسين النوري يقول: رأيت غلاماً جميلاً يبتعد عن نظرت إليه ثم أردت أن أردد النظر فقلت له تلبسون النعال الصرارة، وتمشون في الطرقات فقال أحسنت الحشر بالعلم.

فصل

وكل من فاته العلم تخبط فان حصل له وفاته العمل به كان أشد تخبطاً، ومن استعمل أدب الشرع في قوله عز وجل «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم» سلم في البداية بما صعب أمره في النهاية، وقد ورد الشرع بالنهي عن مجالسة المردان وأوصى العلماء بذلك. والحديث بإسناد عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لا مجالسوا أبناء الملوك فإن النفوس تشتاق إليهم ما لا تشتاق إلى الجوارى العواتق.

والحديث بإسناد عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: لا تملأوا أعينكم من أولاد الملوك فإن لهم فتنة أشد من فتنة العذاري. والحديث بإسناد عن الشعبي قال: قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ وفيهم غلام أمرد ظاهر الوضأة فأجلسه النبي ﷺ وراء ظهره وقال: كانت خطيئة داود عليه السلام النظر وعن أبي هريرة قال: نهى رسول الله ﷺ أن يحد الرجل النظر إلى الغلام الأمرد. وقال عمر بن الخطاب: ما أتى على عالم من سبع ضار أخوف عليه من غلام أمرد. وإسناد عن الحسن بن ذكوان أنه قال: لا يجالسوا

أولاد الاغنياء فإن لهم صوراً كصور النساء وهم أشد فتنة من العذارى .
 وبإسناد عن محمد بن حمير عن النجيب السري قال : كان يقال
 لا يبيت الرجل في بيت مع المرد . وبإسناد عن عبد العزيز بن أبي السائب
 عن أبيه قال : لانا أخوف على عابد من غلام من سبعين عذراء . وعن
 أبي على الرورباري قال : سمعت جنيدا يقول جاء رجل إلى احمد بن
 حنبل ومعه غلام حسن الوجه فقال له من هذا ، قال ، ابني . فقال احمد :
 لا تجيء به معك مرة أخرى فلما قام قال له محمد بن عبد الرحمن الحافظ
 وفي رواية الخطيب فقيل له أيد الله الشيخ أنه رجل مستور وابنه أفضل منه
 فقال احمد الذي قصدنا اليه من هذا الباب ليس يمنع منه سترهما على
 هذا رأينا أضيأنا وبه أخبرونا عن أسلافهم . وبإسناد عن أبي بكر المروزي
 قال : جاء حسن البزار إلى احمد ابن حنبل ومعه غلام حسن الوجه
 فتحدث معه فلما أراد أن ينصرف قال له أبو عبد الله يا أبا على لا تمش
 مع هذا الغلام في طريق فقال له إنه ابن أختي ، قال وإن كان لا يهلك
 الناس فيك . وبإسناد من شجاع بن مخلد أنه سمع بشر بن الحارث يقول
 احذروا هؤلاء الأحداث . وبإسناد عن فتح الموصلي أنه قال ، صحبت
 ثلاثين شيخا كانوا يعدون من الأبدال كلهم أوصوني عند فراقى لهم اتقى
 معاشرة الأحداث . وبإسناد عن الخطيب أنه يقول نظر سلام الأسود إلى
 رجل ينظر إلى حدث فقال له ياهذا ابق على جاهك عند الله فإنك لا تزال
 ذا جاه مادمت له معظما . وبإسناد عن أبي منصور عبد القادر بن طاهر
 يقول من صحب الأحداث وقع في الأحداث وعن أبي عبد الرحمن
 السلمى ، قال : قال مظفر القرميسيني من صحب الأحداث على شرط
 السلامة والنصيحة اداه ذلك إلى البلاء ، فكيف بمن يصحبهم على غير
 وجه السلامة .

فصل

وقد كان السلف يبالغون في الاعراض عن المرد . وقد روي عن رسول
 الله ﷺ أنه أجلس الشاب الحسن الوجه وراء ظهره والحديث بإسناد عن
 عطاء بن مسلم قال كان صفيان لا يدع أمرداً يجالسه . وروى إبراهيم بن
 هاني عن يحيى بن معين قال ما طمع أمرد بصحبتى . ولا احمد بن حنبل
 قال في طريق . وبإسناد عن أبي يعقوب . قال كنا مع أبي نصر بن الحرث

فوقفت عليه جارية مارأينا لحسن منها فقالت: ياشيخ أين مكان باب حرب. فقال لها هذا الباب الذى يقال له باب حرب ثم جاء بعدها غلام ما رأينا أحسن منه: فسأله فقال يا شيخ أين مكان باب حرب فأتى الشيخ رأسه. فرد عليه الغلام السؤال وغمض عينيه فقلنا للغلام تعال إيش تريد فقال باب حرب. فقلنا له ها هو بين يديك فلما غاب قلنا للشيخ يالها نصر جاءتك جارية فأجبتها وكلمتها وجاءك غلام فلم تكلمه. فقال: نعم يروى عن سفيان الثورى أنه قال. مع الجارية شيطان ومع الغلام شيطانان فخشيت على نفسى من شيطانيه وباسناد عن عبد الله بن مبارك يقول. دخل سفيان الثورى الحمام فدخل عليه غلام صبيح فقال اخرجوه اخرجوه. فإنى أرى مع كل امرأة شيطاناً ومع كل غلام بضعة عشر شيطاناً. وباسناد عن محمد بن احمد بن أبى القسم. قال دخلنا على محمد بن الحسين صاحب يحيى بن معين وكان يقال انه مافع رأسه إلى السماء من منذ أربعين سنة وكان معنا غلام حدث فى المجلس بين يديه. فقال له. قم من هذا فاجلسه من خلفه. وباسناد عن أبى إمامه قال: وكنا عند شيخ يقرى فبقى عنده غلام يقرأ عليه فأردت الانصراف فأخذ بثوبى وقال اصبر حتى يفرغ هذا الغلام، وكره أن يخلو مع هذا الغلام. وباسناد عن أبى الروزبارى قال قال لى أبو العباس أحمد المؤدب ياأبا على من أين أخذ صوفية عصرنا هذا الإنس بالاحداث فقلت له ياسيدى أنت بهم أعرف، وقد تصحبهم السلامة لى كثير من الأمور فقال هيهات قد رأينا من كان أقوى إيماناً منهم إذا رأى الحدث قد أقبل فر كفراره من الزحف وإنما ذلك حسب الأوقات التى تغلب الأحوال على أهلها فتأخذها عن تصرف الطباع ما أكثر الخطر ما أكثر الغلط.

فصل

وصحبة الاحداث أقوى حبال إبليس التى يصيد بها الصوفية أخبرنا ابن ناصر عن أبى عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا بكر الرازى يقول قال يوسف ابن الحسين نظرت فى آفات الخلق فعرفت من أين أتو ورأيت آفة الصوفية فى صحبة الاحداث ومعاشرة الأضداد وارفاق النسوان. وباسناد عن ابن الفرج الرستمى الصوفى يقول رأيت إبليس فى النوم فقلت له كيف رأيتنا أعرضنا عن الدنيا ولذاتها وأمورها فليس لك إلينا

طريق فقال كيف رأيت ما شتمت به قلوبكم بإستماع الغناء ومعاشرة الاحداث . وبإسناد عن ابن مسعود الخرار يقول رأيت إبليس فى النوم يمرغنى ناحية فقلت تعال ، فقال ايش أعمل بكم ، أنتم طرحتم عن نفوسكم ما أخادع به الناس قلت ماهو ، قال الدنيا ، فلما ولى التفت إلى فقال غير ان فيكم لطيفة ، قلت وماهى ؟ قال ، صعبة الاحداث . قال أبو سعيد وقل من يتخلص منها من الصوفية .

فصل

فى عقوبة النظر إلى المردان ، عن أبى عبد الله بن الجلاء قال كنت انتظر الى غلام نصوانى حسن الوجه فمر بى أبو عبد الله البليخى . فقال إيش وقوفك فقلت . ياعم أما ترى هذه الصورة كيف تعذب بالنار . فضرب بيده بين كتفى . وقال لتجدن غيها ولو بعد حين . قال فوجدت غيها بعد أربعين سنة أن أنسيت القرآن . وبإسناد عن أبى الأديان وقال كنت مع أستاذى وأبى بكر الدقاق فمر حدث فنظرت اليه فرأى أستاذى وأنا أنظر اليه فقال يابنى لتجدن غيه ولو بعد حين . فبقيت عشرين سنة وأنا أراعى فما أجد ذلك الغب فتمت ذات ليلة وأنا مفكر فيه فاصبحت وقد أنسيت القرآن كله . وعن أبى بكر الكتانى قال رأيت بعض أصحابنا فى المنام فقلت ما فعل الله بك قال عرض على سيثائى وقال فعلت كذا وكذا فقلت نعم . ثم قال وفعلت كذا وكذا فاستحييت أن أقره فقلت انى استحى أن أقر فقال انى غفرت لك بما أقررت فكيف بما استحييت فقلت له ماكان ذلك الذنب فقال مريبى غلام حسن الوجه فنظرت اليه . وقد روى نحو هذه الحكاية عن أبى عبد الله الزراد انه روى فى المنام ف قيل له ما فعل الله بك قال غفر لى كل ذنب أقررت به فى الدنيا إلا واحد فاستحييت أن أقر به فوقفتى فى العرق حتى سقط لحم وجهى . فقيل له مالذنب فقال نظرت الى شخص جميل . وقد بلغنا عن أبى يعقوب الطبرى أنه قال كان معى شاب حسن الوجه يخدمنى فجاءنى انسان من بغداد صوفى فكان كثير الالتفات الى ذلك الشاب فكانت أجد عليه لذلك فتمت ليلة من الليالى فرأيت رب العزة فى المنام فقال يا أبا يعقوب لم لم تنه وأشار الى البغدادى عن النظر الى الاحداث فوعزتى انى لا أشغل بالأحداث الا من باعدته عن قريى . قال أبو يعقوب فانتبهت وأنا اضطرب فحكيت الرؤيا

للبيгдаى فصاح صريحة ومات فغسلناه ودفناه، واشتغل عليه قلبى قرأته بعد شهر فى النوم قفلت له ما فعل الله بك قال ويخنى حتى خفت أن لا أنجو ثم عفا عني قلت. إنما مددت النفس يسيرا فى هذا الباب لأنه مما تعم به البلوى عند الأكثرين فمن أراد الزيادة فيه وفيما يتعلق باطلاق البصر وجميع أسباب الهوى فليُنظر فى كتابنا المسمى بدم الهوى. ففيه غاية المراد من جميع ذلك.

ذكر تلبس إبليس على الصوفية فى ادعاء التوكل

وقطع الأسباب وترك الاحتراز فى الأموال

أخبرنا المحدثان بن ناصر وابن عبد الباقي بإسناد عن أحمد بن أبي الحواري قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لو توكلنا على الله تعالى ما بينا الحيطان ولا جعلنا لباب الدار غلقاً مخافة اللصوص. وإسناد عن ذي النون المصري أنه قال سافرت سنين وما صحت لى التوكل إلا وقتاً واحداً ركبت البحر فكسر المركب فتعلقت بخشبة من خشب المركب فقالت لى نفسى إن حكم الله عليك بالغرق فما تنفعك هذه الخشبة فخلت الخشبة فطفت على الماء فوقعت على الساحل.

أخبرنا محمد قال سألت أبا يعقوب الزيات عن مسألة فى التوكل فأخرج درهماً كان عنده ثم أجابنى. فأعطى التوكل حقه ثم قال استحييت أن أجيبك وعندى شئ وذكر أبو نصر السراج فى كتاب اللمع قال جاء رجل الى عبد الله بن الجلاء فسأله عن مسألة فى التوكل وعنده جماعته فلم يجه ودخل البيت فأخرج اليهم صرة فيها أربعة دنانير فقال اشترؤا بهذه شيئاً. ثم أجاب الرجل عن سؤاله فقيل له فى ذلك فقال. استحييت من الله تعالى أن أتكلم فى التوكل وعندى أربعة دنانير. وقال سهل بن عبد الله من طعن فى الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان.

قال المصنف قلت: قلة العلم أوجبت هذا التخليط، ولو عرفوا ماهية التوكل لعلموا انه ليس بينه وبين الأسباب تضاد. وذلك أن التوكل اعتماد القلب على الركن وحده وذلك لا يناقض حركة البدن فى التعلق بالأسباب ولا ادخار المال. فقد قال تعالى «ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التى جعل الله لكم قياماً» أى قواماً لأبدانكم وقال ﷺ. نعم المال

الصالح مع الرجل الصالح، وقال ﷺ إنك أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكفون الناس. واعلم أن الذي أمر بالتوكل أمر بأخذ الحذر، فقال «خلوا حذرکم» وقال «واعدوا لهم ما استطعتم من قوة» وقال «أن أسر بعبادی لیلاً» وقد ظاهر رسول الله ﷺ بين درعين وشاور طبيیین واخفى فی الغار. وقال من یحرمنی اللیلة. وأمر بغلق الباب. وفي الصحيحین من حدیث جابر أن النبی ﷺ قال اغلق بابک. وقد أخبرنا أن التوکل لا ینافی الاحترار.

أخبرنا إسماعیل بن أحمد السمرقندی نا عبد الله بن یحیی الموصلی ونصر بن أحمد قالاً أخبرنا أبو الحسین بن بشران ثنا الحسن بن صفوان ثنا أبو بکر القرشي ثنی أبو جعفر الصیرفی فی ثنا یحیی بن سعید ثنا المغيرة ابن أبی قرة السدوسی قال سمعت أنس ابن مالک رضی الله عنه یقول جاء رجل إلى النبی ﷺ وترك ناقته بیاب المسجد فسأله رسول الله ﷺ عنها فقال أطلقتها وتوكلت علی الله قال اعقلها وتوکل.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسین بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علی الارجی نا إبراهیم ابن محمد بن جعفر نا أبو بکر عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بکر الخلال أخبرنی حرب بن اسماعیل الکرمانی ثنی عبد الرحمن ابن محمد بن سلام ثنا الحسن بن زیاد المروزی قال سمعت سفیان بن عینه یقول تفسیر التوکل أن یرضی بما یفعل به. وقال ابن عقیل یظن أقوام أن الاحتیاط والاحترار ینافی التوکل. وإن التوکل هو إهمال العواقب وإطراح التحفظ وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط الذي یقتضی من العقلاء التویخ والتهجين ولم یأمر الله بالتوکل الا بعد التحرر واستفراغ الوسع فی التحفظ. فقال تعالى: ﴿وشاورهم فی الأمر﴾، «فإذا عزمت فتوکل علی الله» فلو كان التعليق بالاحتیاط قادحاً فی التوکل لما خص الله به نبيه حين قال له: ﴿وشاورهم فی الأمر﴾ وهل المشاورة الا استفادة الرأی الذي منه یؤخذ التحفظ والتحرر من العدو ولم یقع فی الاحتیاط بأن یكله الى رأيهم واجتهادهم حتی نص علیه وجعله عملاً فی نفس الصلاة وهی أخص العبادات. فقال: ﴿فلتقم طائفة منهم معك ولیاخذوا أسلحتهم﴾ و بین علة ذلك بقوله تعالى: ﴿ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتکم فیمیلون علیکم میلة واحدة﴾ ومن علم

أن الاحتياط هكذا لا يقال أن التوكل عليه ترك ما علم. لكن التوكل التضيض فيما لاوسع فيه ولا طاقة. قال عليه الصلاة والسلام «اعقلها وتوكل». ولو كان التوكل ترك التحرر لخص به خير الخلق عليه السلام في خواصر الأحوال وهى حالة الصلاة. وقد ذهب الشافعى رحمه الله إلى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله: ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ فالتوكل لا يمنع من الاحتياط والاحتراز فإن موسى عليه السلام لما قيل له: ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾. خرج. ونبينا عليه السلام خرج من مكة خوفاً من المتآمرين عليه ووقاه أبو بكر رضى الله عنه بسد أثقاب الغار وأعطى القوي التحرر حقه ثم توكلوا وقال عز وجل فى باب الاحتياط ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ﴾ وقال ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ﴾ وقال: فامشوا فى منابكها ﴿ وهذا لأن الحركة للذب عن النفس إستعمال لنعمة الله تعالى وكما أن الله تعالى يريد إظهار نعمة المبدأ يريد إظهار وداعة فلا وجه لتعطيل ما أودع اعتمادا على ما جاد به. لكن يجب استعمال ما عندك ثم أطلب ما عنده وقد جعل الله تعالى للطير والبهائم دروع وأسلحة تدفع عنها الشرور كالمخالب والظفر والناب وخلق للادمى عقلا يقوده إلى حمل الأسلحة ويهديه إلى التحصين بالابنية والدروع ولقد عطل نعمة الله تعالى بترك الاحتراز فقد عطل حكمته كمن يترك الأغذية والأدوية ثم يموت جوعاً أو مرضاً. ولا أبله ممن يدعى العقل والعلم ويستسلم للبلاء إنما ينبغي أن تكون أعضاء المتوكل فى الكسب وقد ساكن مفوض إلى الحق منع أو أعطى. لأنه لا يرى إلا أن الحق سبحانه وتعالى لا يتصرف إلا بحكمة ومصلحة. فمتعه عطاء فى المعنى. وكم زاد للعجزة عجوزهم وسولت لهم أنفسهم أن التفريط توكل فصاروا غرورهم بمشابة من اعتقد التهور شجاعة والخور حزماً. ومتى وضعت أسباب فأهملت كان ذلك جهلاً بحكمة الواضع. مثل وضع الطعام سهلاً للشبع والماء للرئى والدواء للمرض. فإذا ترك الإنسان ذلك إهواناً بالسيا ثم دعا ومال قريباً قيل له قد جعلنا لعافيتك سبباً فإذا لم تتناول كله إهواناً لعطائنا فربما لم نعاذك بغير سبب لإهوانك للسبب وما هذا إلا بمشابة من بين قراحه وماء الساقية رفسه بمسحاة فأخذ يصلى صلاة الاستسقاء طلباً للمطر فإنه لا يستحسن منه ذلك شرعاً ولا عقلاً.

قال المصنف رحمه الله: فان قال قائل كيف أحترز مع القدر قيل له وكيف لا أحترز مع الأوامر من المقدر فالذى قدر هو الذى أمر. وقد قال تعالى (ونخذوا حذركم) أنبأنا إسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسين نا ابن بشران ثنا أبو صفوان نا أبو بكر القرشى ثنى شريح بن يونس نا على ابن ثابت عن خطاب بن القاسم عن أبي عثمان قال: كان عيسى عليه السلام يصلى على رأس جبل فأتاه إبليس فقال أنت الذى تزعم أن كل شئ بقضاء وقدر. قال نعم قال فالتى نفسك من الجبل وقل قدر على فقال. يالعين الله يختبر العباد وليس للعباد أن يختبروا الله تعالى.

فصل

وفى معنى ما ذكرنا من تلبسه عليهم فى ترك الأسباب انه قد لبس على خلق كثير منهم بأن التوكل ينافى الكسب. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال سمعت أبا الحسن بن مقسم يقول: سمعت محمد بن المنذر يقول سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول: من فى طعن التوكل فقد طعن فى الإيمان ومن طعن على الكسب فقد طعن على السنة.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن على بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت محمد بن عبد الله الرازى يقول: سأل رجل أبا عبد الله بن سالم وأنا اسمع أنحن مستعبدون بالكسب أم بالتوكل فقال التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سنة رسول الله ﷺ وإنما سن الكسب لمن ضعف عن التوكل وسقط عن درجة الكمال التى هى فقال التوكل حاله فمن أطاق التوكل فالكسب غير مباح له بحال إلا كسب معاونة لا كسب اعتماد عليه ومن ضعف عن حال التوكل التى هى حال رسول الله ﷺ أبيع له طلب المعاش فى الكسب لئلا يسقط عن درجة سنته حين سقط عن درجة حاله.

أنبأنا عبد المعصم بن عبد الكريم نا أبى قال سمعت محمد بن الحسين قال سمعت أبا القاسم الرازى يقول سمعت يوسف بن الحسين قال: اذا رأيت المرید يشتغل بالرخص والكسب فليس يجئ منه شئ.

قال المصنف رحمه الله: قلت هذا كلام قوم ما فهموا معنى التوكل

وظنوا انه ترك الكسب وتعطيل الجوارح عن العمل وقد بينا أن التوكل فعل القلب فلا ينافى حركة الجوارح ولو كان كل كاسب ليس بمتوكل لكان الأتبياء غير متوكلين فقد كان آدم عليه السلام حراثاً ونوح وذكرياً نجارين وادريس خياطاً وإبراهيم ولوط زراعين وصالح تاجراً وكان سليمان يعمل الخوص وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة صلوات الله عليهم أجمعين وقال نبينا ﷺ كنت أرى رعى غنماً لأهل مكة بالقراريط .

فلما أغناه الله عز وجل بما فرض له من الفئ لم يحتج الى الكسب . وقد كان أبو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة رضوان الله تعالى عليهم بزازين وكذلك محمد بن سيرين وميمون بن مهران بزازين ، وكان الزبير بن العوام وعمرو بن العاص وعامر بن كريز خزازين . وكذلك أبو حنيفة . وكان سعد بن أبي وقاص يبرى التبل وكان عثمان بن طلحة خياطاً . ومازال التابعون ومن بعدهم يكتسبون ويأمرون بالكسب .

أخبرنا محمد بن أبي طاهرنا أبو محمد الجوهري نا ابن حيازة نا أبو الحسن ابن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا مسلم بن إبراهيم نا هشام الدستوائي قال حدثنا عطاء بن السائب قال : لما استخلف أبو بكر رضي الله عنه أصبح غادياً إلى السوق وعلى رقبته أثواب يتجر بها فلقية عمر وأبو عبيدة فقالا . أين تريد : فقال السوق قالاً تصنع ماذا . وقد وليت أمور المسلمين قال . فمن أين أطعم عيالي . قال ابن سعد وأخبرنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا أبو بكر بن عياش عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال . لما استخلف أبو بكر جعلوا له ألفين . فقال زيدوني فان لى عيالا وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة .

قال المصنف رحمه الله : قلت لو قال رجل للصوفية من أين أطعم عيالي لقالوا قد أشركت ، ولو سئلوا عن يخرج الى التجارة لقالوا ليس بمتوكل ولا موثق وكل هذا لجهلهم بمعنى التوكل واليقين ، ولو كان أحد يثلق عليه الباب ويتوكل لقرب أمر دعوهم لكنهم بين أمرين أما الغالب من الناس فممنهم من يسعى الى الدنيا مستجدياً ومنهم من يبعث غلامه فيلنور بالزنبيل فيجمع له . وإما الجلوس فى الرباط فى هيئة المساكين وقد علم أن الرباط لا يخلو من فتوح كما لا تخلو الدكان من أن يقصد للبيع والشراء .

أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو طالب العشارى نا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكرى ثنا أبو بكر ابن عبيد قال حدثت عن الهيثم بن خارجة ثنا سهل بن هشام عن إبراهيم بن أدهم قال. كان سعيد بن المسيب يقول من لزم المسجد وترك الحرفة وقبل ما يأتية فقد ألحف فى السؤال .

أخبرنا المحمّدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا: نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جدى إسماعيل بن مجيدى يقول: كان أبو تراب يقول لأصحابه من لبس منكم مرقة فقد سأل ومن قعد فى خانقاه أو مسجد فقد سأل.

قال المصنف رحمه الله: قلت وقد كان السلف ينهون عن التعرض لهذه الأشياء ويأمرون بالكسب. أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين ابن عبد الجبار نا محمد ابن على بن الفتح نا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبيد الله ابن عبد الرحمن السكرى نا أبو بكر بن عبيد القرشى نا عبيد بن الجعد نا المسعودى عن خوات التيمى قال: قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه. يامعشر الفقراء أرفعوا رؤوسكم فقد وضع الطريق فاستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالا على المسلمين.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو القاسم التنوخى وأبو محمد الجوهري وأبو الخير القزوينى قالوا نا أبو عمر بن حياة نا محمد بن خلف ثنا أبو جعفر اليماني نا أبو الحسن المداينى عن محمد بن عاصم قال: بلغنى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا رأى غلاماً فأعجبه سأل عنه هل له حرفة فإن قيل لا قال سقط من عيى.

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبد الله النقال نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان ابن أحمد الدقاق نا حنبل ثنى أبو عبد الله نا معاذ بن هشام ثنى أبى عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون فى بحر الشام منهم طلحة ابن عبيد الله وسعيد بن زيد.

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا جعفر بن أحمد السراج نا عبد العزيز ابن الحسن ابن إسماعيل الضراب نا أبى نا أحمد بن مروان المالكى نا أبو القاسم بن الخثلى: سألت أحمد بن حنبل وقلت: ماتقول فى رجل جلس

فى بيته أو فى مسجده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتينى رزقى فقال احمد هذا رجل جهل العلم أما سمعت قول رسول الله ﷺ . جعل الله رزقى تحت ظل رمحى، وحديث الآخر فى ذكر الطير تغدو خماساً فذكر انها تغدو فى طلب الرزق. قال تعالى ﴿وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله﴾ وقال: ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾ وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون فى البر والبحر ويعملون فى نخيلهم ولنا القدوة بهم. وقد ذكرنا فيما مضى عن احمد أن رجلاً قال له: أريد الحج على التوكل فقال له فأخرج فى غير القافلة. قال لا. قال فعلى جراب الناس توكلت.

أخبرنا ابن ناصرنا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن على الأرجى نا ابراهيم ابن محمد بن جعفر الناجى نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر احمد ابن محمد الخلال نا أبو بكر المروزى قال: قلت لأبى عبد الله هؤلاء المتوكله يقولون نقعد وأوراقنا على الله عز وجل. فقال هذا قول ردى. أليس قد قال الله تعالى: ﴿إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ ثم قال إذا قال لا أعمل وحيء اليه بشئ قد عمل واكتسب لى شئ يقبله من غيره. قال الخلال: وأخبرنا عبد الله بن أحمد قال: سألت أبى عن قوم يقولون نتوكل على الله ولا نكتسب فقال. ينبغى للناس كلهم يتوكلون على الله. ولكن يعدون على أنفسهم بالكسب. هذا قول انسان أحمق.

قال الخلال: وأخبرنى محمد بن على قال ثنا صالح انه سأل أباه يعنى احمد ابن حنبل عن التوكل فقال التوكل حسن ولكن ينبغى أن يكتسب ويعمل حتى يغنى نفسه وعياله ولا يترك العمل. قال وسئل أبى وأنا شاهد عن قوم لا يعملون ويقولون نحن المتوكلون فقال هؤلاء مبتدعون. قال الخلال وأخبرنا المروزى انه قال لأبى عبد الله أن ابن عيينة كان يقول هم مبتدعة. فقال أبو عبد الله هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا. وقال الخلال وأخبرنا المروزى قال سألت أبا عبد الله عن رجل جلس فى بيته وقال اجلس واصبر واقعد فى البيت ولا أطلع على ذلك أحداً فقال. لو خرج فاحترق كان أحب إلى فاذا جلس خفت أن يخرج جله جلوله الى غير هذا قلت الى أى شئ يخرج به قال الى أن يكون يتوقع أن يرسل اليه

قال الخلال وحدثننا أبو بكر المروزي قال سمعت رجلاً يقول لأبي عبد الله أحمد بن حنبل أنسى في كفاية قال إلزم السوق تصل به الرحم وتعود به على عيالك. وقال لرجل آخر إعمل وتصدق بالفضل على قرابتك. وقال أحمد بن حنبل قد أمرتهم يعني أولاده أن يختلفوا إلى السوق وأن يتعرضوا للتجارة .

قال الخلال وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل بن محمد بن زياد حدثهم قال سمعت أبا عبد الله يأمر بالسوق ويقول. ما أحسن الاستغناء عن الناس. وقال الخلال وأخبرني يعقوب بن يوسف المطوعي قال. سمعت أبا بكر بن جناد. يقول : الجصاصي قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أحب الدراهم إلى درهم من تجارة وأكرهها عندى الذى من صلة الإخوان.

قال المصنف رحمه الله : قلت وكان إبراهيم بن أدهم يحصد وسلمان الخواص يلقط وحذيفة المرعشى يضرب النان ، وقال ابن عقيل التسبب لا يقدح فى التوكل لأن تعاطى رتبة ترقى على رتبة الأنبياء نقص فى الدين . ولما قيل لموسى عليه السلام : ﴿ إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك ﴾ خرج ولما جاع واحتاج إلى عفة نفسه أجرة نفسه ثمان سنين . وقال تعالى ﴿ فامشوا فى مناكبها ﴾ وهذا لأن الحركة استعمال بنعمة الله وهى القوى فاستعمل ما عندك ثم أطلب ما عنده . وقد يطلب الإنسان من ربه وينسى ماله عنده من الذخائر فإذا تأخر عنه ما يطلبه بسخط . فترى بعضهم يملك عقاراً وأثاثاً فإذا ضاق به القوت واجتمع عليه دين فقيل له . لو بعت عقارك . قال كيف أفرط فى عقارى وأسقط جاهى عند الناس وإنما يفعل هذه الحماقات العادات وإنما قعد أقوام عن الكسب استقلالاً له فكانوا بين أمرين قبيحين . إما تضييع العيال فتركوا الفرائض أو التزين باسم انه متوكل فيحن عليهم المكتسبون فضيقوا على عيالهم لأجلهم وأعطوهم . وهذه الرذيلة لم تدخل قط إلا على دنئ النفس الرذيلة وإلا فالرجل كل الرجل من لم يضييع جوهره الذى أودعه الله إيثاراً للكسل أو لإسهم يتزين به بين الجهال فان الله تعالى قد يحرم الإنسان المال ويرزقه جوهرأ يتسبب به إلى تحصيل الدنيا بقبول الناس عليه .

فصل

وقد تشبث القاعدون عن التكسب بتعللات قبيحة . منها أنهم قالوا لابد من أن يصل إلينا رزقنا وهذا فى غاية القبح فان الإنسان لو ترك

الطاعة وقال لا أقدر بطاعتي أن أغير ما قضى الله على فان كنت من أهل الجنة فانا إلى الجنة أو من أهل النار فانا من أهل النار. قلنا له هذا يرد الأوامر كلها ولو صح لأحد ذلك لم يخرج آدم من الجنة لأنه كان يقول ما فعلت إلا ما قضى على. ومعلوم اننا مطالبون بالأسر لا بالقدر. ومنها انهم يقولون أين الحلال حتى نطلب وهذا قول جاهل لأن الحلال لا ينقطع أبدا لقوله ﷺ «الحلال بين والحرام بين». ومعلوم أن الحلال ما أذن الشرع في تناوله وإنما قولهم لهذا احتجاج للكسل. ومنها أنهم قالوا إذا كسبنا أعنا الظلمة والعصاة مثل ما أخبرنا به عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز بن علي نا ابن جهم نا علي بن محمد السيراني قال سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت الحلال في كل شيء حتى طلبته في صيد السمك فأخذت قصبة وجعلت فيها شعراً وجلست على الماء فالتفت الشخص فخرجت سمكه فطرحتها على الأرض وألقيت الثانية فخرجت لى سمكة فانا أطرحها ثالثة اذا من ورائى لطمة لا أدري من يد من هى ولا رأيت أحداً وسمعت قائلاً يقول أنت لم تصب رزقاً فى شيء إلا أن تعتمد الى من يذكرنا فتقتله قال فقطعت الشعر وكسرت القصبة وانصرفت. أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري ثنا أبى قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا بكر الرازى يقول سمعت أبا عثمان بن الأكدي قال سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت فقصدت الخ ما تقدم.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذه القصة ان صحت فان فى الروايتين بعض من يتهم فان اللاطم إبليس وهو الذى هتف به لان الله تعالى أباح الصيد فلا يعاقب على ما أباحه وكيف يقال له تعتمد الى من يذكر نا فتقتله وهو الذى أباح له قتله وكسب الحلال ممدوح ولو تركنا الصيد وذبح الأنعام لأنها تذكر الله تعالى لم يكن لنا ما يقيم قوى الأبدان لأنه لا يُقيمها الا اللحم فالتحرى من أخذ السمك وذبح الحيوان مذهب البراهمة فانظر الى الجهل ما يصنع والى إبليس كيف يفعل. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا عبد العزيز بن علي الأرجى ثنا علي بن عبد الله الهمداني نا محمد بن جعفر نا أحمد بن عبد الله بن عبد الملك قال سمعت شيخاً يكنى أبا تراب يقول قيل لفتح الموصلى أنت صياد بالشبكة ولم تصد شيئاً الا وتطعمه لعمالك فلم تصدو تبيع ذلك

الناس فقال أخاف أن أصطاد مطيعاً لله تعالى فى جوف الماء فأطعمه عاصياً لله على وجه الأرض.

قال المصنف رحمه الله: قلت إن صحت هذه الحكاية عن فتح الموصلى فهو من التعلل البارد المخالف لشرع والعقل لأن الله تعالى أباح الكسب وندب اليه فإذا قال قائل ربما خبزت خبزاً فأكله عاص كان حديثاً فارغاً لأنه لا يجوز لنا إذا أن نبيع الخبز لليهود والنصارى.

ذكر تلبس إبليس على الصوفية فى ترك التداوى

قال المصنف رحمه الله: لا يختلف العلماء أن التداوى مباح وإنما رأى بعضهم أن العزيمة تركه. وقد ذكرنا كلام الناس فى هذا وبيننا بما اخترناه فى كتابنا لقط المتافع فى الطب. والمقصود ههنا أنا نقول إذا ثبت أن التداوى مباح بالإجماع مندوب اليه عند بعض العلماء فلا يلتفت الى قول قوم قد رأوا أن التداوى خارج من التوكل لأن الإجماع على أنه لا يخرج من التوكل صح عن رسول الله ﷺ أنه تداوى وأمر بالتداوى، ولم يخرج بذلك من التوكل ولا يخرج من أمره أن يتداوى من التوكل.

وفى الصحيح من حديث عثمان ابن عفان رضى الله عنه أن النبى ﷺ رخص إذا اشتكى المحرم عينه أن يضمدها بالصبر. قال ابن جرير الطبرى وفى هذا الحديث دليل على فساد مايقوله ذوو الغباوة من أهل التصوف والعباد من أن التوكل لا يصح لأحد عالج علة به فى جسده بدواء إذا ذاك عندهم طلب العافية من غير من بيده العافية والضر والنفع. وفى إطلاق النبى ﷺ للمحرم علاج عينه بالصبر لدفع المكروه أدل دليل على أن معنى التوكل غير ما قاله الذين ذكرنا قولهم، وإن ذلك غير مخرج فاعله من الرضا بقضاء الله كما أن من عرض له كلب الجوع لا يخرج فزعه إلى الغذاء من التوكل والرضا بالقضاء لأن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له دواء إلا الموت. وجعل أسباباً لدفع الادواء كما جعل الأكل سبباً لدفع الجوع. وقد كان قادراً أن يحيى خلقه بغير هذا ولكنه خلقهم ذوى حاجة فلا يندفع عنهم أذى الجوع إلا بما جعل سبباً لدفعه عنهم فكذا الداء العارض والله الهادى.

ذكر تليس إبليس على الصوفية فى ترك الجماعة والجماعة بالوحدة والعزلة

قال المصنف . كان الخيار السلف يؤثرون الوحدة والعزلة عن الناس اشتغالا بالعلم والتعبد إلا أن عزلة القوم لم تقطعهم عن جمعة ولا جماعة ولا عيادة مريض ولا شهود جنازة ولا قيام بحق . وإنما هى عزلة عن الشر وإهله ومخالطة البطالين وقد لبس إبليس على جماعة من المتصوفة فمنهم من اعتزل فى جبل كالرهبان بييت وحله ويصبح وحله ففاته الجماعة وصلاة الجماعة ومخالطة أهل العلم . وعمومهم اعتزل فى الأريطة ففاتهم السعى إلى المساجد وتوطنوا على فراش الراحة وتركوا الكسب وقد قال أبو حامد الغزالي فى كتاب الأحياء مقصود الرياضة تفريغ القلب وليس ذلك إلا بخلوة فى مكان مظلم وقال فان لم يكن مكان مظلم فيلغ رأسه فى جيبته أو يتدنثر بكساء ، أو أزار . ففى مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال حضرة الربوبية .

قال المصنف رحمه الله : قلت أنظر إلى هذه الترتيبات والعجب كيف تصدر من فقيه عالم ومن أين له أن الذى يسمعه نداء الحق وأن الذى يشاهده جلال الربوبية وما يؤمنه أن يكون ما يجده من الوسواس والخيالات الفاسدة وهذا الظاهر ممن يستعمل التقلل فى المطعم فإنه يغلب عليه المالبخوليا . وقد يسلم الإنسان فى مثل هذه الحالة من الوسواس إلا أنه إذا تششى بثوبه وغمض عينيه تخايل هذه الأشياء لأن فى الدماغ ثلاث قوى : قوة يكون بها التخيل وقوة يكون بها الفكرة وقوة يكون بها الذكر وموضع التخيل البطنان المقدمان من بطون الدماغ وموضع التفكير البطن الأوسط من بطون الدماغ وموضع الحفظ الموضع المؤخر فإن أطرق الإنسان وغمض عينيه جال الفكر والتخيل فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة جلال الربوبية إلى غير ذلك نعوذ بالله من هذه الوسواس والخيالات الفاسدة .

أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا بكر البجلي يقول سمعت أبا عثمان ابن آدمى قال كان أبو عبيد التستري إذا كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته طينى باب البيت والى كل ليلة من الكوة

رغيفاً فإذا كان يوم العيد دخلت فوجدت ثلاثين رغيفاً فى الزاوية ولاأكل ولاشرب ولايتهاً لصلاة ويبقى على طهر واحد إلى آخر الشهر .

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية عندى بعيدة عن الصحة من وجهين أحدها بقاء الأدمى شهراً لا يحدث بنوم ولا بول ولا غائط ولا ريح : والثانى ترك المسلم صلاة الجمعة والجماعة وهى واجبة لا يحل تركها فإن صحت هذه الحكاية فما أبقى إبليس لهذا فى التلبس بقية . قاله أنبأنا زاهر بن طاهر نا أحمد بن الحسن البوشنجى الصوقى غير مرة يغتاب فى ترك الجمعة والجماعة والتخلف عنها فيقول : ان كانت البركة فى الجماعة فإن السلامة فى العزلة .

فصل

وقد جاء النهى عن الانفراد الموجب للبعد عن العلم والجهاد للعدو . أخبرنا ابن الحصين نا أبو على بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثنى أبى ثنا أبو المغيرة ثنا معان بن رفاعة ثنى على بن يزيد عن القاسم عن أبى إمامة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ فى سرية من سراياه قال فمر رجل بغار فيه شئ من ماء قال فحدث نفسه بأن يقيم فى ذلك الغاو فيقوته ما كان فيه وفيه شئ من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا ثم قال : لو أنى أتيت نبي الله ﷺ فذكرت ذلك له فإن أذن لى فعلت والا لم أفعل فأتاه فقال يا نبي الله انى مررت بغار فيه ما يقوتنى من الماء والبقل فحدثتنى نفسى بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا . قال فقال نبي الله ﷺ « انى لم أبعث باليهوديه ولا بالنصرانية ولكنى بعثت بالحنفية السمحة والذى نفس محمد بيده لغدوة أو روحة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم فى الصف خير من صلاته ستين سنة » .

ذكر تلبس إبليس على الصوفية

فى التخشع ومطاطاة الرأس وإقامة الناموس

قال المصنف رحمه الله : إذا سكن الخوف القلب أوجب خشوع الظاهر ولا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرقاً متأدياً متذللاً وقد كانوا يجتهدون فى

ستر ما يظهر منهم من ذلك . وكان محمد بن سيرين يضحك بالنهار ويكئ بالليل . ولسنا نأمر العالم بالانسياط بين العوام فإن ذلك يؤذيهم . فقد روى عن علي رضي الله عنه إذا ذكرت العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بضحك فتعجمه القلوب ومثل هذا لا يسمى رياء لأن قلوب العوام تضيق عن التأويل للعلم إذا تقسح في المباح فينبغي أن يتلقاهم بالصمت والأدب وإنما المذموم تكلف التخشع والتباكي ومطاطاة الرأس ليرى الإنسان بعين الزهد والتهيو للمصافحة وتقييل اليد وربما قيل له ادع لنا فتيها للدعاء كأنه يستنزل الإجابة وقد ذكرنا عن إبراهيم النخعي أنه قيل له ادع لنا فذكره ذلك واشتد عليه . وقد كان في الخائفين من حمله الخوف على شدة اللذ والحياة فلم يرفع رأسه إلى السماء وليس هذا بفضيلة لأنه لا خشوع فوق خشوع رسول الله ﷺ . وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يرفع رأسه إلى السماء . وفي هذا الحديث دليل على استحباب النظر إلى السماء لأجل الاعتبار بآياتها وقد قال الله تعالى : ﴿ أولم يروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها ﴾ وقال : ﴿ قل انظروا ماذا في السموات والأرض ﴾ وفي هذا رد على المتصوفين فإن أحدهم يبقى سنين لا ينظر إلى السماء . وقد ضم هؤلاء إلى ابتداعهم الرمز إلى التشبيه ولو علموا أن اطراقهم كرفعهم في باب الحياة من الله تعالى لم يفعلوا ذلك غير أن ما شغل إبليس إلا التلاعب بالجهلة . فأما العلماء فهو بعيد عنهم شديد الخوف منهم لأنهم يعرفون جميع أمره ويحتزون من قنون مكره .

أخبرنا محمد بن ناصر وعمر بن ظفر قالوا أخبرنا محمد بن الحسن الباقلائي نا القاضي أبو العلاء الواسطي نا أبو نصر أحمد بن محمد نا أبو الخير أحمد بن محمد اليزاز نا البخاري نا إسحاق نا محمد بن المفضل نا الوليد بن جميع عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن قال : لم يكن أصحاب رسول الله ﷺ متحرفين ولا متماوتين وكانوا يتناشدون الشعر في مجالسهم ويذكرون أمر جاهليتهم فإذا أريد أحد منهم على شيء من أمر دينه دارت حماليق عينيه كأنه مجنون . أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز الحسن بن إسماعيل الضراب نا أبي نا أحمد بن مروان نا إبراهيم الحري نا محمد بن الحارث عن المدائني عن

محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال: نظر عمر ابن الخطاب رضى الله عنه إلى شاب قد نكس رأسه فقال له. يا هذا ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما قسى القلب فمن أظهر للناس خشوعاً فوق ما فى قلبه فإنما أظهر نفاقاً على نفاق.

أخبرنا عبد الوهاب نا المبارك بن عبد الجبار نا علي بن أحمد الملقب ثنا أحمد بن محمد بن يوسف ثنا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي ثنا يعقوب بن إسماعيل قال: قال عبد الله أخبرنا المعتمر عن كهمل بن الحسين أن رجلاً تنفس عند عمر بن الخطاب كاله يتخازن فلكره عمر أو قال لكحه.

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي نا أسود بن عامر نا أبو بكر عن غاصم بن كليب الجرمي: قال لقي أبي عبد الرحمن بن الأسود وهو يمشى وكان إذا مشى يمشى جنب الحائط مستخسماً هكذا. وأمال أبو بكر عنقه شيئاً فقال أبي مالك إذا مشيت مشيت إلى جنب الحائط: أما والله إن عمر إذا مشى لشديد الزطمة على الأرض جهوى الصوت.

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياء نا أبو الحسن ابن معروف ثنا الحسين بن القهم ثنا محمد بن سعد يرفعه إلى سليمان بن أبي خزيمة عن أبيه قال قالت الشفاء بنت عبد الله وراثة فتيناها يقصرون فى المشى ويتكلمون زويداً فقالت ما هذا قالوا لساك. قالت. كان والله عمر إذا تكلم أسمع وإذا مشى أسرع وإذا ضرب أوجع وهو التاسك حقاً ..

قال المصنف رحمه الله: قلت وقد كان السلف يسترون أحوالهم ويتصنعون بترك التصنع. وقد ذكرنا عن أيوب السخيتي أنه كان فى ثوبه بغض الطول ليستريح حاله. وكان سفيان الثوري يقول لا أعتد بما ظهر من عملى وقال لصاحب له وراه يصلى ما أجراك تصلى والناس يرونك. قال حدثنا محمد بن ناصر ثنا عبد القادر بن يوسف نا ابن المذهب نا القطيعي ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبو عبد الله يعنى السلمى ثنا بقية عن محمد ابن زياد قال: مر أبو أمامة بـرجل ساجد فقال يا لها من سجدة لو كانت فى بيتك.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا الجوهري ثنا محمد بن العباس ثنا محمد بن القاسم الأنباري ثنا الحارث بن محمد ثنا يحيى بن

النساء وقال بعضهم لا أنام الليل على فراش. وقال بعضهم أصوم ولا أفطر فحمد الله النبي ﷺ وأثنى عليه ثم قال: ما بال أقوم قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني». قال ابن سعد وأخبرنا سعيد بن منصور نا أبو عوانة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن عبيد قال: قال ابن عباس رضى الله عنه: «إن خير هذه الأمة كان أكثرها نساء». قال ابن سعد وأخبرنا أحمد ابن عبد الله بن قيس ثنا ميثل عن أبي رجاء الجزري عن عثمان بن خالد بن محمد بن مسلم قال قال شداد بن أوس زوجوني فلن رسول الله ﷺ أوصاني أن لا ألقى الله عزياً. وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا عبد الرزاق نا محمد بن راشد عن مكحول عن رجل عن أبي ذر قال. دخل على رسول الله ﷺ رجل يقال له عكاف بن بشر التميمي الهلالي فقال له النبي ﷺ «يا عكاف هل لك من روجة قال لا قال ولا جارية قال لا قال وأنت موسر بخير قال وأنا موسر قال أنت إذا من إخوان الشياطين لو كنت من النصرارى لكنت من رهبانهم إن سئنا النكاح شراكم عزابكم وأردال موتاكم عزابكم أبا لشياطين تمر سوم ما للشياطين من سلاح أبلغ فى الصالحين من ترك النساء». أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنى أبى ثنى أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبى رباح عن أبى هريرة قال: «لعن رسول الله ﷺ مخشى الرجال الذين يشبهون بالنساء والمترجلات من النساء المتشبهات بالرجال والمتبتلين من الرجال الذين يقولون لا نتزوج والمتبتلات من النساء الاتى يقلن ذلك» أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد القادر بن محمد قال نا أبو بكر الحياط نا أبو الفتح بن أبى الفوارس نا أحمد بن جعفر الجبلى ثنا أحمد بن محمد ابن عبد الخالق ثنا أبو بكر المرورى قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: ليس العزوبة من أمر الإسلام فى شيء النبى عليه الصلاة والسلام تزوج أربع عشرة امرأة ومات عن تسع ثم قال لو كان بشر بن الحارث تزوج كان قد تم أمره كله. لو ترك الناس النكاح لم يغزوا ولم يحجوا ولم يكن كذا ولم يكن كذا وقد كان النبى ﷺ يصحب وما عندهم شيء وكان يختار النكاح ويحث عليه

وينهى عن التبتل فمن رغب عن فعل النبی علیه الصلاة والسلام فهو علی غیر الحق . ويعقوب علیه السلام فی حزنه قد تزوج وولد له . والنبی علیه الصلاة والسلام قال حجب إلی النساء . قلت فإن إبراهیم ابن آدم یحکی عنه بأنه قال لروعة صاحب عیال فما قدرت أن أتم الحديث حتی صاح بی وقال وقعنا فی بنیات الطریق أنظر عافاك الله ما كان علیه نبینا محمد ﷺ وأصحابه ثم قال : لبكاء الصبی بین یدی أبیه یطلب منه خبزاً أفضل من کذا وكذا انی یلحق المتعبد المتعزب المتزوج .

فصل

وقد لبس إبلیس علی كثير من الصوفية فمنعهم من النکاح فقد ماؤهم ترکوا ذلك تشاغلاً بالتعبد ورأوا النکاح شاغلاً عن طاعة الله عز وجل وهؤلاء وإن كانت بهم حاجة إلی النکاح أو بهم نوع تشوق إلیه فقد خاطروا بأبدانهم وأديانهم وإن لم یکن بهم حاجة إلیه فأتتهم الفضيلة . وفی الصحیحین من حدیث أبی هريرة رضی الله عن رسول الله ﷺ أنه قال «وفی بضع أحدکم صدقة قالوا یأتی أجدا شهوته ویكون له فیها أجر قال أرايتم لو وضعها فی حرام آکان علیه وزر قالوا نعم قال وكذلك إذا وضعها فی الحلال کان له أجر» ثم قال «أفتحسبون الشر ولا تحتسبون الخير» ومنهم من قال النکاح یوجب الثقة والكسب صعب وهذه حجة للترفع عن تعب الكسب وفی الصحیحین من حدیث أبی هريرة رضی الله عنه عن النبی ﷺ أنه قال «دينار أنفقته فی سبیل الله ودينار أنفقته فی رقة ودينار أنفقته فی الصدقة ودينار أنفقته علی عیالك أفضلها الدينار الذی أنفقته علی عیالك» . ومنهم من قال النکاح یوجب الميل إلی الدنيا فروينا عن أبی سلیمان الدارانی انه قال : اذا طلب الرجل الحديث أو سافر فی طلب المعاش أو تزوج فقد رکن إلی الدنيا .

قال المصنف رحمه الله : قلت وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا یطلب الحديث والملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم . وكيف لا یطلب المعاش وقد قال عمر بن الخطاب رضی الله عنه لأن أموت من سعى علی رجلی أطلب کفاف وجهی أحب إلیّ من أن أموت غارياً فی سبیل الله . وكيف لا يتزوج وصاحب الشرع یقول «تناکحوا تناسلوا» فما أرى هذه الأوضاع الا علی خلاف الشرع . فاما جماعة من متأخري الصوفية فانهم

تركوا النكاح ليقال زاهد والعوام تعظم الصوفى اذا لم تكن له زوجة فيقولون ما عرف امرأة قط فهذه رهبانية تخالف شرعنا. قال أبو حامد ينبغي أن لا يشغل المرید نفسه بالتزويج فانه يشغله عن السلوك ويأسى بالزوجة ومن أسى بغير الله شغل عن الله تعالى.

قال المصنف رحمه الله: واني لأعجب من كلامه أترأه ما علم أن من قصد عفاف نفسه ووجود ولد أو عفاف زوجته فانه لم يخرج عن جادة السلوك أو يرى الأنس الطبيعي بالزوجة ينافى أنس القلوب بطاعة الله تعالى والله تعالى قد من على الخلق بقوله: ﴿وجعل لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة﴾. وفي الحديث الصحيح عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال له «هلا تزوجت بكراً تلاعبها وتلاعبك». وما كان بالذى ليدله على ما يقطع أنسه بالله تعالى. أترى رسول الله ﷺ لما كان ينسبط إلى نسائه ويسابق عائشة رضى الله عنها أكان خارجاً عن الأنس بالله. هذه كلها جهالات بالعلم.

فصل

واعلم انه اذا دام ترك النكاح على شبان الصوفية أخرجهم إلى ثلاثة أنواع: النوع الأول المرض بحس الماء فان المرء اذا طال احتقانه تصاعد الى الدماغ منه منية. قال أبو بكر محمد بن زكريا الرازى. أعرى قوماً كانوا كثيرى المنى فلما منعوا أنفسهم من الجماع لضرب من التفلسف بردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ووقعت عليهم الكتابة بلا سبب وعرضت لهم أعراض المالبخوليا وقلت شهواتهم وهضمهم قال. ورأيت رجلاً ترك الجماع ففقد شهوة الطعام وصار ان أكل القليل لم يستمره وتقايه فلما عاد إلى عادته من الجماع سكنت عنه هذه الأعراض سريعاً. النوع الثانى الفرار إلى التزويج فان منهم خلقاً كثيراً صابروا على ترك الجماع فاجتمع الماء فأقلقوا جوعاً فلا مسوا النساء ولا يسوا من الدنيا أضعاف ما فروا منه فكانوا كمن أطل الجوع ثم أكل ما ترك فى زمن الصبر. النوع الثالث الانحراف إلى صحبة الصبيان فان قوماً منهم أسوا أنفسهم من النكاح فأقلقهم ما اجتمع عندهم فصاروا يرتاحون إلى صحبة المرد.

فصل

وقد لبس على قوم منهم تزوجوا وقالوا انا لا ننكح شهوة فان أرادوا

أن الأغلب في طلب النكاح إرادة السنة جاز وإن زعموا أنه لا شهوة لهم
في نفس النكاح فمحال ظاهر .

فصل

وقد حمل الجهل أقواماً فجبوا أنفسهم وزعموا أنهم فعلوا ذلك حياء
من الله تعالى وهذه غاية الحماسة لأن الله تعالى شرف الذكر على الأنثى
بهذه الآلة وخلفها لتكون سبباً للتنازل والذي يجب نفسه يقول بلسان
الحال الصواب ضد هذا ثم قطعهم الآلة لا تزيل شهوة النكاح من النفس
فما حصل لهم مقصودهم .

ذكر تلبس إبليس على الصوفية في ترك طلب الأولاد

أخبرنا المحدثان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالنا نا حمد بن أحمد نا أبو
نعيم أحمد ابن عبد الله ثنا إسحاق بن أحمد ثنا إبراهيم بن يوسف ثنا
أحمد بن أبي الخوارى قال . سمعت أبا سليمان الداراني يقول الذي يريد
الولد أحق لا للدنيا ولا للأخرة أن أراد أن يأكل أو ينام أو يجامع نقص
عليه وإن أراد أن يتعبد شغله .

قال المصنف رحمه الله : قلت : وهذا غلط عظيم وبيانه أنه لما كان مراد
الله تعالى من إيجاد الدنيا إتصال دوامها إلى أن ينقضي أجلها وكان
الآدمي غير ممتد البقاء فيها إلا إلى أمد يسير أخلف الله تعالى منه مثله
فحثه على سببه في ذلك تارة من حيث الطبع بإيقاد نار الشهوة وتارة من
باب الشرح بقوله تعالى : ﴿وَأَنْكَحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ
عِبَادِكُمْ﴾ وقول الرسول ﷺ «تَنكَّحُوا تَنَاسَلُوا فَإِنَّ أَبَاهُ بِكُمْ الْأُمَمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَوْ بِالسَّقَطِ» وقد طلب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
الأولاد . فقال تعالى حكاية عنهم ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً
إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ ، ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ إلى غير
ذلك من الآيات . وتسبب الصالحون إلى وجودهم ورب جماع حدث منه
ولد مثل الشافعي وأحمد بن حنبل فكان خيراً من عبادة ألف سنة . وقد
جاءت الأخبار بأثابة المباشعة والانفاق على الأولاد والعيال ومن يموت له
ولد ومن يخلف ولداً بعده فمن أعرض عن طلب الأولاد والتزوج فقد
خالف المسنون والأفضل وحرم أجراً جسيماً ومن فعل ذلك فإثم يطلب

الراحلة أخبرنيها المعلم، ابن خضر، أنا الجلفوني. أحمد بن السراج نا أبو القاسم الأرجي ثابر ابن خضرهم، ثعلج الجلفوني قاله سمعت الجند يقول نا الأولاد حقيقة شهوة الحلال فما ظنكم بعقوبة شهوة غيرهم.

قال المصنف رحمه الله: وهذا غلط فان تصحوة المبالغ عقوبة لا. يحسن
لانه لا يباح شيء، ثم يكون ما يتجدد منه عقوبة والا يستلزم الى شيء، لا
وحاصله مثوبة .

ذكر تلميذ إبليس على الطنوفية في الأسفار والسياحة

[illegible]

قال المصنف رحمه الله: وقد ذكرنا فتيةا نقلهم من حديث ابن مظعون أنه قال يا رسول الله إن نغسي محمد بن أبي أمية في الأرض. فقال النبي ﷺ له: مهلا يا عثمان فإنه سيأخذه الغزو في سبيل الله والحق والعمرة. وقد روى إسحاق بن إبراهيم بن هانيء عن أحمد بن حنبل أنه

سئل عن الرجل يسبح يتعبه أحب إليك أو المقيم في الأمصار قال . ما السباحة من الإسلام في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين .

فصل

وأما الخروج على الوحدة فقد نهى الرسول الله ﷺ أن يسافر الرجل وحده . فأخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن الطيب الصياغ نا أحمد بن سليمان النجاد نا يحيى بن جعفر ابن أبي طالب نا علي بن عاصم نا عبد الرحمن بن يزيد نا عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال «الراكب شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب» . أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد نا أبي نا أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال «لعن رسول الله ﷺ راكب الفلاة وحده» .

فصل

وقد يمشون بالليل أيضاً على الوحدة . وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك . وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد نا أبي نا محمد بن عبيد نا عاصم عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ . لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار أحد وحده بليل أبداً . قال عبد الله وحدثني أبي نا محمد بن أبي عدى نا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن عطاء بن يسار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ «أقلو الخروج إذا هذأت الرجل فإن الله تعالى يث في خلقه ما شاء» .

قال المصنف رحمه الله : وفيهم من جعل دابة السفر والسفر لا يراد لنفسه قال النبي ﷺ «السفر قطعة من العذاب فإذا قضى أحدكم نهيته من سفره فليعجل إلى أهله ، فمن جعل دابة السفر فقد جمع بين تضيق العمر وتعذيب النفس وكلاهما مقصود فاسد . أثبتنا عيد المنعم بن عبد الكريم نا أبي نا سمعت محمد بن أبي الطيب العكبي يقول سمعت أبا الحسن المصري يقول سمعت أبا حمزة الخراساني يقول كنت قد بقيت محروماً في عباء أسافر كل سنة ألف فرسخ تطلع الشمس على وتغرب كلما أحللت أحرمت .

ذكر تلبسه عليهم في دخول القلاة بغير زاد

قال المصنف رحمه الله: قد لبس على خلق كثير منهم فأوهمهم أن التوكل ترك الزاد وقد بينا فساد هذا فيما تقدم إلا أنه قد شاع هذا في جهلة القوم، وجاء حمقى القصاص يحكون ذلك عنهم على سبيل المدح لهم به فيتضمن ذلك تحريض الناس على مثل ذلك وبإفعال ألك ومدح هؤلاء لهؤلاء فسدت الأحوال وخفيت على العوام طرق الصواب. والاختبار عنهم بذلك كثيرة وأنا أذكر منها نية. أتينا محمد بن عبد الملك نا أبو بكر نا رضوان بن محمد الدينوري ثنا طاهر بن عبد الله ثنا الفضل ابن الفضل الكندي ثنى أبو بكر محمد بن عبد الواحد بن جعفر الواسطي ثنا محمد بن السفاح عن علي بن سهل المصري قال أخبرني فتح الموصلي قال خرجت حاجاً فلما توسطت البادية إذا أنا بـغلام صغير فقلت يا عجباً بادية يبداء وأرض قفراء، وغلام صغير فأسرعت فلاحته فسلمت عليه ثم قلت يا بني إنك غلام صغير لم تجر عليك الأحكام قال يا عم قد مات من كان أصغر سنّاً مني فقلت وسع خطاك فإن الطريق بعيد حتى تلتحق المنزل. فقال يا عم على المشى وعلى الله البلاغ، أما قرأت قوله تعالى. «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا» فقلت له مالي لا أرى معك لا راداً ولا راحلة. فقال يا عم. زادي يقيني وراحلي رجائي. قلت: سألتك عن الخبز والماء قال يا عم أخبرني لو أن أخاً من إخوانك أو صديقاً من أصدقائك دعاك إلى منزله أكنت تستحسن أن تحمل معك طعاماً فتأكله في منزله. فقلت أزدوك فقال إليك عني يا بطل هو يطعمنا ويسقينا قال فتح. فما رأيت صغيراً أشد توكلًا منه ولا رأيت كبيراً أشد رهداً منه.

قال المصنف رحمه الله: يمثل هذه الحكاية تفسد الأمور ويظن أن هذا هو الصواب ويقول الكبير إذ كان الصغير قد فعل هذا فانا أحق بفعله منه. وليس العجب من الصبي بل من الذي لقيه كيف لم يعرفه إن هذا الذي يفعله منكر وأن الذي استدعاك أمرك بالتزود ومن ماله يتزود ولكن مضى على هذا كبار القوم فكيف الصغار. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد ابن علي الحافظ نا أبو نعيم الاصفهاني قال سمعت محمد بن الحسن بن علي اليعظي يقول حضرت أبا عبد الله الجلاء وقيل له عن هؤلاء الذين يدخلون البادية بلا زاد ولا عدة يزعمون أنهم متوكلون

فيموتون في البراري. فقال هذا فعل رجال الحق فإن ماتوا فالدية على القاتل أخبرنا ابن ناصر أنبأنا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت أحمد بن علي يقول. قال رجل لأبي عبد الله بن الجلاء. ما تقول في الرجل يدخل البادية بلا راد. قال هذا من فعل رجال الله ، قال فإن مات قال :الدية على القاتل .

قال المصنف رحمه الله: قلت هذه فتوى جاهل بحكم الشرع إذا لا خلاف بين فقهاء الإسلام انه لا يجوز دخول البادية بغير راد وإن من فعل ذلك فمات بالجوع فانه عاص لله تعالى مستحق لدخول النار. وكذلك إذا تعرض بما غالبه العطب فإن الله جعل النفوس وديعة عندنا فقال: ﴿ ولا تقتلوا أنفسكم ﴾ وقد تكلمنا فيما تقدم في وجوب الاحتراز من المؤذي. ولو لم يكن المسافر بغير راد إلا أنه خالف أمر الله في قوله «وتزودوا». أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال: سمعت أبا أحمد الكبير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف قال خرجت من شيراز في السفرة الثالثة فتهت في البادية وحدي وأصابني من الجوع والمعطش ما أسقط من أسناني ثمانية واتثر شعري كله .

قال المصنف رحمه الله: قلت هذا قد حكى عن نفسه مظاهره طلب المدح على ما فعل والذم لاحق به: أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا عبد الكريم ابن هوارن قال: سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن عبد الله الواعظ. وأخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا أبو عبد الله بن باكويه واللفظ له ثنا أبو الفضل يوسف بن علي البلخي ثنا محمد بن عبد الله أبو حمزة الصوفي. قال: اتى لأستحي من الله أن أدخل البادية وأنا شبعان وقد اعتقدت التوكل لئلا يكون شجعي راداً تزودته. قال المصنف رحمه الله. قلت وقد سبق الكلام على مثل هذا وإن هؤلاء القوم ظنوا أن التوكل ترك الأسباب. ولو كان هكذا لكان رسول الله ﷺ حين تزود لما خرج إلى الغار قد خرج من التوكل. وكذلك موسى لما طلب الخضر تزود حوتا. وأهل الكهف حين خرجوا فاستصبحوا دراهم واستخفوا ما معهم وإنما خفى على هؤلاء معنى التوكل لجهلهم وقد اعتذر لهم أبو حامد.

فقال لا يجوز دخول المفازة بغير راد إلا بشرطين أحدهما أن يكون الإنسان قد راض نفسه حيث يمكنه الصبر على الطعام أسبوعاً ونحوه والثاني أن يمكنه التقوت بالحشيش ولا تخلوا البادية من أن يلقاه آدمى بعد أسبوع أو ينتهى إلى حلة أو حشيش يرجى به وقته .

قال المصنف رحمه الله : قلت أقبح ما فى هذا القول انه صدر من فقيه فإنه قد لا يلقى أحداً وقد يضل وقد يمرض فلا يصلح له الحشيش وقد يلقى من لا يطعمه ويتعرض بمن لا يضيفه وتفوته الجماعة قطعاً وقد يموت ولا يلبه أحد . ثم قد ذكرنا ما جاء فى الوحدة ثم ما المخرج إلى هذه المحن إن كان يعتمد فيها على عادة أو لقاء شخص والاجتزاء بحشيش وأى فضيلة فى هذه الحال حتى يخاطر فيها بالنفس . وأين أمر الإنسان أن يتقوت بحشيش ومن فعل هذا من السلف وكان هؤلاء القوم يجزمون على الله سبحانه هل يرفقهم فى البادية ومن طلب الطعام فى البرية فقد طلب ما لم تجر به العادة الا ترى ، أن قوم موسى عليه السلام لما سألو من قبلها وقتائها وقولها وعدسها وبصلها أوحى الله إلى موسى ﴿ أن ابطؤا مصراً ﴾ وذلك لأن الذى طلبوه فى المصار فهؤلاء القوم على غاية الخطأ فى مخالفة الشرع والعقل والعمل بموافقات النفس .

أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن على الارجى نا إبراهيم بن محمد بن جعفر الساجى نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر أحمد ابن محمد الخلال نا الحسن بن أحمد الكرماني ثنا أبو بكر ثنا شبابة ثنا ورقاء عن عمرو ابن دينار عن عكرمة عن ابن عباس . قال كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيحجون قياتون إلى مكة فيسألون الناس فأنزل الله عز وجل ﴿ وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ﴾ . أخبرنا أبو المعمر الانصارى نا يحيى بن عبد الوهاب ابن منده نا أبو طاهر محمد بن أحمد بن عبد الرحيم نا محمد بن حسان ثنا أبو بكر أحمد ابن هارون المردنجى ثنا عبد الله بن الأزهر ثنا أسباط ثنا محمد بن موسى الجرجاني قال سألت محمد بن كثير الصنعاني عن الزهاد الذين لا يتزودون ولا يتعللون ولا يلبسون الخفاف . فقال سألتني عن أولاد الشياطين ولم تسألني عن الزهاد . فقلت له . فأي شيء الزهد : قال التمسك بالسنة والتشبيه بأصحاب النبي ﷺ . أخبرنا محمد

بن ناصر نا أبوالحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأرجي نا إبراهيم ابن محمد الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد ابن محمد الخلال نا أحمد بن الحسين بن حسان. أن أبا عبد الله أحمد بن حنبل سئل عن الرجل يريد المسفرة بغير زاد فأنكره إنكاراً شديداً وقال أف أف لا لا ومد بها صوته إلا بزاد ورققاء قافلة. قال الخلال : وقال أبو بكر المروزي وجاء رجل إلى أبي عبد الله فقال رجل يريد سفرأ ايما أحب اليك يحمل معه زاداً أو يتوكل. فقال له أبو عبد الله. يحمل معه زاداً ويتوكل حتى لا يتشرف للناس قال الخلال : وأخبرني إبراهيم بن الخليل أن أحمد بن نصر حدثهم أن رجلاً سأل أبا عبد الله أيخرج الرجل إلى مكة متوكلاً لا يحمل معه شيئاً قال لا يعجبني فمن أين يأكل قال فيتوكل فيعطيه الناس قال فإذا لم يعطوه اليس يتشرف لهم حتى يعطوه لا يعجبني هذا. لم يبلغني أن أحداً من أصحاب النبي ﷺ والتابعين فعل هذا. قال الخلال. وأخبرنا محمد بن علي السمسار أن محمد بن موسى بن ميسس حدثهم أن أبا عبد الله سأل رجل فقال أحج بلا زاد فقال لا. اعمل واحترف وأخرج النبي ﷺ زود أصحابه فقال : فهو لاء الذين يعرفون ويحجون بلا زادهم على الخطأ قال نعم هم على الخطأ قال الخلال وأخبرني محمد بن أحمد بن جامع الرازي قال سمعت الحسين الرازي قال شهدت أحمد بن حنبل وجاءه رجل من أهل خرسان فقال له يا أبا عبد الله معي درهم أحج بهذا الدرهم. فقال له أحمد اذهب إلى باب الكرخ فاشتر بهذا الدرهم حياً واحمل على رأسك حتى يصير عندك ثلثمائة درهم فحجج. قال يا أبا عبد الله أما ترى مكاسب الناس قال أحمد لا تنظر إلى هذا فإنه من رغب في هذا يريد أن يفسد على الناس معاشهم قال يا أبا عبد الله أنا متوكل قال فتدخل البادية وحدك أو مع الناس قال لا مع الناس قال كذبت إذن لست بمتوكل فادخل وحدك والا فانت متوكل على جراب الناس.

سياق ما جرى للصوفية في أسفارهم وسياحاتهم

من الأفعال المخالفة للشرع

أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي ابن ثابت نا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم

الحافظ ثنا أحمد ابن محمد بن مقسم ثنى أبو بدر الحياط الصوفى قال
سمعت أبا حمزة يقول :

سافرت سفرة على التوكل فبينما أنا أسير ذات ليلة والنوم فى عيني إذ
وقعت فى بئر فرأيتنى قد حصلت فيها فلم أقدر على الخروج لبعد
مرتقاها فجلست فيها فبينما أنا جالس إذ وقف على رأس البئر رجلان
فقال أحدهما لصاحبه لمجوز وتترك هذه البئر فى طريق المسلمين السابلة
والمارة، فقال الآخر : فما نصنع قال : فبدرت نفسى أن أتأديهما فنوديت
تتوكل علينا وتشكو بلاءنا إلى سوانا. فسكت فمضيا ثم رجعا ومعهما
شئ فجعلاه على رأسها غطوها به. فقالت لى نفسى أمنت طمها ولكن
حصلت فيها مسجوناً. فمكثت يومى وليتى فلما كان الغد نادانى شئ
يهتف بى ولا أراه تمسك بى شديداً فمددت يدى فوقت على شئ
خشن فتمسكت به فعلاها وطرحنى فوق الأرض فاذا هو سبيع فلما رأيته
لحق نفسى من ذلك ما يلحق من مثله فهتف بى هاتف وهو يقول : يا أبا
حمزة استنقلناك من البلاء بالبلاء وكفينك ما تخاف بما تخاف. أخبرنا
محمد بن ناصر نا محمد بن أبى نصر الحميدى نا أبو بكر محمد ابن
أحمد الأردستاني ثنا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت محمد بن
حسن المحرمى سمعت ابن المالكى يقول : قال أبو حمزة الخراسانى
حججت سنة من السنين فينا أنا أمشى فى الطريق وقعت فى بئر فنارعتنى
نفسى إن استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما أتممت هذا الخاطر حتى
مر برأس البئر رجلان فقال أحدهما للآخر تعال نسد رأس هذا البئر فى
هذا الطريق فأتوا بقصب وباريه فهممتم فقلت إلى من هو أقرب إليك
فمنها وسكت حتى طموا رأس البئر فإذا بشئ قد جاء فكشف عن رأس
البئر ودلى رجله وكان يقول فى مهمة له تعلق بى فتعلقت به فأخرجنى
فنظرت فإذا هو سبيع فهتف بى هاتف وهو يقول يا أبا حمزة أليس ذا
حسن لجينك من التلف بالتلف .

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن على بن ثابت نا أبو القاسم
رضوان بن محمد ابن الحسن الدينورى قال سمعت أحمد بن محمد بن
عبد الله النيسابورى يقول : سمعت أبا عبد الله محمد بن نعيم يحكى
عن أبى حمزة الصوفى الدمشقى أنه لما خرج من البئر أنشد يقول :

نهائى حياتى منك أن أكشف الهوى فأغيتنى بالقرب منك عن الكشف
 ترأيت لى بالغيب حتى كأنسى تبشرنى بالغيب إنك فى الكف
 أراك وبى من هيتى لك وحشة وتؤنسنى بالعطف منك وباللطف
 ونحى محباً أنت فى الحب حشفه وإذا عجب كون الحياة مع الخشف

قال المصنف رحمه الله: قلت اختلفوا فى أبى حمزة هذا الواقع فى
 البئر فقال أبو عبد الرحمن السلمى: هو أبو حمزة الخراسانى وكان من
 أقران الجنيد. وقد ذكرنا فى رواية أخرى أنه دمشقى. وقال أبو نعيم
 الحافظ: هو أبو حمزة البغدady واسمه محمد بن إبراهيم وذكره الخطيب
 فى تاريخه وذكر له هذه الحكاية، وإيهم كان فهو مخطئ فى فعله
 مخالف للشرع بسكوته معين بصمته على نفسه وقد كان يجب عليه أن
 يصيح ويمنع من طم البئر كما يجب عليه أن يدفع عن نفسه من يقصد
 قتله. وقوله لا أستغيث كقول القائل: لا أكل الطعام ولا أشرب الماء
 وهذا جهل من فاعله ومخالفة الحكمة فى وضع الدنيا فإن الله تعالى
 وضع الأشياء على حكمة فوضع للأدمى يداً يدافع بها ولساناً ينطق به
 وعقلاً يهديه إلى دفع المضار واجتلاب المصالح. وجعل الأغذية والأدوية
 لمصلحة الأدميين فمن أعرض عن استعمال ما خلق له وأرشد إليه فقد
 رفض أمر الشرع وعطل حكمة الصانع. فإن قال جاهل فكيف احترز مع
 أمر القدر قلنا وكيف لا يحرص مع أمر المقدر وقد قال الله تعالى: ﴿خذوا
 حذرکم﴾ وقد احتفى النبى ﷺ فى الغار وقال لسراقة «أخف عنا
 واستأجر دليلاً إلى المدينة». ولم يقل أخرج على التوكل وما زال بيده مع
 الأسباب وبقلبه مع السبب. وقد أحكمنا هذا الأصل فيما تقدم. وقول
 أبى حمزة فتوديت من باطنى هذا من حديث النفس الجاهلة التى قد
 استقر عندها بالجهل أن التوكل ترك التمسك بالأسباب لأن الشرع لا
 يطلب من الإنسان ما نهاه عنه وهلا نافرته باطنه فى مديده وتعليقه بذلك
 المتدلى اليه وتمسكه به فإن ذلك أيضاً نقض لما ادعاه من ترك الأسباب
 الذى يسميه التوكل لأنه أى فرق بين قوله أنا فى البئر وبين تمسكه بما
 تدلى عليه لا بل هذا أكد لأن الفعل أكد من القول فهلا سكنت حتى
 يحمل بلا سبب. فإن قال: هذا بعثه الله لى. قلنا: والذى جاز على
 البئر من بعثه واللسان المستغيث من خلقه فإنه لو استغاث كان مستعملاً

للاسباب التى خلقها الله تعالى ليتفجع بها للدفع عنه فلم يستمعها وإنما بسكوته عطل الاسباب التى خلقها الله تعالى له ودفع الحكمة فصيح لومه على ترك السبب . وأما تخليصه بالأسد فإن صح هذا فقد يتفق مثله ثم لا ينكر أن الله تعالى يلطف بعبده وإنما ينكر فعله المخالف للشرع .

أخبرنا أبو منصور القزازنا أبو بكر أحمد بن على بن ثابت ثنا عبد العزيز ابن أبى الحسن قال سمعت على بن عبد الله بن جهضم المكي يقول . ثنا الخلدی قال : قال الجنيد قال لى محمد السمين : كنت فى طريق الكوفة بقرب الصحراء التى بين قباء والصخرة التى تفريقنا منها والطريق منقطع فرأيت على الطريق جملاً قد سقط ومات وعليه سبعة أو ثمانية من السباع تتناهى لحمه يحمل بعضها على بعض فلما أن رأيتهم كأن نفسى اضطربت وكانوا على قارعة الطريق . فقالت لى نفسى تميل يميناً أو شمالاً فأبيت عليها الا أن أخذ على قارعة الطريق فحملتها على أن مشيت حتى وقفت عليهم بالقرب منهم كأحدهم ثم رجعت إلى نفسى لأنظر كيف فإذا هى الروح معى قائم فأبيت أن أبرح وهذه صفتى فقعدت بينهم ثم نظرت بعد قعودى فإذا الروح معى فأبيت أن أبرح وهذه صفتى فوضعت جنبى فتمت مضطجعاً فتفأشأنى النوم فتمت وأنا على تلك الهيئة والسباع فى المكان الذى كانوا عليه فمضى بى وقت وأنا نائم فاستيقظت فإذا السباع قد تفرقت ولم يبق منها شيء وإذا الذى كنت أجده قد زال فتمت وأنا على تلك الهيئة فأنصرفت .

قال المصنف رحمه الله : قلت فهذا الرجل قد خالف الشرع فى تعرضه للسباع ولا يحل لأحد أن يتعرض لسبع أو لحية بل يجب عليه أن يفر عما يؤذيه أو يهلكه . وفى الصحيحين أن النبى ﷺ قال : «إذا وقع الطاعون وأنتم بأرض فلا تقدموا عليه» . وقال ﷺ : «فرّ من المجذوم فرارك من الأسد» . ومروا به بحائط مائل فأسرع . وهذا الرجل قد أراد من طبعه أن لا يتزعج . وهذا شيء ما سلم منه موسى عليه السلام فإنه لما رأى الحية خاف وولى مدبراً . فإن صح ما ذكره وهو بعيد الصحة لأن طباع الآدميين تتساوى . فمن قال لا أخاف السبع بطبعى كذبناه كما لو قال أنا لا أشتئى النظر إلى المستحسن . وكأنه قهر نفسه حتى نام بينهم استسلاماً للهلاك لظنه أن هذا هو التوكل . وهذا خطأ لأنه لو كان هذا هو التوكل

ما نهى عن مقاربة ما يخاف شره. ولعل السباع اشتغلت عنه وشبعت من الجمل والسبع إذا شبع لا يفترس. ولقد كان أبو تراب النخشبى من كبار القوم فلقبته السباع البرية فنهشته فمات. ثم لا ينكر أن يكون الله تعالى لطف به ونجاه بحسن ظنه فيه غير أننا نبين خطأ فعله للعامى الذى إذا سمع هذه الحكاية ظن أنها عزيمة عظيمة ويقين قوى وربما فضل حاله على حالة موسى عليه السلام إذ هرب من الحية. وعلى حالة نبينا ﷺ إذ مر بجدار مائل فهرول. وعلى لبسه ﷺ الدرع فى غزواته كلها وقت الحرب حتى قال ﷺ فى غزوة الخندق «ليس لنبى أن يلبس لامة حربه ثم يتزعها من غير قتال». وعلى حالة أبى بكر رضى الله عنه إذ سد خروق الغار اتقاء ذى الحيات: وهيهات أن تعلق مرتبة هذا المخالف للشرع على مرتبة النبيين والصدقيين بما يخالل له ظنه الفاسد من أن هذا الفعل هو التوكل.

وقد أخبرنا عنه أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا إسماعيل بن أحمد الجبى ثنا محمد بن الحسين السلمى قال سمعت محمد بن الحسين البغدادى يقول سمعت محمد ابن عبد الله الفرغانى قال سمعت مؤملا المغابى يقول. كنت أصحب محمد بن السمين فسافرت معه ما بين تكريت والموصل فبينما نحن فى برية نسير إذ رآر السبع من قريب منا فجزعت وتغيرت وظهر ذلك على وجهى وهممت أن أبادر فأفر فضبطنى وقال يا مؤمل التوكل ههنا ليس فى المسجد الجامع .

قال المصنف رحمه الله : قلت لا أشك فى أن التوكل يظهر أثره فى المتوكل عند الشدائد. ولكن ليس من شروطه الاستسلام للسبع فإنه لا يجوز .

أخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز بن على الأرجى نا ابن جهمس ثنا إبراهيم بن أحمد بن على العطار. قال له الخواص : حدثنى بعض المشايخ أنه قيل لعل الراوى. مالنا لا نراك مع أبى طالب الجرجانى. قال : خرجنا فى سياحة فقمنا فى موضع فيه سباع فلما نظر إلى رآنى لم أتم طردنى. وقال: لاتصحبنى بعد هذا اليوم.

قال المصنف رحمه الله: لقد تعدى هذا الرجل إذ أراد من صاحبه أن يغير ما طبع عليه وليس ذلك فى قدرته ولا فى وسعه. ولا يطالبه بمثله الشرع وما قدر على هذه الحالة موسى عليه السلام حين هرب من الحية فهذا كله مبتاه على الجهل .

أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا الأرجى ثنا بن جهضم . قال سمعت الخلدی يقول : سمعت إبراهيم الخواص يقول . سمعت حسناً أنحا سنان يقول : كنت أسلك طريق مكة فتدخل في رجلى الشوكة فيمعننى ما اعتقده من التوكل أن أخرجها من رجلى فادلك رجلى على الأرض وامشى .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد أنبأنا أبو على الحسن بن محمد ابن الفضل الكرماني نا سهل بن على الحساب نا عبد الله بن على السراج قال سمعت أحمد ابن على الوجدی يقول : حجج الدينورى اثنتى عشرة حجة حافياً مكشوف الرأس وكان إذا دخل في رجله شوك يمسح رجله في الأرض ويمشى ولا يتطاطى إلى الأرض من صحة توكله .

قال المصنف رحمه الله : قلت انظروا إلى ما يصنع الجهل بأهله وليس من طاعة الله تعالى أن يقطع الإنسان تلك البادية حافياً لأنه يؤذى نفسه غاية الأذى . ولا مكشوف الرأس وأى قرية تحصل بهذا ولو لا وجوب كشف الرأس في مدة الإحرام لم يكن لكشفه معنى . فمن ذا الذى أمره ألا يخرج الشوك من رجله وأى طاعة تقع بهذا ولو أن رجله انتفتحت بما يبقى فيها من الشوك وهلك كان قد أعان على نفسه وهل ذلك الرجل بالأرض الا دفع بعض شر الشوك فهلا دفع الباقي بالإخراج . وأين التوكل من هذه الأفعال المخالفة للعقل والشرع لأنهما يقضيان بجلب المنافع للنفس ودفع المضار عنها . ولذلك أجاز الشرع لمن أدركه ضرر في إحرامه أن يخرق حرمة الإحرام ويلبس ويغضى رأسه ويفدى . ولقد سمعت أبا عبيد يقول : انى لاتبين عقل الرجل بأن يدع الشمس ويمشى في الظل .

أخبرنا أبو منصور القزرا نا أبو بكر الخطيب ثنا عبد العزيز بن أبى الحسن القرميسينى قال سمعت على بن عبد الله بن جهضم قال سمعت أبا بكر الرقى يقول حدثنى أبو بكر الدقاق قال : خرجت في وسط السنة الى مكة وأنا حدث السن في وسطى نصف جل وعلى كتنى نصف جل فرمدت عيني في الطريق وكنت أمسح دموعى بالجل فأقرح الجل الموضع فكان يخرج الدم مع الدموع فمن شدة الإرادة وقوة سرورى بحالى لم أفرق بين الدموع والدم وذهبت عيني في تلك الحجة وكانت الشمس اذا أثرت في بدنى قبلت يدى ووضعتها على عيني سروراً منى بالبلاء . أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ

قال سمعت أبا الفضل أحمد بن أبي عمران يقول سمعت محمد بن داود الرقي يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول: كان سبب ذهاب بصري أني خرجت في وسط السنة أريد مكة وفي وسطى نصف جل وعلى وسطى نصف جل فرمدت إحدى عيني فمسحت الدموع بالجل ففرح المكان وكانت الدموع والدم تسيلان من عيني. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنا أبو محمد التميمي أنا عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الرازي يقول قلت لأبي بكر الدقاق. وكان بفرد عين ماسبب ذهاب عينك قال كنت أدخل البادية على التوكل فجعلت على نفسي أن لا أكل لأهل المنازل شيئا تورعا فسالت إحدى عيني على خدي من الجوع.

قال المصنف رحمة الله: إذا سمع مبتدئ حالة هذا الرجل ظن ان هذه مجاهدات وقد جمعت هذه السفرة التي افتخر فيها فنونا من المعاصي والمخالفات منها خروجه في تصنيف السنة على الوحدة، ومشيه بلا راد ولا راحلة، ولباسه الجل، ومسح عينيه به وظنه أن ذلك يقربه الى الله تعالى وإنما يتقرب الى الله تعالى بما أمر به وشرعه لا بما نهى وكف عنه، فلو أن إنسانا قال أريد أن أضرب نفسي بعصا لأنها عصت أتقرب بذلك الى الله كان عاصيا. وسرور هذا الرجل بهذا خطأ قبيح لأنه إنما يفرح بالبلاء إذا كان بغير تسبب منه لنفسه فلو أن إنسانا كسر رجل نفسه ثم فرح بهذه المصيبة كان نهاية في حماقة ثم تركه السؤال وقت الاضطراب وحمله على النفس في شدة المجاعة حتى سالت عينه ثم يسمى هذا تورعا حماقات زهاد أكبرها الجهل والبعد عن العلم. وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن العباس بن أيوب الأصفهاني ثنا عبد الرحمن بن يوسف الرقي ثنا مطرف ابن مازن عن سفيان الثوري. قال: من جاع فلم يسأل حتى مات دخل النار.

قال المصنف رحمه الله: فانظر الى كلام الفقهاء ما أحسنه. ووجهه ان الله تعالى قد جعل للجائع مكنة التسبب فاذا عدم الأسباب الظاهرة فله قدرة السؤال التي هي كسب مثله في تلك الحال فاذا تركه فقد فرط في حق نفسه التي هي وديعة عنده فاستحق العقاب. وقد روى لنا في ذهاب عين هذا الرجل ما هو أظرف مما ذكرنا فأخبرنا محمد بن عبد الباقي بن

أحمد ثنا أحمد بن أحمد الحداد ثنا أبو نعيم قال سمعت أبا أحمد القلانسي يقول قال أبو علي الروزباري يحكى عن أبي بكر الدقاق قال: استصفت حياً من العرب فرأيت جارية حسناء فنظرت إليها فقلعت عيني التي نظرت بها إليها . وقلت مثلك من نظر لله .

قال المصنف رحمه الله قلت : فانظروا الى جهل هذا المسكين بالشرعية والبعث عنها لأنه ان كان نظر إليها عن غير تعمد فلا إثم عليه وان تعمد فقد أتى صغيرة قد كان يكفيه منها النلم فضم إليها كبيرة وهى قلع عينه ولم يتب عنها لأنه اعتقد قلعها قرينة الى الله سبحانه ومن اعتقد المحذور قرينة فقد انتهى خطؤه الى الغاية ولعله سمع تلك الحكاية عن بعض بنى اسرائيل انه نظر الى امرأة فقلع عينه وتلك مع بعد صحتها ربما جازت فى شريعتهم . فأما شريعتنا فقد حرمت هذا ، وكان هؤلاء القوم ابتكروا شريعة سموها بالتصوف وتركوا شريعة نبيهم محمد ﷺ نعوذ بالله من تلبيس إبليس . وقد روى عن بعض عابدات الصوفية مثل هذا . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال أخبرنى أبو الحسن على بن أحمد البصرى غلام شعوانة قال أخبرتنى شعوانة انه كان فى جيرانها امرأة صالحة فخرج ذات يوم الى السوق فرأها بعض الناس فافتن بها وتبعها الى باب دارها . فقالت له المرأة أى شئ تريد منى قال فتننت بك فقالت : ما الذى استحسنت منى قال عينك . فدخلت الى دارها فقلعت عينيها وخرجت الى خلف الباب ورمت بها اليه وقالت له خذهما فلا بارك الله فيك .

قال المصنف رحمه الله : فانظروا اخواتى كيف يتلاعب إبليس بالجهلة فان ذلك الرجل أتى صغيرة بالنظر وأتت هى بكبيرة ثم ظنت انها فعلت طاعة وكان يتبغى أنها لا تكلم رجلاً أجنبياً . وقد وجد من القوم ضد هذا كما يروى عن ذى النون المصرى وغيره انه قال لقيت امرأة فى البرية فقلت لها وقالت لى وهذا لا يحل له . وقد أنكرت عليه امرأة متيقظة .

فأخبرنا عبد الملك بن عبد الله الطروجي نا محمد بن على بن عمر نا أبو الفضل محمد بن محمد العامى نا أبو سعيد محمد بن أحمد بن يوسف ثنى سكر ثنى محمد بن يعقوب العرجى قال سمعت ذى النون يقول : رأيت امرأة بنحو أرض البجة فناديتها فقالت وما للرجال أن

يكلّموا النساء لولا نقص عقلك لرميتك بشئ. أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبد العزيز الأرجى ثنا علي ابن عبد الله الهمداني ثنى علي بن اسماعيل الطلائى محمد بن الهيثم قال قال لى أبو جعفر الحداد. دخلت البادية بعض السنين على التوكل فبقيت سبعة عشر يوماً لا أكل فيها شيئاً وضعفت عن المشى فبقيت أياماً أخر لم أذق فيها شيئاً فسقطت على وجهى وغشى عنيّ وغلب عليّ من القمل شئ ما رأيت مثله ولا سمعت به فبينما أنا كذلك اذ مر بى ركب فأروني على تلك الحالة فتزل أحدهم عن راحلته فحلق رأسى ولخيتى وشق ثوبي وتركني فى الرضاء وسار فمر بى ركب فحملوني الى حيهم وأنا مغلوب فطرحوني ناحية فجاءتني امرأة فجلست على رأسى وصبت اللبن فى حلقى ففتحت عيني قليلاً وقلت لهم أقرب المواضع منكم أين قالوا : جبل الشراة فحملوني الى الشراة.

قال المصنف رحمه الله : قلت لو يحكى أن رجلاً من المجانين أنحل من السلسلة فأخذ سكنياً وجعل يشرح لحم نفسه ويقول أنا مارأيت مثل هذا الجنون لصدق على هذا : وإلا فانظروا الى حال هذا المسكين وبما فعل بنفسه ثم يعتقد أن هذا قرية نسال الله العافية. أخبرنا أحمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا بكر الدارى يقول سمعت أبا الحسين الريحانى يقول سمعت إبراهيم الخواصى يقول : رأيت شيخاً من أهل المعرفة عرج بعد سبعة عشر يوماً على سبب فى البرية فنهاه شيخ كان معه فأبى أن يثقل فسقط ولم يرتفع عن حدود الأسباب. قلت هذا قد أراد أن يصبر عن القوت أكثر من هذا وليس الصبر الى هذا الحد وإن أطبق بفضيلة. أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين. قال سمعت جدى اسماعيل بن نجيد يقول : دخل ابراهيم الهروى مع شبة البرية. فقال يا شبة اطرح مامعك من العلائق قال فطرحتها كلها وأبقت ديناراً فخطأ خطوات ثم قال : اطرح كل مامعك لا تشغل سرى قال : فأخرجت الدينار ودفعته اليه فطرحه ثم خطأ خطوات وقال اطرح مامعك. قلت ليس معى شئ. قال بعدُ سرى مشغول ثم ذكرت أن معى دستجة شسوع فقلت ليس معى إلا هذه. قال فأخذها فطرحها ثم قال

امشى فمسينا فما احتجت الى شبع فى البادية إلا وجدته مطروحا بين
يدى فقال لى كذا من عامل الله بالصدق .

قال المصنف رحمه الله : قلت كل هذه الأفعال خطأ ورمى للال حرام والعجب
عن يرمى مايملكه ويأخذ ما لايدرى من أين هو وهل يحل له أخذه أم لا .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب أبو مسعد بن أبى صادق نا ابن باكويه قال :
سمعت نصر ابن أبى نصر العطار يقول سمعت على بن محمد المصرى
قال سمعت أبا سعيد الخرار يقول : دخلت البادية مرة بغير راد فاصابتنى
فاقة فرأيت المرحلة من بعد فسررت بهوصولى ثم فكرت فى نفسى أنى
شكيت وأنى توكلت على غيره فأكيت أن لا أدخل المرحلة إلا أن حملت
اليها فخفرت لنفسى فى الرمل حفرة وواريت جسدى فيها إلى صدرى
فسمعت صوتا فى نصف الليل عاليا يأهل المرحلة إن لله ولياً حبس نفسه
فى هذا الرمل فالحقوه فجاء جماعة فاخرجونى وحملونى إلى المرحلة .

قال المصنف رحمه الله : قلت لقد تنطع هذا الرجل على طبعه فأراد
منه مالم يوضع عليه لأن طبع ابن آدم أن يهش إلى مايحب ولا لوم على
العطشان إذا هش إلى الماء ولا على الجائع إذا هش إلى الطعام فكذلك
كل من هش إلى محبوب له وقد كان النبى ﷺ : إذا قدم من سفر
فلاحت له المدينة أسرع السير حبا للوطن . ولما خرج من مكة تلفت اليها
شوقا . وكان بلال يقول لعن الله عتبة وشيبة إذا أخرجونا من مكة ويقول .

ألا ليت شعرى هل أبيتن ليلة بواد وحولى إذخر وجليل

فتعوز بالله من الاقبال على العمل بغير مقتضى العلم والعقل . ثم
حبسه نفسه عن صلاة الجماعة قبيح . وأى شئ فى هذا من التقرب إلى
الله سبحانه إنما هو محض جهل . أبنا نا ابن ناصر نا جعفر بن احمد
السراج نا عبد العزيز ابن على بن أحمد ثنا أبو الحسن على بن جهمضم ثنا
بكر بن محمد . قال كنت عند أبى الخير النيسابورى فبسطنى بمحادثته لى
بذكر باديته إلى ان سألته عن سبب قطع يده . فقال يد جنت فقطعت . ثم
اجتمعت به مع جماعة فسألوه عن ذلك . فقال : سافرت حتى بلغت
استدرية فاقمت بها اثنتى عشرة سنة وكنت قد بنيت بها كوخا فكنت أجيئ
اليه من ليل إلى ليل وأفطر على ما ينفضه المرباطون وإذا حم الكلاب على
قمامة السفر وأكل من البردى فى الشتاء فنوديت فى سرى يأبأ الخير تزعم

انك لاتشارك الخلق فى اقواتهم وتشير إلى التوكل وانت فى وسط القوم جالس فقلت : إلهى وسيدى وعزتك لامددت يدى إلى شئ مما تنبته الارض حتى تكون الموصل إلى رزقى من حيث لا أكون فيه فأقمت اثنى عشر يوماً أصلى الفرض وأتفلن ثم عجزت عن النافلة فأقمت اثنى عشر يوماً أصلى الفرض والسنة ثم عجزت عن السنة فأقمت اثنى عشر يوماً أصلى الفرض لاغير ثم عجزت عن القيام فأقمت اثنى عشر يوماً أصلى جالساً لاغير ثم عجزت عن الجلوس فرأيت ان طرحت نفسى ذهب فرضى فلجأت إلى الله بصرى وقلت إلهى وسيدى افترضت على فرضا تسألنى عنه وقسمت لى رزقاً وضمته لى تفضل على برزقى ولا تؤاخذنى بما عقدته معك فوعزتك لا جتهدن ان لا حللت عقداً عقدته معك فإذا بين يدى قرصان بينهما شئ فكنت أجده على الدوام من الليل إلى الليل ثم طولت بالمسير إلى الثغر فسرت حتى دخلت القرما فوجدت فى الجامع قاصاً يذكر قصة زكريا والمنشار وان الله تعالى أوحى إليه نشر فقال إن صعدت إلى منك انه لأمحونك من ديوان النبوة فصبر حتى قطع شطرين. فقلت لقد كان زكريا صباراً إلهى وسيدى لئن ابتليتنى لاصبرن. وسرت حتى دخلت انطاكية فرأى بعض إخوانى وعلم أنى أريد الثغر فدفع إلى سيفاً وترساً وحرية فدخلت الثغر وكنت حيث أحتشم من الله تعالى أن أتوارى وراء السور خيفة من العدو فجعلت مقامى فى غابة أكون فيها بالنهار وأخرج بالليل إلى شاطئ البحر فأغرز الحرية على الساحل وأسند الترس إليها محراباً وأتقلد سيفى وأصلى إلى الغداة فإذا صليت الصبح غدوت إلى الغابة فكنت فيها نهارى اجمع فبدوت فى بعض الأيام فعثرت بشجرة فاستحسننت ثمرها ونسيت عقدي مع الله وقسمى به إنى لا أمد يدى إلى شئ مما تنبت الأرض فمددت يدى فأخذت بعض الثمرة فينما أنا امضغها ذكرث العقد فرميت بها من فى وجلست ويدى على رأسى فدار بى فرسان وقالوا لى قم فأخرجونى إلى الساحل فإذا أمير وحوله خيل ورجالة وبين يديه جماعة سودان كانوا يقطعون الطريق وقد أخذهم وافترقت الخيل فى طلب من هرب منهم فوجدونى أسود معى سيف وترس وحرية فلما قدمت إلى الأمير قال ايش أنت قلت عبد من عبيد الله فقال للسودان تعرفونه قالوا لا، قال: بلى هو

رئيسكم وإنما تفدونهم بأنفسكم لا قطعن أيديكم وأرجلكم فقدموهم ولم يزل يقدم رجلا رجلا ويقطع يده ورجله حتى انتهى إلى فقال تقدم مد يدك فمدتها فقطعت ثم قال مد رجلك فمدتها ورفعت رأسى إلى السماء وقلت إلهى وسيدى يلى جنت ورجلى ايش عملت فإذا بفارس قد وقف على الحلقة ورمى بنفسه إلى الأرض وصاح ايش تعملون تريدون أن تنطبق الخضراء على الغبراء . هذا رجل صالح يعرف بأبى الخير فرمى الأمير نفسه وأخذ يلى المقطوعة من الأرض وقبلها وتعلق بين يقبل صدرى ويكى ويقول سألتك بالله أن تجعلنى فى حل . فقلت قد جعلتك فى حل من أول ما قطعتها هذه يد قد جنت فقطعت .

قال المصنف رحمه الله : فانظروا رحمكم الله إلى عدم العلم كيف صنع بهذا الرجل وقد كان من أهل الخير ولو كان عنده علم لعلم أن ما فعله حرام عليه وليس لإبليس عون على العباد الزهاد أكثر من الجهل . أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا أبو سعيد بن أبى صادق نا ابن باكويه قال سمعت الحسين بن احمد الفارسى قال سمعت محمد بن داود الدينورى يقول سمعت ابن حديق يقول دخلنا المصيبة مع حاتم الأصم فعقد أنه لا يأكل فيها شيئا الا حتى يفتح فمه ويوضع فى فيه والا ما ياكل فقال لأصحابه . تفرقوا وجلس فأقام تسعة أيام لا يأكل فيها شيئا فلما كان فى اليوم العاشر جاء اليه إنسان فوضع بين يديه شيئا يؤكل فقال كل فلم يجبه فقال له ثلاثا فلم يجبه فقال هذا مجنون فأصلح لقمة وأشار بها إلى فمه فلم يفتح فمه ولم يتكلم فأخرج مفتاحاً كان معه فقال كل وفتح فمه بالمفتاح ودس اللقمة فى فمه فأككل ثم قال له إن أحببت أن ينفعك الله به فاطعم أولئك وأشار إلى أصحابه . أنبأنا محمد بن أبى طاهرنا على بن المحسن التنوخى عن أبيه ثنى محمد بن هلال بن عبد الله ثنى القاضى احمد بن سيار . قال حدثنى رجل من الصوفية قال صحبت شيخنا من الصوفية أنا وجماعة فى سفر فجرى حديث التوكل والأوراق وضعف اليقين فيها وقوته فقال الشيخ وحلف على إيماننا عظيمة لا ذقت مأكولا أو يبعث لى بجم فالزوج حار لا آكله إلا بعد أن يحلف على . قال وكنا نغشى فى الصحراء فقالت له الجماعة الا أنك غير جاهد ومشى ومشينا فانتهينا إلى قرية وقد مضى يوم وليلتان لم يطعم فيها شئ فقارقه الجماعة

غيرى فطرح نفسه فى مسجد القرية مستسلما للموت ضعيفا. فأقامت عليه فلما كان فى ليلة اليوم الرابع وقد انطصف الليل وكاد الشيخ يتلف. إذا بباب المسجد قد فتح ، إذا بجارية سوداء معها طبق مغطى. فلما رأنا قالت أنتم غرباء أو من أهل القرية فقلت غرباء فكشفت الطبق وإذا بجام فالزوج يفور لحرارته فقدمت لنا الطبق وقالت كلوا فقلت له كل فقال لا أفعل فرفعت الجارية يدها فصبعته صفة عظيمة وقالت والله لئن لم تأكل لأصفعنك هكذا إلى أن تأكل، فقال كل معى فأكلنا حتى فرغ الجام وهمت الجارية بالانصراف فشئت للجارية ماخبرك وخبر هذا الجام ؟ فقالت أنا جارية لرئيس هذه القرية، وهو رجل حاد، طلب منا منذ ساعة فالودخ فقمنا نصلحه له فطال الأمر عليه فاستعجلنا فقلنا نعم ! فعاد فاستعجل فقلنا نعم، فحلف بالطلاق لا أكله هو ولا أحد من هو داره ولا أحد من أهل القرية ولا يأكله إلا رجل غريب، فخرجنا نطلب فى المساجد رجلا غربيا فلم نجد إلى أن انتهينا إليكم ولو لم يأكل هذا الشيخ لقتلته ضربا إلى أن يأكل لثلا تطلق سيدتى من زوجها، قال : فقال الشيخ : كيف تراه إذا أراد أن يرزق.

قال المصنف رحمه الله : ربما سمع هذا جاهل فاعتقده كرامة ومافعله الرجل من أقبح القبيح فانه يجرب على الله ويتالى عليه ويحمل على نفسه من الجوع مالا يجوز له وهذا لايجوز له ولا ينكر أن يكون لطف به إلا أنه فعل ضد الصواب وربما كان إنفاذ ذلك رديئا لأنه يعتقد أنه قد أكرم وإن ذلك منزلة. وكذلك حكاية حاتم التى قبلها فانها إن صحت دلت على جهل بالعلم وفعل لما لايجوز لأنه ظن أن التوكل إنما هو ترك التسبب فلو عمل بمقتضى واقعه لم ي مضغ الطعام ولم يبلعه فانه تسبب وهل هذا إلا من تلاعب إبليس بالجهال لقلة علمهم بالشرع ثم أى قرية فى هذا القبل البارد وما اظن غالبه إلا من المالىخوليا. أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد ابن على ابن المحسن قال حدثنى أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد الطبرى قال: قال لى جعفر الخلدى: وقفت بعرفة ستا وخمسين وقفة منها إحدى وعشرون على المذهب. فقلت لأبى إسحق: وأى شئ أراد بقوله - على المذهب - فقال يصعد إلى قطرة الناشرية فينفض كمية حتى يعلم أنه ليس معه راد ولا ماء ويلبى ويسبر.

قال المصنف رحمه الله: وهذا مخالف للشرع فان الله تعالى يقول: ﴿وتزودوا﴾. ورسول الله ﷺ قد تزود، ولا يمكن أن يقال إن هذا الأدمى لا يحتاج إلى شئ في مدة أشهر فان احتاج ولم يتزود قطعب اثم وإن سأل الناس أو تعرض لهم لم يف ذلك بدعوى التوكل وإن ادعى أنه يكرم ويرزق بلا سبب فنظره إلى أنه مستحق لذلك محنة ولو تبع أمر الشرع وحمل الزاد كان أصلح له على كل حال. وأنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال: أخبرني أبي عن بعض الصوفية؛ أنه قدم عليه من مكة جماعة من المتصوفة فقال لهم من صحبتكم فقالوا حاج اليمن فقال أوه التصوف قد صار إلى هذا أو التوكل قد ذهب. انتم ماجتكم على الطريقة والتصوف وإنما جئتم من مائدة اليمن إلى مائدة الحرم، ثم قال: وحق الأحباب والفتيان لقد كنا أربعة نفر مصطحبين فى هذا الطريق نخرج إلى زيارة قبر النبي ﷺ على التجريد وتعاهد بيننا أن لا نلتفت إلى مخلوق ولا نستند إلى معلوم. فجئنا إلى النبي ﷺ ومكثنا ثلاثة أيام لم يفتح لنا بشئ فمخرجنا حتى بلغنا الجعفة ونزلنا وبحدائنا نفر من الأعراب فبعثوا إلينا بسويق فأخذ بعضنا ينظر إلى بعض ويقول: لو كنا من أهل هذا الشأن لم يفتح لنا بشئ حتى ندخل الحرم فشربناه على الماء وكان طعامنا حتى دخلنا مكة.

قلت: اسمعوا إخواني إلى توكل هؤلاء كيف منعهم من التزود المأمور به فأحوجهم إلى أخذ صدقات الناس. ثم ظنهم أن ما فعلوه مرتبة جهل بمعرفة المراتب. ومن عجب ما بلغنى عنهم فى أسفارهم ما أخبرنا به محمد بن أبي القاسم البغدادي نا أبو محمد التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمى قال: بلغنى أن أبا شعيب الملقب وكان قد حج سبعين حجة راجلا أحرم فى كل حجة بعمره وحجة من عند صخرة بيت المقدس ودخل بادية تبوك على التوكل فلما كان فى حجته الأخيرة رأى كلبا فى البادية يلهث عطشا، فقال: من يشتري حجة بشربة ماء، قال: فدفع إليه إنسان شربة ماء فسقى الكلب ثم قال هذا خير لى من حجى لأن النبي ﷺ قال: «فى كل ذات كبذ حراء اجر». أخبرنا عبد الأول بن عيسى نا ابن أبي الكوفاني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن مورى الجوساني نا أبو نصر عبد الله بن على الطوسى المعروف بابن السراج قال: سمعت

الوجهي يقول سمعت أبا علي الروزباري يقول : كان في البادية جماعة ومعنا أبو الحسين العطوفى فرما كانت تلحقنا القافلة ويظلم علينا الطريق وكان أبو الحسين يصعد تلا فيصيح صياح الذئب حتى تسمع كلاب الحى فينبهون فيمر على بيوتهم ويحمل إلينا من عندهم معونة ، قلت : وإنما ذكرت مثل هذه الأشياء ليتنزه العاقل فى مبلغ علم هؤلاء وفهمهم للتوكل وغيره ويرى مخالفتهم لأوامر الشرع وليت شعري كيف يصنع من يخرج منهم ولا شئ معه بالوضوء والصلاة وإن تخرق ثوبه ولا إبرة معه فكيف يفعل . وقد كان بعض مشايخهم يأمر المسافر بأخذ العدة قبل السفر . فأخبرنا أبو منصور القزاري نا أبو بكر الخطيب نا أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري قال : سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول : سمعت الفرغاني يقول : كان إبراهيم الخواص مجرداً فى التوكل يدقق فيه وكان لا يفارقه إبرة وخيوط وركوة ومقراض فقليل له يأبأ إسحاق لم تجمع هذا وأنت تمنع من كل شئ ، فقال : مثل هذا لا ينقض التوكل لأن لله تعالى علينا فرائض والفقير لا يكون عليه إلا ثوب واحد وربما يتخرق ثوبه وإن لم يكن معه إبرة وخيوط تبدو عورته ففسد عليه صلواته وإن لم يكن معه ركوة تفسد عليه طهارته وإذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا إبرة ولا خيوط فاتهمه فى صلاته .

ذكر تليس إبليس على الصوفية إذا قدموا من السفر

قال المصنف رحمه الله : قلت من مذهب القوم أن المسافر إذا قدم فدخل الرباط وفيه جماعة لم يسلم عليهم حتى يدخل الميضة فإذا توضأ جاء وصلى ركعتين ثم سلم على الشيخ ثم سلم على الجماعة وهذا ما ابتدعه متأخروهم على خلاف الشريعة لأن فقهاء الإسلام أجمعوا على أن من دخل على قوم سن له أن يسلم عليهم سواء كان على طهارة أو لم يكن إلا أن يكونوا أخذوا هذا من مذهب الأطفال فإنه إذا قيل للطفل لم لا تسلم علينا قال ما غسلت وجهي بعد أو لعل الأطفال علموه من هؤلاء المبدعين . أخبرنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه ثنا أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ليسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير » أخرجه فى الصحيحين

ومن مذهب القوم تغميز القادم من السفر مساء . أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد عن أبيه . قال باب السنة فى تغميزهم القادم من السفر أول ليلة لتعبه واحتج بحديث عمر رضى الله عنه دخلت على النبی ﷺ وغلام له حبشى يغمر ظهره فقلت ماشأنك يا رسول الله قال إن الناقة قد اقتحمتنى .

قال المصنف رحمه الله : أنظروا إخوانى إلى فقه هذا المحتج فإنه كان ينبغي أن يقول باب السنة فى تغميز من رمت به ناقته ، وتكون السنة تغميز الظهر لا القدم ومن أين له أنه كان فى سفر وانه غمز أول ليلة ثم يجعل تغميز النبی ﷺ كما اتفق لأجل ألم ظهره سنة لقد كان ترك استخراج هذا الفقه الدقيق أحسن من ذكره ، ومن مذهبهم عمل دعوة للقادم . قال ابن طاهر : باب اتخاذهم العتيرة للقادم واحتج بحديث عائشة رضى الله عنها أن النبی ﷺ سافر سفراً فنلذت جارية من قریش إن الله تعالى رده أن تضرب فى بيت عائشة رضى الله عنها بدف فلما رجع فقال النبی ﷺ إن كنت نلذت فاضربى .

قال المصنف رحمه الله : قد بينا أن الدف مباح ولما نلذت هذه المرأة مباحاً أمرها أن تفى فكيف يحتج بهذا على الغناء والرقص عند قدوم المسافر .

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية إذا مات لهم ميت

له فى ذلك تلبيس الأول . أنهم يقولون لا يبكى على هالك ومن بكى على هالك خرج عن طريق أهل المعارف قال ابن عقيل . وهذه دعوى تزيد على الشرع فهى حديث خرافة وتخرج عن العادات والطباع فهى انحراف عن المزاج المعتدل فينبغى أن يطالب لها بالعلاج بالأدوية المعدلة للمزاج فان الله تعالى أخبر عن نبي كريم فقال : ﴿واييضت عيناه من الحزن فهو كظيم﴾ وقال : ﴿يا أسفى على يوسف﴾ . وبكى رسول الله ﷺ عند موت ولده وقال « إن العين لتدمع » وقال « واكرهاه » . وقالت فاطمة رضى الله عنها واكره أبته فلم ينكر وسمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه متمماً يندب أخاه ويقول :

وكنّا كنلعمانى جزيمة حقية من الدهر حتى قيل لن يتصدعا

فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليستنى كنت أقول الشعر فأنذب أخى زيداً فقال متمم لو مات أخى كما مات أخوك مارثيته ، وكان مالك

مات على الكفر ويؤيد قتل شهيدا فقال عمر: ما عراني أحد في أخى كمثل تعزيتك، ثم لا تزال الإبل الغليظة الأكباد تحن الى مالكها من الأعطان والأشخاص وترغوا للفصلان وحمام الطير ترجع. وكل مأخوذ من البلاد فلا بد أن يتضرع ومن لم تحركه المسار والمطربات وتزعجه للمخزيات فهو الى الجماد به أقرب. وقد أبان النبي عليه الصلاة والسلام عن العيب في الخروج عن سمت الطبع فقال للذي قال: لم أقبل أحدا من ولدي - وكان له عشرة من الولد - فقال «أو أملك لك ان نزع الله الرحمة من قلبك» وجعل يلتفت الى مكة لما خرج فالمطالب لما يخرج عن الشرائع وينبو عن الطباع جاهل يطالب بجهل. وقد قنع الشرع منا أن لا نلطم خذا ولا نشق جيبا فاما دمة سائلة وقلب حزين فلا عيب في ذلك.

التليس الثاني: انهم يعملون عند موت الميت دعوة ويسموننها عرسا ويغنون فيها ويرقصون ويلعبون ويقولون نفرح للميت إذ وصل الى ربه، والتليس في هذا عليهم من ثلاثة أوجه أحدها ان المسنون أن يتخذ لأهل الميت طعام لاشتغالهم بالمصيبة عن اعداد الطعام لأنفسهم وليس من السنة أن يتخذ أهل الميت ويطعمونه إلى غيرهم والأصل في اتخاذ الطعام لأجل الميت. ما أخبرنا به أبو الفتح الكروخي نا أبو عامر الأزدى وأبو بكر العورجي قال أخبرنا الجراحي ثنا المحبوي ثنا الترمذي ثنا احمد بن منيع وعلي بن حجر قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن خالد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال: لما جاء نعي جعفر فقال النبي ﷺ «اصنعوا لآل جعفر طعاما فانه قد جاءهم ما يشغلهم» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. والثاني انهم يفرحون للميت ويقولون وصل الى ربه ولا وجه للفرح لأننا لا نتيقن انه غفر له وما يؤمننا أن نفرح له وهو في العلبين. وقد قال عمر بن زر لما مات ابنه لقد شغلني الحزن لك عن الحزن عليك. أخبرنا عبد الأول نا ابن المظفر نا ابن عيينة نا الفريري ثنا البخاري ثنا أبو اليمان نا شعيب عن الزهري ثي خارجة بن زيد الانصاري عن أم العلاء قالت: لما مات عثمان بن مظعون دخل علينا رسول الله ﷺ فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي ﷺ «وما يدريك ان الله أكرمهم». والثالث أنهم يرقصون ويلعبون في تلك الدعوة فيخرجون بهذا عن الطباع السليمة التي

يؤثر عندها الفراق. ثم ان كان ميتهم قد غفر له فما الرقص واللعب بشكرهم وان كان معذباً فأين أثر الحزن.

ذكر تلييس إبليس على الصوفية في ترك التشاغل بالعلم

قال المصنف رحمه الله: اعلم أن أول تلييس إبليس على الناس صدهم عن العلم لأن العلم نور فاذا أطفأ مصابيحهم خبطهم في الظلم كيف شاء . وقد دخل على الصوفية في هذا الفن من أبواب . أحدها انه منع جمهورهم من العلم أصلاً وأراهم انه يحتاج الى تعب وكلف فحسب عندهم الراحة فلبسوا المراقع وجلسوا على بساط البطالة . أخبرنا اسماعيل بن احمد السمرقندي ثنا احمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الاصفهاني ثنا أبو حامد بن يحيى نا أبو الحسن البغدادي ثنا ابن صاعد قال سمعت الشافعي رضى الله عنه يقول: أسس التصوف على الكسل . ويان مقاله الشافعي ان مقصود النفس اما الولايات وأما استجلاب الدنيا بالعلوم يطول ويعتب البدن وهل يحصل المقصود أو لا يحصل . والصوفية قد تعجلوا الولايات فانهم يرون بعين الزهد . واستجلاب الدنيا فإنها اليهم سريعة .

أخبرنا عبد الحق نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو الفرج الطنجيري ثنا أبو حفص بن شاهين قال . ومن الصوفية من ذم العلماء ورأى ان الاشتغال بالعلم بطالة وقالوا ان علومنا بلا واسطة وانما رأوا بعد الطريق في طلب العلم فقصروا الثياب ووقعوا الجباب وحملوا الركاء وأظهروا الزهد .

والثاني انه قنع قوم منهم باليسير منه ففاتهم الفضل الكثير في كثرته فافتنعوا بأطراف الأحاديث وأوهمهم أن علو الأسناد والجلوس للحديث كله رياسة ودنيا وان للنفس في ذلك لذة . وكشف هذا التلييس انه ما من مقام عال الا وله فضيلة وفيه مخاطرة فان الامارة والقضاء والفتوى كله مخاطرة وللنفس فيه لذة ولكن فضيلة عظيمة كالشوك في جوار الورد فينبغى أن تطلب الفضائل ويتقى مافى ضمنها من الآفات . فأما ما في الطبع من حب الرياسة فانه إنما وضع لتجتلب هذه الفضيلة كما وضع حب النكاح ليحصل الولد وبالعلم يتقوم قصد العالم كما قال يزيد بن هرون . طلبنا العلم لغير الله فأبى الا أن يكون لله . ومعناه انه دلنا على الاخلاص ومن طالب نفسه بقطع مافى طبعه لم يمكنه . والثالث انه أوهم قوما منهم ان المقصود العمل وما فهموا أن التشاغل بالعلم من أوفى

الأعمال ثم ان العالم وان قصر سير عمله فانه على الجادة والعايد بغير علم على غير الطريق. والرابع انه ارى خلقا كثيرا منهم أن العالم ما اكتسب من الباطن حتى ان أحدهم يتخايل له وسوسة فيقول حدثني قلمي عن ربي. وكان الشبلي يقول:

إذا طالبوني بعلم الورق برزت عليهم بعلم الخرق

وقد سموا علم الشريعة علم الظاهر وسموا هواجس النفوس العلم الباطن واحتجوا له بما أخبرنا عبد الحق بن عبد الخالق نا الحسين بن على الطنابجورى نا أبو حفص بن شاهين ثنا على بن محمد بن جعفر بن احمد بن عتبة العسكرية ثنى دارم بن قبيصة بن بهشل الصنعانى قال سمعت يحيى بن الحسين بن زيد بن على قال سمعت يحيى بن عبد الله بن حسين عن يحيى بن زيد بن على عن أبيه عن جده عن الحسن بن على عن على ابن أبي طالب كرم الله وجهه عن النبى ﷺ انه قال «علم الباطن سر من سر الله عز وجل وحكم من أحكام الله تعالى يقذفه الله عز وجل فى قلوب من يشاء من أوليائه».

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا حديث لا أصل له عن النبى ﷺ . وفى إسناده مجاهيل لا يعرفون. أنبأنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل محمد بن على السهلى نا أبو على عبد الله بن ابراهيم النيسابورى ثنا أبو الحسن على ابن عبد الله بن جهضم ثنا أبو الفتح احمد بن الحسن ثنا على بن جعفر عن أبى موسى قال: كان فى ناحية أبى يزيد رجل فقيه عالم تلك الناحية فقصد أبا يزيد وقال له قد حكى لى عنك عجائب. فقال أبو يزيد. ومالم تسمع من عجائبي أكثر. فقال له علمك هذا يا أبا يزيد عن من ومن أين ومن من. فقال أبو يزيد علمى من عطاء الله تعالى. ومن حيث قال ﷺ «من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم». ومن حيث قال ﷺ «العلم علمان علم ظاهر وهو حجة الله تعالى على خلقه، وعلم باطن وهو العلم النافع». وعلمك ياشيخ نقل من لسان عن لسان التعليم وعلمى من الله إلهام من عنده. فقال له الشيخ علمى عن الثقات عن رسول الله ﷺ عن جبريل عن ربه عز وجل. فقال له أبو يزيد. يا شيخ كان للنبى ﷺ علم عن الله لم يطلع عليه جبريل ولا ميكائيل قال نعم: ولكن أريد أن يصح لى علمك الذى تقول

هو من عند الله، قال : نعم أئبته لك قدر ما يستقر في قلبك معرفته . ثم قال : يا شيخ علمت أن الله تعالى كلم موسى تكليماً وكلم محمداً ﷺ ورأه كفاحاً . وإن حلم الأنبياء وحى . قال نعم قال أما علمت أن كلام الصديقين والأولياء بالهام منه وفوائده من من قلوبهم حتى أنطقهم بالحكمة ونفع بهم الأمة : وما يؤكد ما قلت ما ألهم الله تعالى أم موسى أن تلقى موسى في التابوت فالقته وألهم الخضر في السفينة والغلام والحائط قوله موسى (وما فعلته عن أمري) وكما قال أبو بكر لعائشة رضى الله عنهما : إن ابنة خاتمة حاملت بينت : وألهم عمر رضى الله عنه فتادى ياسارية الجبل . أنبأنا ابن ناصر أنبأنا أبو الفضل السهلي قال سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت يونس بن الحسين يقول سمعت إبراهيم سيئتي يقول حضرت مجلس أبي يزيد والناس يقولون فلان لقي فلاناً وأخذ من علمه وكتب منه الكثير وفلان لقي فلاناً . فقال أبو يزيد . مساكين أخذوا علمهم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت .

قال المصنف رحمه الله : هذا الفقه في الحكاية الأولى من قلة العلم إذ لو كان علماً لعلم أن الإلهام للشئ لا ينافي العلم ولا يتسع به عنه ولا ينكر أن الله عز وجل يلهم الإنسان الشئ كما قال النبي ﷺ «إن في الأمم محدثين وإن يكن في أمتي فعمرو» . والمراد بالتحديث إلهام الخير إلا أن الملهم لو ألهم ما يخالف العلم لم يجز له أن يعمل عليه : وأما الخضر فقد قيل أنه نبي ولا ينكر للأنبياء الإطلاع بالوحي على العواقب وليس الإلهام من العلم في شئ إنما هو ثمرة العلم والتقوى فيوفق صاحبهما للخير ويلهم الرشد : فأما أن يترك العلم ويقول أنه يعتمد على الإلهام والخواطر فليس هذا بشئ إذ لولا العلم الثقلي ما عرفنا ما يقع في النفس أمن الإلهام للسخير أو الوسوسة من الشيطان . واعلم أن العلم الإلهامي الملقى في القلوب لا يكفي عن العلم المنقول كما أن العلوم العقلية لا تكفي عن العلوم الشرعية فإن العقلية كالأغذية والشرعية كالأدوية ولا ينوب هذا عن هذا . وأما قوله أخذوا علمهم ميتاً عن ميت . أصلح ما ينسب إليه هذا القائل أنه ما يدرى ما في ضمن هذا القول والا فهذا طعن على الشريعة أنبأنا ابن حصين نا ابن المذهب نا أبو حفص بن شاهين ، قال : من الصوفية من رأى الاشتغال بالعلم بطالة وقالوا نحن علومنا بلا

واسطة . قال وما كان المستقدمون فى التصوف إلا رؤساً فى القرآن والفقه والحديث والتفسير ولكن هؤلاء أحبوا البطالة . وقال أبو حامد الطوسى اعلم أن ميل أهل التصوف إلى الالهية دون التعليمية ولذلك لم يتعلموا ولم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ماصنفة المصنفون . بل قالوا: الطريق تقديم المجاهدات بمحو الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والاقبال على الله تعالى بكنهه الهمة وذلك بأن يقطع الانسان همه عن الأهل والمال والولد والعلم ويخلو نفسه فى زاوية ويقتصر على الفرائض والرواتب ولا يقرن همه بقراءة قرآن ولا بالتأمل فى نفسه ولا يكتب حديثاً ولا غيره ولا يزال يقول الله الله الله إلى أن يتهى إلى حال يترك تحريك اللسان ثم يمضى عن القلب صورة اللفظ .

قال المصنف رحمه الله: قلت عزيز على أن يصدر هذا الكلام من فقيه فإنه لا يخفى قبحه فإنه على الحقيقة طى لبساط الشريعة التى حثت على تلاوة القرآن وطلب العلم . وعلى هذا المذهب فقد رأيت الفضلاء من علماء الأمصار فإنهم ماسلكوا هذه الطريق وإنما تشاغلوا بالعلم أولاً . وعلى ماقد رتب أبو حامد تخلو النفس بوساوسها وخيالاتها ولا يكون عندها من العلم ما يطرده ذلك فيلعب بها إبليس أى ملعب فيريها الوسوسة محادثة . ومناجاة ولا ننكر أنه إذا طهر القلب انصبت عليه أنوار الهدى فينظر بنور الله إلا أنه ينبغي أن يكون تطهيره بمقتضى العلم لا بما يناقيه فإن الجوع الشديد والسهر وتضييع الزمان فى التخيلات أمور ينهى الشرع عنها فلا يستفاد من صاحب الشرع شئ ينسب الى مانهى عنه كما لا يستباح الرخص فى سفر قد نهى عنه . ثم لاتنافى بين العلم والرياضة بل العلم يعلم كيفية الرياضة ويعين على تصحيحها . وإنما تلاعب الشيطان بأقوام أبعدوا العلم وأقبلوا على الرياضة بما ينهى عنه العلم والعلم بعيد عنهم فتارة يفعلون الفعل المنهى عنه . وتارة يؤثرن ماغيره أولى منه وإنما كان يفتى فى هذه الحوادث العلم وقد عزلوه فنموذ بالله من الخذلان . أنبأنا ابن ناصر عن أبى على بن البنا قال : كان عندنا يسوق السلاح رجل كان يقول القرآن حجاب ، والرسول حجاب ليس الا عبد ورب فافتت جماعة به فاهملوا العبادات واختفى مخافة القتل . أنبأنا محمد ابن عبد الملك نا احمد ابن على بن ثابت نا أبو الحسن محمد بن عبيد الله بن محمد الجبائى

ثنا احمد بن سليمان النجاد ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا هشام بن يونس ثنا للحاربي عن بكر بن حنش عن ضرار بن عمرو قال إن قوما تركوا العلم ومجالسة أهل العلم واتخذوا محارِبَ فصلوا وصاموا حتى يس جلد أحدهم على عظمه وخالفوا السنة فهلكوا فوالله الذي لا إله غيره ماعمل عامل قط على جهل إلا كان ما يفسد أكثر مما يصلح .

فصل

وقد فرق كثير من الصوفية بين الشريعة والحقيقة . وهذا جهل من قائله لأن الشريعة كلها حقائق . فإن كانوا يريدون بذلك الرخصة والعزيمة فكلاهما شريعة . وقد أنكر عليهم جماعة من قدامتهم قى إعراضهم عن ظواهر الشرع . وعن أبي الحسن غلام شعوانه بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم يقول جاء رجل إلى سهل بن عبد الله ويده محجرة وكتاب فقال لسهل جئت أن أكتب شيئاً يتفنى الله به . فقال اكتب ، ان استطعت أن تلقى الله ويبدك للمحجرة والكتاب فأفعل : قال يأبأ محمد أفدنى فائدة . فقال : الدنيا كلها جهل إلا ما كان علماً ، والعلم كله حجة إلا ما كان عملاً ، والعمل كله موقوف إلا ما كان منه على الكتاب والسنة . وتقوم السنة على التقوى وعن سهل بن عبد الله أنه قال احفظوا السواد على البياض فما أحد ترك الظاهر الا تزندق وعن سهل ابن عبد الله انه قال ما من طريق إلى الله أفضل من العلم فإن عدلت عن طريق العلم خطوة تهت في الظلام أربعين صباحاً . وعن أبي بكر الدقاق قال . سمعت أبا سعيد الخزاز يقول . كل باطن يخالف ظاهراً فهو باطل . وعن أبي بكر الدقاق انه قال . كنت ماراً في تيه بنى إسرائيل فخطر ببالي أن علم الحقيقة مبين للشريعة فهتف بى هاتف من تحت شجرة كل حقيقة لا تتبعها الشريعة فهى كفر .

قال المصنف رحمه الله : وقد نبه الإمام أبو حامد الغزالي فى كتاب الأحياء فقال . من قال ان الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يخالف الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الايمان . وقال ابن عقيل جعلت الصوفية الشريعة إسماً وقالوا المراد منها الحقيقة قال وهذا قبيح لأن الشريعة وضعها الحق لمصالح الخلق وتعبدهاتهم فما الحقيقة بعد هذا سوى شئ واقع فى النفس من لقاء الشياطين وكل من رام الحقيقة فى غير الشريعة فمغرور مخدوع .

ذكر تلبس إبليس على جماعة من القوم في دفنهم كتب العلم والقائما في الماء

قال المصنف رحمه الله: قد كان جماعة منهم تشاغلوا بكتابة العلم ثم ليس عليهم لإبليس وقال ما المقصود إلا العمل ودفنوا كتبهم. فقد روى أن أحمد بن أبي الخوارى روى كتبته في البحر، وقال: نعم الدليل كنت والاشتغال بالدليل بعد الوصول محال. ولقد طلب أحمد بن أبي الخوارى الحديث ثلاثين سنة فلما بلغ منه الغاية حمل كتبته إلى البحر فغرقها. وقال: يا علم لم أفعل بك هذا تهاونا ولا استخفافا بحقك ولكنى كنت أطلبك لأهتدى بك إلى ربي فلما اهتديت بك استغنيت عنك. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق نا ابن باكويه قال سمعت أبا الحسن غلام شعوانة بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال أحمد ابن محمد بن إسماعيل. أبو الحسين بن الخلال كان حسن الفهم له صبر على الحديث وإنه كان يتصوف ويرمى بالحديث مدة ثم يرجع ويكتب. ولقد أخبرت أنه روى بجملة من سمعته وكتب الكثير. أنبأنا زاهر بن طاهر نا أحمد بن الحسين البيهقي قال. سمعت أبا عمرو بن أبي جعفر يقول سمعت أبا طاهر الجنائدي يقول. لقد كان موسى بن هرون يقرأ علينا فإذا فرغ من الجزء رمى بأصله في دجلة ويقول قد أدبته.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا نصر الطوسي يقول. سمعت جماعة من مشايخ الرى يقولون - ورت أبو عبد الله المقرئ عن أبيه خمسين ألف دينار سوى الضياع والعقار فخرج عن جميع ذلك وأنفقها على الفقراء قال : فسالت أبا عبد الله عن ذلك فقال. أحرمت وأنا غلام حدث وخرجت إلى مكة على الوحدة حين لم يبق لى شئ أرجع إليه. وكان اجتهدى أن أزهّد فى الكتب وما جمعت من العلم والحديث أشد على من الخروج إلى مكة والتقطع فى الأسفار والخروج عن ملكى. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا إسماعيل الحيرى نا محمد ابن الحسين السلمى قال سمعت أبا العباس بن الحسين البغدادي يقول سمعت الشبلى يقول. أعرف من لم

يدخل في هذا الشأن حتى أنفق جميع ملكه وغرق في هذه الدجلة سبعين قمطرا مكتوباً بخطه وحفظ وقرأ بكذا وكذا رواية يعني بذلك نفسه .

قال المصنف رحمه الله: قد سبق القول بأن العلم نور وإن إبليس يحسن للانسان إطفاء النور ليتمكن منه في الظلمة ولا ظلمة كظلمة الجهل . ولما خاف إبليس أن يعاود هؤلاء مطالعة الكتب فرما استدلوأ بذلك على مكايده حسن لهم دفن الكتب وإتلافها وهذا فعل قبيح محظور وجهل بالمقصود بالكتب ويبان هذا أن أصل العلوم القرآن والسنة فلما علم الشرع أن حفظهما يصعب أمر بكتابة المصحف وكتابة الحديث فأما القرآن فإن رسول الله ﷺ كان إذا نزلت عليه آية دعى بالكاتب قاثبها وكانوا يكتبونها في العصب والحجارة وعظام الكنف ثم جمع القرآن بعده في المصحف أبو بكر صونا عليه ثم نسخ من ذلك عثمان بن عفان رضى الله عنه وبقية الصحابة وكل ذلك لحفظ القرآن لئلا يشذ منه شيء . وأما السنة . فإن النبي ﷺ قصر الناس في بداية الإسلام على القرآن وقال لا تكتبوا عنى سوى القرآن فلما كثرت الأحاديث ورأى قلة ضبطهم أذن لهم فى الكتابة . فروى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه شكى إلى رسول الله ﷺ قلة الحفظ فقال . أبسط رداءك قبسط رداءه وحديثه النبى عليه الصلاة والسلام وقال ضمه اليك . فقال أبو هريرة فلم بعد ذلك شيئا بما حدثنيه رسول الله ﷺ وفى رواية أنه قال استعن على حفظك يمينك يعنى بالكتابة . وروى عنه ﷺ عبد الله بن عمرو انه قال «قيدوا العلم فقلت يا رسول الله وما تقيده . قال الكتابة» وروى عنه أيضاً رافع ابن خديج قال قلنا يا رسول الله إنا نسمع منك أشياء أفنكتبها . قال : اكتبوا ولا حرج .

قال المصنف رحمه الله : واعلم أن الصحابة ضبطت ألفاظ رسول الله ﷺ وحركاته وأفعاله واجتمعت الشريعة من رواية هذا ورواية هذا . وقد قال رسول الله ﷺ بلغوا عنى : وقال نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها وتأديت الحديث كما يسمع لا يكاد يحصل إلا من الكتابة لأن الحفظ خوان . وقد كان احمد ابن حنبل رضى الله عنه يحدث بالحديث فيقال له : إمله علينا . فيقول لأبل من الكتاب . وقد قال على ابن المدينى . أمرنى سيدى احمد بن حنبل أن لا أحدث إلا من الكتاب فإذا كانت الصحابة قد روت السنة وتلقتهما التابعون وسافر

المحدثون وقطعوا شرق الأرض وغربها لتحصيل كلمة من ههنا وكلمة من ههنا وصححوا ماصح وزيفوا مالم يصح وجرحوا الرواة وعدلوا وهذبوا السنن وصنفوا ثم من يغسل ذلك فيضيع التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فيما عودت الشريعة بمثل هذا. فهل لشريعة من الشرائع قبلنا إسناد الى نبيهم وإنما هذه خصيصة لهذه الأمة. وقد روينا عن الإمام أحمد بن حنبل مع كونه طاف الشرق والغرب في طلب الحديث انه قال لابنه ما كتبت عن فلان؟ فذكر له أن النبي عليه الصلاة والسلام «كان يخرج يوم العيد من طريق ويرجع من أخرى». فقال الامام أحمد ابن حنبل إنا لله سنة من سنن رسول الله ﷺ لم تبلغني وهذا قوله مع اكثاره وجمعه فكيف بمن لم يكتب واذا كتب غسل أفترى اذا غسلت الكتب ودفنت على م يعتمد في الفتاوى والحوادث على فلان الزاهد أو فلان الصوفى أو على الخواطر فيما يقع لها نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى.

فصل

قال المصنف رحمه الله: ولا تخلو هذه الكتب التى دفنوها أن يكون فيها حق أو باطل أو قد اختلط الحق بالباطل. فان كان فيها باطل فلا لوم على من دفنها وان كان قد اختلط الحق بالباطل ولم يمكن تمييزه كان عدراً في إتلافها فان أقواماً كتبوا عن ثقات وعن كذايين واختلط الأمر عليهم فدفنوا كتبهم. وعلى هذا يحمل ما يروى عن دفن الكتب عن سفيان الثوري وان كان فيها الحق والشرع فلا يحل إتلافها بوجه لكونها ضابطة العلم وأموالا وليسأل من يقصد إتلافها عن مقصوده فان قال تشغلنى عن العبادة. قيل له جوابك من ثلاثة أوجه: أحدها انك لو فهمت لعلمت أن التشاغل بالعلم أوفى العبادات. والثاني أن اليقظة التى وقعت لك لاتدوم فكأنى بك وقد ندمت على ما فعلت بعد الفوات. واعلم أن القلوب لاتبقى على صفائها بل تصدأ فتحتاج إلى جلاء وجلاؤها النظر فى كتب العلم. وقد كان يوسف بن أسباط دفن كتبه ثم لم يصبر على التحديث فحدث من حفظه فخلط، والثالث أننا نقدر تمام يقظتك ودوامها والغنى عن هذه الكتب فهلا وهبتها لمبتدئ من الطلاب ممن لم يصل الى مقامك أو وقفتها على المتفيعين بها أو بيعتها وتصدقك بثمانها أما إتلافها فلا يحل بحال. وقد روى المروزي عن أحمد بن حنبل

انه سئل عن رجل أوصى أن تدفن كتبه فقال ما يعجبني أن يدفن العلم .
وأنبأنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن علي قال أنبأنا أحمد بن علي بن
ثابت نا عبيد الله ابن عبد العزيز البرادعي نا محمد بن عبد الله السحير ثنا
أبو بكر محمد بن حمد بن النحاس قال : سمعت المروزي يقول :
سمعت احمد بن حنبل يقول لا أعرف لدفن الكتب معنى .

ذكر تلييس إبليس على الصوفية في إنكارهم

من تشاغل بالعلم

قال المصنف رحمه الله : لما انقسم هؤلاء بين متكاسل عن طلب العلم
وبين ظان أن العلم هو مايقع في النفوس من ثمرات التعبد وسموا ذلك
العلم : العلم الباطن نهوا عن التشاغل بالعلم الظاهر .

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزالي نا أبو بكر احمد بن علي نا علي
بن أبي علي البصري ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن احمد بن محمد الطبري
قال سمعت جعفر الخلدی يقول : لو تركت الصوفية لجتكم باسناد الدنيا
لقد مضيت الى عباس الدوري وأنا حدث فكتبت عنه مجلساً واحداً
وخرجت من عنده فلقيني بعض من كنت أصحبه من الصوفية فقال :
إيش هذا معك . فأريته إياه فقال : ويحك تدع علم الخرق وتأخذ علم
الورق . ثم خرق الأوراق فدخل كلامه في قلبي فلم أعد الى عباس .

قال المصنف رحمه الله : ويلغني عن أبي سعيد الكندي قال كنت أنزل
رباط الصوفية وأطلب الحديث في خفية بحيث لا يعلمون فسقطت الدواة
يوماً من كمي فقال لي بعض الصوفية استر عورتك .

أخبرنا محمد بن ناصر أبو القاسم هبة الله بن عبد الله الواسطي نا أبو
بكر الخطيب نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا الحسين بن احمد الصفار قال :
كان يبدى مجبرة فقال لي الشبلي غيب سوادك عني يكفيني سواد قلبي .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال
سمعت عبد الله العزالي المذكر قال سمعت علي بن مهدي يقول : وقفت
بيغداد على حلقة الشبلي فنظر إليّ ومعى مجبرة فأنشأ يقول :

تسربلت للحرب ثوب الفرق وجبت البلاد لوجد القلب
ففيك هتكت قناع الغسوى وعنك نطقت لدى من نطق

إذا خاطبوني بعلم السور برزت عليهم بعلم الحرق

قال المصنف رحمه الله: قلت من أكبر المعاندة لله عز وجل الصد عن سبيل الله وأوضح سبيل الله العلم لأنه دليل على الله وبيان لأحكام الله وشرعه وإيضاح لما يحبه ويكرهه فالمنع منه معاندة لله وشرعه ولكن الناهين عن ذلك ماتفطنوا لما فعلوا. أخبرنا ابن حبيب قال نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول: اشتغلوا بتعلم العلم ولا يفرنكم كلام الصوفية فاني كنت أخبئ محبرتي في جيب مرقعتي والكاغد في حزة سراويلي وكنت أذهب خفية الى أهل العلم فاذا علموا بي خاصمونى. وقالوا لاتفلح ثم احتاجوا الى بعد ذلك. وقد كان الامام احمد ابن حنبل يرى المحابر بأيدي طلبة العلم فيقول: هذه سرج الاسلام. وكان هو يحمل المحبرة على كبر سنه فقال له رجل الى متى يا أبا عبد الله فقال: المحبرة الى المقبرة وقال فى قوله عليه الصلاة والسلام «لا تزال طائفة من أمتى منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة» فقال احمد: ان لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدرى من هم. وقال أيضاً ان لم يكن أصحاب الحديث الابدال فمن يكون. وقيل له ان رجلا قال فى أصحاب الحديث انهم كانوا قوم سوء فقال احمد: هو رنديق وقد قال الامام الشافعى رحمه الله: اذا رأيت رجلا من أصحاب الحديث فكأنى رأيت رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ. وقال يوسف بن أسباط بطلية الحديث يدفع الله البلاء عن أهل الأرض.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبد العزيز بن على ثنا ابن جهضم ثنا محمد بن جعفر ثنا احمد بن محمد بن مسروق قال: رأيت كان القيامة قد قامت والخلق مجتمعون إذ نادى مناد. الصلاة جامعة فاصطف الناس صفوفا فأتانى مالك فتأملت فانا بين عينيه مكتوب جبريل أمين الله. فقلت أين النبى ﷺ فقال مشغول بنصب الموائد لآخوانه الصوفية. فقلت وأنا من الصوفية فقل بعم. ولكن شغل كثرة الحديث.

قال المصنف رحمه الله: معاذ الله أن ينكر جبريل التشاغل بالعلم وفى إسناد هذه الحكاية ابن جهضم وكان كذاباً ولعلها عمله. وأما ابن مسروق فأنخبرنى القزاز نا أبو بكر الخطيب حدثنى على بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف قال سمعت الدارقطنى يقول أبو العباس بن

مسروق ليس بالقوى يأتى بالمعضلات .

ذكر تلبس إبليس على الصوفية فى كلامهم فى العلم

قال المصنف رحمه الله : اعلم أن هؤلاء القوم لما تركوا العلم وانفردوا بالرياضيات على مقتضى آرائهم لم يصبروا عن الكلام فى العلوم فتكلموا بواقعاتهم فوقعت الأغاليط القبيحة منهم فتارة يتكلمون فى تفسير القرآن وتارة فى الحديث وتارة فى الفقه وغير ذلك ويسوقون العلوم الى مقتضى علمهم الذى انفردوا به والله سبحانه لا يخلى الزمان من أقوام قوام بشره يردون على المتخصصين ويبينون غلط الغالطين .

ذكر نبذة من كلامهم فى القرآن

أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن على ابن ثابت نا أبو القاسم عبد الواحد بن عثمان السجلى قال سمعت جعفر ابن محمد الخلدى قال حضرت شيخنا الجنيد وقد سألته كيسان عن قوله عز وجل ﴿سنقرئك فلا تنسى﴾ فقال الجنيد لا تنس العمل به ، وسأله عن قوله تعالى ﴿ودرسوا ما فيه﴾ فقال له الجنيد تركوا العمل به ، فقال لا يفيض الله فاك قلت : أما قوله - لا تنس العمل به - فتفسير لا وجه له والغلط فيه ظاهر . لأنه فسر على أنه نهى وليس كذلك إنما هو خبر لا نهى وتقديره - فما تنس - إذ لو كان نهياً كان مجزوماً فتفسيره على خلاف إجماع العلماء وكذلك قوله ﴿ودرسوا ما فيه﴾ إنما هو من الدرس الذى هو التلاوة من قوله عز وجل ﴿وبما كنتم تدرسون﴾ . لا من دروس الشيء الذى هو اهلاكه . أخبرنا محمد ابن عبد الباقي نا حمد ابن أحمد ثنا أبو نعيم الحافظ قال سمعت أحمد بن محمد ابن مقسم يقول حضرت أبا بكر الشبل . وسئل عن قوله عز وجل ﴿إن فى ذلك للذكرى لمن كان له قلب﴾ . فقال : لمن كان الله قلبه . وأخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر ابن أحمد نا عبد العزيز بن على نا ابن جهضم ثنا محمد بن جرير قال سمعت أبا العباس بن عطاء وقد سئل عن قوله : ﴿فنجيناك من الغم﴾ . قال لجيناك من الغم بقومك وقتناك بنا عن من سوانا .

قال المصنف رحمه الله : وهذه جرأة عظيمة على كتاب الله عز وجل ونسبة الكليم إلى الافتتان بمحبة الله سبحانه . وجعل محبته تفتن غاية فى

القباحة. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن على الحافظ نا أبو حارم عمر ابن إبراهيم العبدري قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله الرازي يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول فى قوله عز وجل: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرِنِينَ فُرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ فقال الروح النظر إلى وجه الله عز وجل. والريحان الاستماع لكلامه. وجنة نعيم: هو أن لا يحجب فيها عن الله عز وجل. قلت: هذا كلام بالواقع على خلاف أقوال المفسرين وقد جمع أبو عبد الرحمن النسلمى فى تفسير القرآن من كلامهم الذى أكثره هذيان لا يحل نحو مجلدين سماها حقائق التفسير فقال فى فاتحة الكتاب عنهم أنهم قالوا إنما سميت فاتحة الكتاب لأنها أوائل ما فاتحناك به من خطابنا فإن تأدبت بذلك والا حرمت لطائف ما بعد.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح لأنه لا يختلف المفسرون أن الفاتحة ليست من أول ما نزل: وقال فى قول الإنسان (أمين) أى قاصدون نحوك.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح لأنه ليس من أم لأنه لو كان كذلك لكانت الميم مشددة. وقال فى قوله: ﴿وَأَنْ يَأْتِيَكُمُ اسْأَارِي﴾ قال قال أبو عثمان: غرقى فى الذنوب. وقال الراضى: غرقى فى رؤية أفعالهم. وقال الجنيد أسارى فى أسباب الدنيا تفدوهم إلى قطع العلائق. قلت. وإنما الآية على وجه الإنكار ومعناها إذا أسرقوهم فديتموهم وإذا حاربتموهم قبلتموهم وهؤلاء قد فسروها على ما يوجب المدح. وقال محمد بن على. ﴿يحب التوابين﴾ من توبتهم وقال النورى: ﴿يقبض ويسط﴾. أى يقبضك باياه ويسطك لاياه. وقال فى قوله: ﴿ومن دخله﴾ كان آمناً. أى من هواجس نفسه ووساوس الشيطان. وهذا غاية فى القبح لأن لفظ الآية لفظ الخير ومعناه الأمور تقديرها من دخل الحرم فامتنه. وهؤلاء قد فسروها على الخير ثم لا يصح لهم لأنه كم من داخل إلى الحرم ما أمن من الهواجس ولا الوساس وذكر فى قوله ﴿أَنْ تَحْتَبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾: قال أبو تراب هى الدعوى الفاسدة ﴿والجار ذى القربى﴾. قال سهل هو القلب ﴿والجار الجنب﴾ النفس ﴿وابن السبيل﴾ الجوارح. وقال فى قوله: ﴿وهم بها﴾. قال أبو بكر الوراق الهمان لها ويوسف ما هم بها. قلت: هذا خلاف لصريح القرآن وقوله

﴿ ما هذا بشراً ﴾ . قال محمد بن علي ما هذا بأهل أن يدعى إلى المباشرة . وقال الزنجاني الرعد صعقات الملائكة والبرق زقرات أفئدتهم والمطر بكأؤهم . وقال في قوله ﴿ ولله المكر جميعا ﴾ قال الحسين لا مكر أبين فيه من مكر الحق بعباده حيث أوهمهم أن لهم سبيلا إليه بحال . أو للحدث اقتران مع القلم .

قال المصنف رحمه الله : ومن تأمل معنى هذا علم أنه كفر محض لأنه يشير إلى أنه كالهزء واللعب . ولكن الحسين هذا هو الحلّاج وهذا يليق بذلك . وقال في قوله ﴿ لعمرك ﴾ أى بعمارتك شرك بمشاهدتنا . قلت . وجميع الكتاب من هذا الجنس ولقد هممت أن أثبت منه هاهنا كثيراً فرأيت أن الزمان يضيع في كتابة شيء بين الكفر والخطأ والهديان . وهو من جنس ما حكينا عن الباطنية ، فمن أراد أن يعرف جنس ما في الكتاب فهذا أنموذجه . ومن أراد الزيادة فليتنظر في ذلك الكتاب . وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع قال : للصوفية استنباط منها قوله : ﴿ ادعوا إلى الله على بصيرة ﴾ قال الواسطي : معناه لا أرى نفسى . وقال الشبلى : لو اطلعت على الكل بما سوانا لوليت منهم فراراً إلينا . قلت : هذا لا يحل لأن الله تعالى إنما أراد أهل الكهف . وهذا السراج يسمى هذه الأقوال في كتابه مستنبطات . وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب ذم المال في قوله عز وجل : ﴿ واجتنبى وبنى أن نعبد الأصنام ﴾ قال : إنما عنى الذهب والفضة إذ رتبة البوة أجل من أن يخشى عليها أن تعبد الآلهة والأصنام ، وإنما عنى بعبادته حبه والاعتزاز به .

قال المصنف رحمه الله : وهذا شيء لم يقله أحد من المفسرين ، وقد قال شعيب ﴿ وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا ﴾ ومعلوم أن ميل الأنبياء إلى الشرك أمر ممتنع لأجل العصمة لا أنه مستحيل ، ثم قد ذكر مع نفسه من يتصور في حقه الإشراك والكفر فجاء أن يدخل نفسه معهم ، فقال « واجتنبى وبنى » ومعلوم أن العرب أولاده وقد عبد أكثرهم الأصنام . أخبرنا عبد الحق بن عبد الخالق نا المبارك بن عبد الجبار نا الحسين ابن علي السلطانجورى نا أبو حفص بن شاهين قال : وقد تكلمت طائفة من الصوفية في نفس القرآن بما لا يجوز فقالت في قوله : ﴿ إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبالب ﴾

فقال هم لايات لى، فاضافوا الى الله تعالى ما جعله لاولى الالباب « وهذا تبديل للقرآن وقالوا: ﴿ولسليمان الريح﴾ قالوا: ولى سليمان .

واخبرنا ابن ناصر نا أحمد بن على بن خلف ثنا أبو عبد الرحمن السلمي قال: قال أبو حمزة الخراسانى: قد يقطع بأقوام فى الجنة فيقال: ﴿كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم فى الأيام الخالية﴾ فشغلهم عنه بالاكل والشرب ولا مكر فوق هذا ولا حسرة أعظم منه .

قال المصنف رحمه الله: أنظروا وفقكم الله إلى هذه الحماقة وتسمية المعنى به مكرأ، وإضافة المكر بهذا إلى الله سبحانه وتعالى. وعلى مقتضى قول هذا أن الأنبياء لا يأكلون ولا يشربون بل يكونون مشغولين بالله عز وجل. فما أجراً لهذا القائل على مثل هذه الالفاظ القباح. وهل يجوز أن يوصف الله عز وجل بالمكر على ما نعقله من معنى المكر. وإنما معنى مكره وخداعه أنه مجازى الماكرين والخادعين. وإنى لاتعجب من هؤلاء وقد كانوا يتورعون من اللقمة والكلمة كيف انبسطوا فى تفسير القرآن إلى ما هذه حده. وقد أخبرنا على بن عبيد الله وأحمد بن الحسن وعبد الرحمن ابن محمد قالوا: حدثنا عبد الصمد بن المأمون نا على بن عمر الحري ثنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفى ثنا بشر بن الوليد ثنا سهيل أخو حزم ثنا أبو عمران الجونى عن جندب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال فى القرآن برأيه فقد أخطأ». أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله ابن أحمد ثنى أبى ثنا وكيع عن الثورى عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما. قال: قال رسول الله ﷺ «من قال فى القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار» .

قال المصنف رحمه الله: وقد رويت لنا حكاية عن بعضهم فيما يتعلق بالمكر إنى لأقشعر من ذكرها لكنى أثبه بذكرها على قبح ما يتخيله هؤلاء الجلهة. أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق نا أبو عبد الله ابن باكويه قال: أخبرنا أبو عبد الله ابن خفيف قال سمعت رويما يقول: اجتمع ليلة بالشام جماعة من المشايخ فقالوا ما شهدنا مثل هذه الليلة وطيبها ففعالوا نتذاكر مسألة لئلا تذهب ليلتنا فقالوا: نتكلم فى المحبة فانها عمدة القوم فتكلم كل واحد من حيث هو. وكان فى القوم

عمرو ابن عثمان المكي فوقع عليه البول ولم يكن من عادته فقام وخرج إلى صحن الدار فإذا ليلة مقمرة فوجد قطعة رق مكتوب فآخذه وحمله اليهم وقال: يا قوم اسكنوا فان هذا جوابكم. أنظروا ما في هذه الرسالة فاذا فيها مكتوب مكار مكار وكلكم تدعون حبه وأحرم البعض واقتروا فما جمعهم إلا الموسم .

قال المصنف رحمه الله: قلت هذه بعيدة الصحة وابن خفيف لا يوثق به وإن صحت فان شيطاناً ألقى ذلك الرق، وإن كانوا قد ظنوا أنها رسالة من الله بظنونهم الفاسدة. وقد بينا أن معنى المكر منه المجازاة على المكر. فاما أن يقال عنه مكارف فوق الجهل وفوق الحماقة .

وقد أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا الأرجى ثنا ابن جهمضم ثنا الخلدی قال سمعت رويما يقول: إن الله غيب أشياء في أشياء غيب مكره في علمه. وغيب خلداه في لطفه وغيب عقوباته في باب كراماته. قلت: وهذا تخليط من ذلك الجنس وجرة. أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل السهلکی قال سمعت محمد بن إبراهيم يقول سمعت خالي يقول قال الحسن بن علويه. خرج أبو يزيد لزيارة أخ له فلما وصل إلى نهر جيحون التقى له حافتا النهر. فقال سيدي. ايش هذا المكر الخفي. وعزتك ما عبدتك لهذا ثم رجع ولم يعبر قال السهلکی. وسمعت محمد بن احمد المذكر يذكران أبا يزيد قال من عرف الله عز وجل صار للجنة بوابا وصارت الجنة عليه وبالا .

قلت: وهذه جرة عظيمة في إضافة المكر إلى الله عز وجل وجعل الجنة التي هي نهاية المطالب وبالا وإذا كانت وبالا لعارفين فكيف تكون لغيرهم. وكل هذا منبعه من قلة العلم وسوء الفهم. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا أبو الفرج الورياني ثنا احمد بن الحسن بن محمد ثنى محمد بن جعفر الوراق ثنا احمد بن العباس المهلبی قال سمعت طيفور وهو أبو يزيد يقول العارفون في ريادة الله تعالى في الآخرة على طبقتين طبقة تزوره متى شئت واتي شئت وطبقة تزوره مرة واحدة ثم لا تزوره بعدها أبداً فقليل له كيف ذلك قال. إذا رآه العارفون أول مرة جعل لهم سوقاً ما فيه شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فمن دخل منهم السوق لم يرجع الى ريادة الله أبداً قال وقال أبو يزيد. في الدنيا يخذلك

بالسوق وفى الآخرة يخذلك بالسوق فانت أبداً عبد السوق.

قال المصنف رحمه الله: تسمية ثواب الجنة خديعة وسبباً للانقطاع عن الله عز وجل قبيح وإنما يجعل لهم السوق ثواباً لا خديعة فإذا أذن لهم فى أخذ ما فى السوق ثم عوقبوا بمنع الزيارة فقد صارت المثوبة عقوبة. ومن أين له أن من اختار شيئاً من ذلك السوق لم يعد إلى زيارة الله تبارك وتعالى ولا يراه أبداً نعوذ بالله من هذا التخليط والتحكم فى العلم والاخبار عن هذه المغيبات التى لا يعلمها إلا نبي فمن أين له علمها وكيف يكون كما قال أبو هريرة راوى الحديث لسعيد بن المسيب: جمعى الله وإياك فى سوق الجنة افتراه طلب ترك العقوبة بالبعد عن الله عز وجل لكن بعد هؤلاء عن العلم واقتناعهم بواقعاتهم الفاسدة أوجب هذا التخليط وليعلم أن الخواطر والواقعات إنما هى ثمرات علمه فمن كان عالماً كانت خواطره صحيحة لأنها ثمرات علمه ومن كان جاهلاً فثمرات الجهل كلها حظه. ورأيت بخط ابن عقيل: جاز أبو يزيد على مقابر اليهود فقال ما هؤلاء حتى تعذبهم كف عظام جرت عليهم القضايا أعف عنهم .

قال المصنف رحمه الله: وهذا قلة علم وهو أن قوله - كف عظام - احتقار للأدنى فإن المؤمن إذا مات كان كف عظام: وقوله - جرت عليهم القضايا - فكذلك جرى على فرعون، وقوله، أعف عنهم، جهل بالشرعية لأن الله عز وجل أخبر أنه لا يغفر أن يشرك به لمن مات كافراً فلو قبلت شفاعته فى كافر لقبل سؤال إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه فى أبيه، ومحمد ﷺ فى أمه فنعوذ بالله من قلة العلم .

أبنانا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى نا أبو بكر احمد بن أبى نصر الكوفانى ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن قورى الحويانى نا أبو نصر عبد الله بن على الطوسى المعروف بالسراج قال كان ابن سالم يقول عبر أبو يزيد على مقبرة اليهود. فقال: معذورين. ومر بقبر المسلمين. فقال مغرورين. قال المصنف رحمه الله. وفسره السراج فقال كأنه لما نظر إلى ما سبق لهم من الشقاوة. من غير فعل كان موجوداً فى الارل وان الله عز وجل جعل نصيبهم السخط فذلك عذر .

قال المصنف رحمه الله: وتفسير السراج قبيح لأنه يوجب أن لا يعاقب فرعون ولا غيره .

ومن كلامهم فى الحديث وغيره. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا الأهرى نا أحمد بن إبراهيم بن الحسن ثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل قال جاء أبو تراب النخشى الى أبى فجعل أبى يقول: فلان ضعيف وفلان ثقة فقال أبو تراب. يا شيخ لا تغتب العلماء فالتفت أبى إليه وقال له. ويحك هذه نصيحة ليست هذه غيبة. أنبأنا يحيى بن على المدبر نا أحمد بن على ابن ثابت نا رضوان بن محمد بن الحسن الدينورى قال سمعت أحمد بن محمد بن عبد الله النيسابورى يقول سمعت أبا الحسن على بن محمد البخارى يقول سمعت محمد بن الفضل العباسى يقول. كنا عند عبد الرحمن بن أبى حاتم وهو يقرأ علينا كتاب الجرح والتعديل فقال اظهر أحوال أهل العلم من كان منهم ثقة أو غير ثقة. فقال له يوسف بن الحسين. استحيت إليك يا أبا محمد كم من هؤلاء القوم قد حطوا وراحلهم فى الجنة منذ مائة سنة أو مائتى سنة وأنت تذكرهم وتغتائبهم على أديم الأرض. فبكى عبد الرحمن وقال يا أبا يعقوب لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفى هذا الكتاب لم أصنفه. قلت عفا الله عن ابن أبى حاتم فانه لو كان فقيهاً لرد عليه كما رد الإمام أحمد على أبى تراب. ولولا الجرح والتعديل من أين كان يعرف الصحيح من الباطل ثم كون القوم فى الجنة لا يمنع أن نذكرهم بما فيهم وتسمية ذلك غيبة حديث سوء. ثم من لا يدرى الجرح والتعديل كيف هو يزكى كلامه. وينبغى ليوسف أن يشتغل بالعجائب التى تحكى عن مثل هذا.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبد الله ابن يزيد الاربيلى يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول من عرف الله أمسك عن رفع حوائجه إليه لما علم أنه العالم بأحواله. قلت هذا سد لباب السؤال والدعاء وهو جهل بالعلم.

أخبرنا محمد بن عبد الملك بن خيرون نا أحمد بن الحسن الشاهد قال قرئ على محمد بن الحسن الأهوازى وأنا أسمع أبا بكر الديف الصوفى وقال سمعت الشبلى وقد سأله شاب يا أبا بكر لم تقول الله ولا تقول لا إله إلا الله، فقال الشبلى. استحي أن أوجه إثباتاً بعد نفى. فقال الشاب أريد حجة أقوى من هذه. فقال اخشى أنى أؤخذ فى كلمة الوجود ولا أصل إلى كلمة الاقرار.

قال المصنف رحمه الله: أنظروا إلى هذا العلم الدقيق فإن رسول الله ﷺ كان يأمر بقول لا إله إلا الله ويحث عليها. وفي الصحيحين عنه أنه كان يقول في كل دبر صلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له وكان يقول إذا قام لصلاة الليل لا إله إلا أنت وذكر الثواب العظيم لمن يقول لا إله إلا الله فأنظروا إلى هذا التعاطي على الشريعة واختيار ما لم يختره رسول الله ﷺ .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا أبو على الحسن بن محمد بن الفضل نا سهل ابن على الحساب نا عبد الله بن على السراج قال بلغني أن أبا الحسن النوري شهدوا عليه أنه سمع أذان المؤذن فقال طعنه سم الموت وسمع نباح كلب فقال لييك وسعديك فليل له في ذلك فقال. ان الرجل المؤذن أغار عليه أن يذكر الله وهو غافل ويأخذ عليه الأجرة ولولاها ما أذن فلذلك قلت طعنه سم الموت والكلب يذكر الله عز وجل بلا رياء فانه قد قال ﴿وان من شيء إلا يسبح بحمده﴾ .

قال المصنف رحمه الله: انظروا اخواني عصمنا الله وإياكم من الزلل إلى هذا الفقه الدقيق والاستنباط الطريف .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا أبو يعقوب الخراط نا النوري أنه رأى رجل قابضا على لحية نفسه إلى الخليفة فطلبت وأخذت فلما دخلت عليه قال بلغني أنه نبج كلب فقلت لييك وتنادى المؤذن فقلت طعنه قال نعم قال الله عز وجل ﴿ وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾ فقلت لييك لأنه ذكر الله . فأما المؤذن فانه يذكر الله وهو متلوث بالمعاصي غافل عن الله تعالى قال وقولك للرجل . نج يدك عن لحية الله . قلت نعم . أليس العبد لله ولحيته لله وكل ما في الدنيا والآخرة له . قلت علم العلم أوقع هؤلاء في هذا التخبيط وما الذي أخرجهم إلى أن يوهم أن صفة الملك صفة الذات .

أخبرنا ابن حبيب قال ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت احمد ابن محمد ابن عبد العزيز قال سمعت الشبلي يقول: وقد سئل عن المعرفة. فقال. ويحك ما عرف الله من قال الله. والله لو عرفوه ما قالوه. قال ابن باكويه وسمعت أبا القاسم أحمد بن يوسف البراداني يقول سمعت الشبلي يقول يوماً لرجل يسأله. ما اسمك ؟ قال آدم. قال

وبلك. أتدري ما صنع آدم ؟ باع ربه بلقمه. ثم كان يقول سبحانه من
عذرتي بالسوداء قال ابن باكويه وسمعت بكران بن أحمد الجيلي يقول.
كان للشبلي جليس فأعلمه أنه يريد التوبة فقال. بع مالك، واقتض
دينك، وطلق امرأتك. ففعل. فقال: أيتم أولادك بأن تزيهم من التعلق
بك فقال قد فعلت فجاء بكسر قد جمعها. فقال اطحها بين يدي الفقراء
وكل معهم .

أبانا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم نا أبي. قال : سمعت بعض
الفقراء يقول سمعت أبا الحسن الحرقاني يقول لا إله إلا الله من داخل
القلب محمد رسول الله من القرط

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكويه قال
أخبرنا أحمد ابن محمد الخلفاي قال. رأى الشبلي في الحمام غلاماً شاباً
بلا مثزر. فقال له يا غلام ألا تغطي عورتك. فقال له : اسكت يا بطل :
ان كنت على الحق فلا تشهد إلا الحق، وإن كنت على الباطل فلا تشهد
إلا الباطل. لان الحق مشغل بالحق، والباطل مشغل بالباطل .

أبانا أبو بكر محمد بن أبي طاهر نا على بن الحسن التنوخي عن أبيه
ثني أبو القاسم عبد الرحيم بن جعفر السيرا في الفقيه. قال حضرت
بشيرار عند قاضيها أبي سعيد بشر ابن الحسن الداودي - وقد ارتفع اليه
صوفي وصوفية - قال وأمر الصوفية هناك مفرط جداً حتى يقال ان
عدداهم الوف فاستعدت الصوفية على زوجها إلى القاضي فلما حضرا
قالت له : أيها القاضي، ان هذا زوجي ويريد أن يطلقني وليس له ذلك
فان رأيت أن تمنعه. قال. فأخذ القاضي أبو سعيد يتعجب - وحق على
مذاهب الصوفية - ثم قال لها. وكيف ليس له ذلك قالت : لانه تزوج
بي ومعناه قائم بي والآن هو يذكران معناه قد انقضى مني وأنا معنای قائم
فيه ما أنقضى فيجب عليه أن يصير حتى ينقضى معنای منه كما انقضى
منعاه مني فقال لي أبو سعيد: كيف ترى هذا الفقه : ثم أصلح بينهما
وخرجا من غير طلاق. وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب الأحياء ان
بعضهم قال: للربوبية سرلو أظهر بطلت النبوة وللبتوة سر لو كشف لبطل
العلم. وللعلماء بالله سر لو أظهروه لبطلت الأحكام .

قلت : فانظروا إخواني إلى هذا التخليط السحيب والادعاء على الشريعة

أن ظاهرها يخالف باطنها قال أبو حامد: ضاع لبعض الصوفية ولد صغير فقيل له: لو سألت الله أن يرده عليك فقال: اعتراضى عليه فيما يقضى أشد على من ذهب ولدى .

قلت: لقد طال تعجيبى من أبى حامد كيف يحكى هذه الأشياء فى معرض الاستحسان والرضى عن قائلها وهو يدري أن الدعاء والسؤال ليس باعتراض وقال أحمد الغزالى: دخل يهودى الى أبى سعيد بن أبى الخير الصوفى، فقال له أريد أن أسلم على يديك فقال: لا ترد فاجتمع الناس وقالوا: يا شيخ تمنع من الاسلام فقال له: تريد بلايد قال: نعم. قال له برئت من نفسك ومالك قال: نعم قال: هذا الاسلام عندى احملوه الآن الى الشيخ أبى حامد يعلم لا لا المنافقين. يعنى لا إله إلا الله قلت: وهذا الكلام أظهر عيباً من أن يعاب فانه فى غاية القبح. وما يقارب هذه الحكاية فى دفع من أراد الاسلام. ما أخبرنا به أبو منصور الغزالي نا أبو بكر بن ثابت أخبرنى محمد بن احمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبى قال سمعت أبا على الحسين بن محمد بن احمد الماسرخسى يحكى عن جده وغيره من أهل بيته قال كان الحسن والحسين ابنا عيسى بن ماسرخس أخوين يركبان فيتحير الناس من حسنهما وزيهما فاتفقا على أن يسلما فقصدا حفص بن عبد الرحمن ليسلما على يده فقال لهما حفص أنتما من أجل النصارى وعبدالله بن المبارك خارج فى هذه السنة الحج وإذا أسلمتما على يده كان ذلك أعظم عند المسلمين فانه شيخ أهل المشرق والمغرب فانصرفا فمرض الحسين ومات على نصرانيته قبل قدوم ابن المبارك فلما قدم أسلم الحسن قلت: وهذه المحنة إنما جلبها الجهل فليعرف قدر العلم لأنه لو كان عنده حظ من علم لقال أسلما الآن ولا يجوز تأخير ذلك لحظة وأعجب من هذا أبو سعيد الذى قال لليهودى ما قال لأنه يريد الإسلام. وذكر أبو نصر السراج فى كتاب اللمع لمع المتصوفة قال: كان سهل بن عبد الله اذا مرض أحد من أصحاب يقول له: إذا أردت أن تشكى فقل أوه فهو اسم من أسماء الله تعالى يستريح اليه المؤمن ولا تقل أفرج فانه اسم من أسماء الشيطان. فهذه نبذة من كلام القوم وفقههم بهت على علمهم وسوء فهمهم وكثرة خطئهم. وقد سمعت أبا عبد الله حسين بن على المقرئ يقول سمعت أبا محمد عبد الله

ابن عطاء الهروي يقول سمعت عبد الرحمن ابن محمد بن المظفر يقول سمعت أبا عبد الرحمن بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن الحسين السلامي يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت أيوب ابن سليمان يقول سمعت محمد بن محمد بن ادريس الشافعي يقول سمعت أبي يقول . صحبت الصوفية عشرة سنين ما استفدت منه إلا هذين الحرفين : الوقت سيف ، وأفضل العصمة أن لا تقدر .

ذكر تليس إبليس في الشطح والدعاوى

قال المصنف رحمه الله : اعلم أن العلم يورث الخوف واحتقار النفس وطول الصمت وإذا اعتبرت علماء السلف رأيت الخوف غالباً عليهم والدعاوى بعيدة عنهم كما قال أبو بكر : ليتني كنت شعرة في صدر مؤمن . وقال عمر عند موته الوليل لعمر ان لم يغفر له وقال ابن مسعود : ليتني اذا مت لا أبعث وقالت عائشة رضي الله عنها : ليتني كنت نسياً منسياً . وقال سفيان الثوري لحماذ بن سلمة عند الموت ترجو أن يغفر لثلي .

قال المصنف رحمه الله : وإنما صدر مثل هذا عن هؤلاء السادة لقوة علمهم بالله وقوة العلم به تورث الخوف والخشية . قال الله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ وقال ﷺ ﴿ إِنَّا أَعْرَفْكُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدَّكُمْ لَهُ خَشْيَةً ﴾ ولما بعد عن العلم أقوام من الصوفية لاحظوا أعمالهم واتفق لبعضهم من اللطف ما يشبه الكرامات فانبسطوا بالدعاوى .

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الفضل محمد بن علي السهلبي قال : سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الشيرازي يقول ثنا أبو بكر عمر بن يمن ثنا أبو عمر الرازي ثنا أحمد بن محمد الجزري قال سمعت أبا موسى الدبيلي يقول سمعت أبا يزيد البسطامي يقول : وددت أن قد قامت القيامة حتى أنصب خيمتي على جهنم فساله رجل ولم ذاك يا أبا يزيد فقال : اني أعلم أن جهنم اذا رأتنى تخمد فاكون رحمة للخلق . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكويه نا ابراهيم بن محمد نا حسن نا علوية نا طيفور بن عيسى نا أبو موسى الشبلي قال : سمعت أبا يزيد يقول : إذا كان يوم القيامة وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فاسأله أن يدخلني النار فقل له لم : قال حتى تعلم الخلاق أن بره ولطفه في النار مع أوليائه .

قال المصنف رحمه الله: هذا الكلام من أقبح الأقوال لأنه يتضمن تحقير ما عظم الله عز وجل أمره من النار فانه عز وجل بالغ في وصفها فقال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ وقال: ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ الى غير ذلك من الآيات. وقد أخبرنا عبد الأول نا ابن المظفر نا ابن أعين ثنا الفربري ثنا البخاري ثنا اسماعيل ثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ ان ناركم هذه ما يوقد بن آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم. قالوا له الصحابة والله ان كانت لكافية يا رسول الله. قال فانها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها أخرجه في الصحيحين وفي أفراد مسلم من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ انه قال: يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف رمام مع كل رمام سبعون ألف ملك يجرونها. أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن احمد نا أبو على التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن احمد ثني أبي نا بهز بن أسد ثنا جعفر بن سليمان نا على بن زيد عن مطرف عن كعب قال قال عمر ابن الخطاب: يا كعب خوفنا فقال يا أمير المؤمنين اعمل عمل رجل لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبياً لاردأت عملك مما ترى فأطرق عمر رضى الله عنه ملياً ثم أفاق قال: ردنا يا كعب قلت: يا أمير المؤمنين لو فتح من جهنم قدر منخر ثور بالشرق ورجل بالمغرب لغلى دماغه حتى يسيل من حرها. فأطرق عمر ملياً ثم أفاق فقال: ردنا يا كعب قلت: يا أمير المؤمنين ان جهنم لتزفر يوم القيامة زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مصطفى إلا اخر جائياً على ركبتيه ويقول رب نفسي نفسي لا أسألك اليوم غير نفسي. أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا احمد نا محمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ نا أبي نا احمد بن محمد بن الحسن البغدادي نا ابراهيم بن عبد الله الجنيدي نا عبد الله ابن محمد بن عائشة نا سالم الخواص عن قرات ابن السائب عن راذان قال: سمعت كعب الأحبار يقول: اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد ونزلت الملائكة وصارت صفوفاً فيقول يا جبرائيل اتنى بجهنم فيأتى بها جبريل فتقاد بسبعين ألف رمام حتى اذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام رفرت زفرة طارت لها أفئدة الخلائق ثم رفرت ثانية فلا يبقى ملك

مقرب ولا نبي مرسل إلا جئى على ركبته ثم تزفر الثالثة فتبلغ القلوب
الحناجر وتذهل العقول فيفزغ كل امرئ الى عمله حتى أن ابراهيم الخليل
يقول بخلتى لا أسألك الا نفسى . ويقول موسى بمناجاتى لا أسألك الا
نفسى . وان عيسى ليقول بما أكرمتنى لا أسألك الا نفسى لا أسألك مريم
التي ولدتنى . قلت وقد روينا أن النبي ﷺ قال يا جبرائيل مالي أرى
ميكائيل لا يضحك فقال: ما ضحك ميكائيل مذ خلقت النار وما جفت
لى عين مذ خلقت جهنم مخافة أن أعصى الله فيجعلنى فيها ويكى عبد
الله بن رواحة يوماً فقالت: امرأته مالك تبكى قال أنبت انى وارد ولم
أنبأ أنى صادر .

١ قال المصنف رحمه الله: فاذا كانت هذه حالة الملائكة والأنبياء
والصحابة وهم المطهرون من الأدناس وهذا انزعاجهم لأجل النار فكيف
هانت عند هذا المدعى ثم انه يقطع لنفسه بما لا يدري به من الولاية
والنجاه وهل قطع بالنجاة الا لقوم مخصوصين من الصحابة . وقد قال
ﷺ «من قال انى فى الجنة فهو فى النار» . وهذا محمد بن واسع
يقول عند موته يا أخوتاه أئذرون أين يذهب بى يذهب بى والله الذى لا
إله إلا هو الى النار أو يعفو عنى . قلت وهذا ان صح عن هذا المدعى
فهذا غاية من تلبس إبليس . وقد كان ابن عقيل يقول: قد حكى عن
أبى يزيد انه قال . وما النار والله لئن رأيتها لأطفاها بطرف مرقعتى أو
نحو هذا قال . ومن قال هذا كائن من كان فهو زنديق يجب قتله فان
الاهوان للشئ ثمرة الجحش لأن من يؤمن بالجن يقشعر فى الظلمة ومن
لا يؤمن لا يتزعج وربما قال يا جن خذونى . ومثل هذا القائل ينبغى أن
يقرب الى وجهه شمعة فاذا انزعج قيل له هذه جذوة من نار . أنبأنا
محمد بن ناصر نا أبو الفضل السهلكتى قال سمعت أبا عبد الله الشيرازى
يقول ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علوية
يقول: سمعت طيفور الصنير يقول سمعت عمى خادم أبى يزيد يقول .
سمعت أبا يزيد يقول سبحانه سبحانى ما أعظم شأنى . ثم قال: حسى
من نفسى حسى: قلت هذا إن صح عنه فربما يكون الراوى لم يفهم لأنه
يحتمل أن يكون قد ذكر تمجيد الحق نفسه فقال فيه «سبحانى» حكاية عن
الله لا عن نفسه . وقد تأوله له الجنيد بشئ إن لم يرجع الى ما قلته

فليس بشيء فأنبأنا ابن ناصر نا السهلکی نا محمد بن القاسم الفارسی
سمعت الحسن بن علی المذکر سمعت جعفر الخلدی يقول: قيل للجديد
إن أبا يزيد يقول سبحانه أنا ربی الأعلى : فقال الجديد. إن
الرجل مستهلك فی شهود الجلال فنطق بما استهلكه، أذهله الحق عن
رؤيته إياه فلم يشهد إلا الحق فنعته. قلت وهذا من الخرافات. أنبأت
الحسن عن محمد ابن الفضل الكرماني ناسهل بن علی الخشاب، وأنبت
أبو الوقت عبد الأول نا أحمد ابن أبي نصر الكوفاني نا الحسن بن محمد
بن فوزي نا عبد الله ابن علی السراج قال سمعت أحمد بن سالم البصري
بالصرة يقول فی مجلسه يوماً فرعون لم يقل ما قال أبو يزيد لأن فرعون
قال ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ والرب يسمى به المخلوق يقال رب الدر. وقال
أبو يزيد سبحانه لا يجوز إلا لله. فقلت قد صح عندك هذا عن
أبي يزيد فقال قد قال ذلك. فقلت يحتمل أن يكون لهذا الكلام مقدمات
يحكى بأن الله يقول سبحانه لأنا لو سمعنا رجلاً يقول «لا إله إلا أنا»
علمنا أنه يقرأ. وقد سألت جماعة من أهل بسطام من بيت أبي يزيد عن
هذا فقالوا لا تعرف هذا. أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلکی قال
سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت عامر بن أحمد قال سمعت
الكتاني يقول حدثني أبو موسى الدثيلي قال سمعت أبا يزيد يقول. كنت
أطوف حول البيت أطلبه فلما وصلت إليه رأيت البيت يظوف حولي. قال
الشيرازي. وحدثنا إبراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علويه يقول
سمعت طيفور الصغير يقول سمعت أبا يزيد يقول حججت أول حجة
فرايت البيت: وحججت الثانية فראيت صاحب البيت ولسم أر البيت.
وحججت الثالثة فلم أر البيت ولا صاحب البيت. قال الشيرازي
وسمعت محمد بن دادويه يقول سمعت عبد الله بن سهل يقول سمعت
أبا موسى الدثيلي يقول سمعت أبا يزيد «وسئل عن اللوح المحفوظ». قال
: أنا اللوح المحفوظ. قال الشيرازي وسمعت المظفر بن عيسى المراغي.
يقول سمعت سبیرين يقول سمعت أبا موسى الدثيلي. يقول قلت لأبي
يزيد بلغني أن ثلاثة قلوبهم على قلب جبريل قال أنا أولئك الثلاثة فقلت
كيف. قال قلبي واحد. وهمي واحد. وروحي واحد. قلت وبلغني أن
واحداً قلبه على قلب إسرافيل. قال وأنا ذلك الواحد ومثلي مثل بحر

مصطلم لا أول له ولا آخر: قال السهلکی وقرأ رجل عند أبي يزيد **﴿إن بطش ربك لشديد﴾** فقال أبو يزيد وحياته إن بطشي أشد من بطشه. وقيل لأبي يزيد بلغنا إنك من السبعة. قال: أناكل السبعة. وقيل له. إن الخلق كلها تحت لواء سيدنا محمد **ﷺ** فقال. والله إن لوائي أعظم من لواء محمد. لوائي من نور تحته الجن والإنس كلهم مع النبيين، وقال أبو يزيد. سبحانه سبحاني ما أعظم سلطاني ليس مثلي في السماء يوجد ولا مثلي صفة في الأرض تعرف أنا هو وأنا وهو هو. أخبرنا المحمّدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالوا نا حمد ابن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا احمد ابن أبي عمران ثنا منصور بن عبد الله. قال سمعت أبي يقول قيل لأبي يزيد إنك من الابدال السبعة الذين هم أوتاد الأرض، فقال: أناكل السبعة. أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلکی قال سمعت أبا الحسين محمد بن القاسم الفارسی قال سمعت أبا نصر بن محمد بن إسماعيل البخاری يقول سمعت أبا الحسين علي بن محمد الجرجاني يقول سمعت الحسن بن علي بن سلام يقول دخل أبو يزيد مدينة قتبعة منها خلق كثير فالتفت اليهم فقال **﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدوني﴾** فقالوا: جن أبو يزيد فتركوه، قال: الفارسی وسمعت أبا بكر احمد، ابن محمد النيسابوری قال: سمعت أبا بكر احمد بن إسرائيل قال سمعت خالي علي ابن الحسين يقول سمعت الحسن بن علي بن حياة يقول سمعت عمي وهو أبو عمران موسى بن عيسى بن أخى أبي يزيد قال سمعت أبي يقول قال أبو يزيد: رفع بي مرة حتى قمت بين يديه فقال لي. يا أبا يزيد إن خلقي يحبون أن يروك قلت يا عزيزي وأنا أحب أن يروني. فقال يا أبا يزيد إني أريد أريكهم. فقلت يا عزيزي إن كانوا يحبون أن يروني وأنت تريد ذلك وأنا لا أقدر على مخالفتك. قربني بوجدانيستك، وألبسني ربانيتك، وارفعني إلى أحديتك. حتى إذا رأيته خلقتك. قالوا رأيته فيكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك ففعل بي ذلك وأقامني وروني ورفعني. ثم قال اخرج إلى خلقي فخطوت من عنده خطوة إلى الخلق خارجاً فلما كان من الخطوة الثانية غشى على فنادى ردوا حبيبي فإنه لا يصبر عني ساعة. أنبأنا ابن ناصر نا السهلکی. قال سمعت محمد بن إبراهيم الواعظ. يقول سمعت محمد بن محمد الفقيه

يقول سمعت احمد بن محمد الصوفى يقول سمعت ابا موسى يقول
حكى عن ابي يزيد أنه قال أراد موسى عليه الصلاة والسلام أن يرى الله
تعالى . وأنا ما أردت أن أرى الله تعالى هو أراد أن يرانى . أخبرنا أبو بكر
ابن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق الحيرى ثنا أبو عبد الله ابن باكويه ثنا
أبو الطيب بن الفرغانى قال سمعت الجنيد بن محمد يقول . دخل على
أمس رجل من أهل بسطام فذكر أنه سمع ابا يزيد البسطامى يقول : اللهم
إن كان فى سباق علمك أنك تعذب أحداً من خلقك بالنار فعظم خلقى
حتى لا تسع معى غيرى .

قال المصنف رحمه الله : أما ما تقدم من دعاويه فما يخفى قبحها . وأما
هذا القول خطأ من ثلاثة أوجه . أحدها أنه قال إن كان فى سابق علمك
وقد علمنا قطعاً أنه لا بد من تعذيب خلق بالنار وقد سمى الله عز وجل
منهم خلقاً . كفرعون وأبى لهب فكيف يجوز أن يقال بعد القطع واليقين
إن كان والثانى قوله تعظم خلقى فلو قال لا دفع عن المؤمنين ولكنه قال
حتى لا تسع غيرى فاشفق على الكفار أيضاً وهذا تعاط على رحمة الله
عز وجل . والثالث أن يكون جاهلاً بقدر هذه النار أو واثقاً من نفسه
بالصبر وكلا الأمرين معدوم عنده قلت : ثم قال والله لقد تكلمت أمس
مع الخضر فى هذه المسألة وكانت الملائكة يستحسنون قولى . والله عز
وجل يسمع كلامى فلم يعب على ولو عاب على لاخرسنى . قلت لولا
أن هذا الرجل قد نسب إلى التغير لكان ينبغي أن يرد عليه . وأين
الخضرومن أين له أن الملائكة تستحسن قوله . وكم من قول معيب لم
يعاجل صاحبه بالعقوبة وقد بلغنى عن ميمون عبده قال بلغنى عن سمعون
المحب أنه كان يسمى نفسه الكذاب بسبب أبياته التى قال فيها .

وليس لى فى شواك حظ فكيفما ما شئت فامتنحى

فأبتلى بحبس البول فلم يقر له قرار فكان بعد ذلك يطوف على المكاتب
ويبده قارورة يقطر منها بوله ويقول للصبيان ادعوا لعكمم الكذاب .

قال المصنف رحمه الله : إنه ليقشعر جلدى من هذه أتراه على ما
يتقاول وإنما هذه ثمرة الجهل بالله سبحانه وتعالى ولو عرفه لم يسأله إلا
العافية . وقد قال من عرف الله كل لسانه . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو
سعد بن أبى صادق نا ابن باكويه قال : سمعت محمد بن داود الجورجاني

يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول: كنت أرد هذه الكرامات حتى حدثني الثقة عن أبي الحسين النوري وسأله فقال كذا كان. قال: كنا في سميرية في دجلة فقالوا لأبي الحسين أخرج لنا من دجلة سمكة فيها ثلاثة أربال وثلاث أواقٍ فحرك شفتيه. فاذا سمكة فيها ثلاث أربال وثلاث أواقٍ ظهرت من الماء حتى وقعت في السميرية. فقبل لأبي الحسين: سالنك بالله إلا أخبرتنا بماذا دعوت فقال: قلت وعزتك لئن لم تخرج من الماء حوتاً فيها ثلاث أربال وثلاث أواقٍ لأغرقن نفسي في دجلة.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر ابن ثابت قال أخبرني عبد الصمد ابن محمد الخطيب ثنا الحسن بن الحسين الهمداني قال سمعت جعفر الخلدی سمعت الجنيد يقول سمعت النوري يقول: كنت بالركة فجاءني المريدون الذين كانوا بها. وقالوا نخرج ونصطاد السمك. فقالوا لي يا أبا الحسين هات من عبادتك واجتهادك وما أتت عليه من الاجتهاد سمكة يكون فيها ثلاثة أربال لا تزيد ولا تنقص. فقلت لمولاي إن لم تخرج إلى الساعة سمكة فيها ما قد ذكروا لأرمن بنفسي في الفرات. فأخرجت سمكة فورنتها فإذا فيها ثلاثة أربال لا زيادة ولا نقصان. قال الجنيد: فقلت له يا أبا الحسين لو لم تخرج كنت ترمي بنفسك قال نعم.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه نا أبو يعقوب الخراط. قال قال لي أبو الحسين النوري كان في نفسي من هذه الكرامات شيء وأخذت من الصبيان قصبة وقمت بين زورقين وقلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أربال لا تزيد ولا تنقص لأأكل شيئاً. قال فبلغ ذلك الجنيد فقال: كان حكمه أن تخرج له أفعى تلدغه. أخبرنا ابن حبيب نا بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت الحسين بن احمد الفارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت علي بن محمد بن أبان قال سمعت أبا سعيد الخزاز يقول: أكبر ذنبي إليه معرفتي إياه.

قال المصنف رحمه الله: هذا ان حمل على معنى اني لما عرفته لم أعمل بمقتضى معرفته فعظم ذنبي كما يعظم جرم من علم وعصى وإلا فهو قبيح. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثنى احمد الحلقاي قال سمعت الشبلي يقول: أحبك الخلق لتعمالك وأنا أحبك لبلائك.

أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا الحسن بن محمد ابن الفضل الكرماني
 نا سهل بن علي الخشاب. وأخبرنا أبو الوقت نا احمد بن أبي نصر نا
 الحسن بن محمد بن قورى قالنا نا عبد الله ابن علي السراج قال سمعت أبا
 عبد الله احمد بن محمد الهمداني يقول. دخلت على الشبلي فلما قمت
 لأخرج كان يقول لى ولن معى الى أن خرجنا من الدار مروا أنا معكم
 حيث ماكنتم وأنتم فى رعايتى وكلاءتى. نا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله
 الحميدى نا أبو بكر محمد بن احمد الاردستاني نا أبو عبد الرحمن السلمى
 قال سمعت منصور بن عبد الله يقول. دخل قوم على الشبلي فى مرض
 موته الذى مات فيه. فقالوا كيف تحب يا أبا بكر فأنشأ يقول:

ان سلطان حبه قال لا أقبل الرشأ
 فسلوه فديته ما لقتلى تحرشأ

قال ابن عقيل وقد حكى عن الشبلي أنه قال أن الله سبحانه وتعالى
 قال: ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾ . والله لارضى محمد ﷺ
 وفى النار من أمته أحد. ثم قال: إن محمداً يشفع فى أمته وأشفع بعده
 فى النار حتى لا يبقى فيها أحد قال ابن عقيل والدعوى الأولى على النبى
 ﷺ كاذبة فإن النبى ﷺ يرضى بعذاب الفجار. كيف وقد لعن فى
 الخمر عشرة. فدعوى أنه لا يرضى بتعذيب الله عز وجل لالفجار دعوى
 باطلة وإقدام على جهل بحكم الشرع . ودعواه بأنه من أهل الشفاعة فى
 الكل وأنه يزيد على محمد ﷺ كفر لأن الإنسان متى قطع لنفسه بأنه
 من اهل الجنة كان من أهل النار فكيف وهو يشهد لنفسه بأنه على مقام
 يزيد على مقام النبوة بل يزيد على مقام المحمود وهو الشفاعة العظمى.
 قال ابن عقيل والذي يمكننى فى حق أهل البدع لسانى وقلبى ولو اتسعت
 قدرتى فى السيف لرويت. الثرى من دماء خلق.

أخبرتنا شهدة بنت أحمد قالت أخبرنا جعفر بن احمد ثنا أبو طاهر
 محمد ابن علي العلاف سمعت أبا الحسين بن سمعون سمعت أبا عبد
 الله العلقمى صاحب أبا العباس ابن عطاء سمعت أبا العباس بن عطاء
 يقول. قرأت القرآن فما رأيت الله عز وجل ذكر عبداً فأنشأ عليه حتى
 ابتلاه. فسألت الله تعالى أن يتلينى فما مضت الايام والليالى حتى خرج
 من دارى نيف وعشرون ميتاً مارجع منهم أحد. قال وذهب ماله، وذهب

عقله، وذهب ولده وأهله. فمكث بحكم الغلبة سبع سنين أو نحوها.
وكان أول شيء قاله بعد صحوه من غيبته

حقاً أقول لقد كلفتنى شططا حملى هواك وصبرى ان ذا عجب

قلت: قلة علم هذا الرجل أثمر ان سأل البلاء . وفى سؤال البلاء معنى التقاوى وذلك من أقبح القبيح. و- الشطط- الجور ولايجوز أن ينسب إلى الله تعالى. وأحسن ما حمل عليه حاله أن يكون قال هذا البيت فى زمان التغير، أخبرنا محمد بن ناصر أئباناً أحمد بن على بن خلف نا محمد بن الحسين السلمى سمعت أبا الحسن على بن ابراهيم الحصرى. يقول، دعونى وبلائى أستم أولاد آدم الذى خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، وأمره بأمره فخالفه. إذا كان أول الدن دردى كيف يكون آخره. قال وقال الحصرى كنت زماناً إذا قرأت القرآن لا أستمع من الشيطان وأقول الشيطان حتى يحضر كلام الحق .

قال المصنف رحمه الله: قلت أما القول الأول بأنه يتسلط على الأنبياء جراءة قبيحة وسوء أدب. وأما الثانى فمخالف لما أمر الله عز وجل به فإنه قال «إذا قرأت القرآن فاستعذ بالله» أخبرنا أبو بكر بن أبى طاهر نا عباد ابن ابراهيم النسفى ثنا محمد بن الحسين السلمى قال وجدت فى كتاب أبى بخطه سمعت أبا العباس أحمد بن محمد الدينورى يقول. قد نقضوا أركان التصوف وهدموا سبيلها وغيروا معانيها بأسامى أحدثوها سمواً الطبع زيادة، وسوء الأدب إخلاصاً، والخروج عن الحق شطحا، والتلذذ بالمذموم طيبة وسوء الخلق صولة، والبخل جلادة، واتباع الهوى ابتلاء، والرجوع الى الدنيا وصولاً والسؤال عملاً. وبذا اللسان ملامة وما هذا طريق القوم. وقال ابن عقيل عبرت الصوفية عن الحرام بعبارات غيروا لها الأسماء مع حصول المعنى فقالوا فى الاجتماع على الطيبة والغباء والخنكرة، أوقات. وقالوا فى المردان شب وفى المعشوقة أخت. وفى المحبة مريدة وفى الرقص والطرب وجد، وفى مناخ اليهود والبطالة رباط. وهذا التغير للأسماء لايباح.

بيان جملة مروية على الصوفية من الأفعال المنكرة

قلت: قد سبق ذكر أفعال كثيرة لهم كلها منكرة وأما نذكر ههنا من

امهات الأفعال وعجائبها. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد أنبأنا أبو على الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا أبو الحسن سهل بن على الخشاب نا أبو نصر عبد الله بن على السراج. قال ذكر عن أبي الكريتي - وكان أستاذ الجنيد - انه أصابته جنابة. وكان عليه مرقعة تخينة. فجاء إلى شاطئ الدجلة والبرد شديد فحترت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل يغوص ثم خرج. وقال : عقدت أن لا أنزعها عن بدني حتى تحب علي فلم تحب عليه شهراً.

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد بن على بن ثابت ثنا عبد العزيز ابن على ثنا على بن عبد الله الهمداني ثنا الخلدی ثنى جنيد قال سمعت أبا جعفر ابن الكريتي يقول أصبت ليلة جنابة فاحتجت أن اغتسل وكانت ليلة باردة فوجدت في نفسي تأخراً وتقصيراً وحدتني نفسي لو تركت حتى تصبح ويسخن لك الماء . أو تدخل حماماً. والا اعبأ على نفسك. فقلت واعجبا أنا أعامل الله تعالى في طول عمرى. يجب له على حق لا أجد المسارعة اليه. وأجد الوقوف والتباطؤ والتأخر. أليت لا اغتسل الا في نهر. وأليت لا اغتسلت الا في نهر. وأليت لا جففنها في شمس أو كما قال. قلت قد سبق في ذكر المرقعات وصف هذه المرقعة لابن الكريتي وأنه وزن أحد كميتها فكان فيه أحد عشر رطلاً وإنما ذكر هذا للناس ليبين أنى فعلت الحسن الجميل. وحكوه عنه ليبين فضله وذلك جهل محض لأن هذا الرجل عصى الله سبحانه وتعالى بما فعل. وإنما يعجب هذا الفعل العوام الحمقى لا العلماء. ولا يجوز لأحد أن يعاقب نفسه فقد جمع هذا المسكين لنفسه فنونا من التعذيب: إلقاؤها في الماء البارد، وكونه في مرقعة لا يمكنه الحركة فيها كما يريد. ولعله قد يقى من مغابته ما لم يصل اليه الماء لكثافة هذه المرقعة، وبقاها عليه مبتلة شهراً وذلك يمنعه لذة النوم. وكل هذا الفعل خطأ واثم وربما كان ذلك سبباً لمرضه أو قتله.

أخبرنا للمحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قال أخبرنا حمد بن احمد ابن عبد الله الأصبهاني، قال: كانت أم على زوجة احمد بن حضرويه قد أحلت زوجها احمد من صداقها على أن يزورها أبا يزيد البسطامي فحملها اليه فدخلت عليه وقعدت بين يديه مسفرة عن وجهها. فلما قال

لها أحمد: رأيت منك عجباً. أسفرت عن وجهك بين يدي أبي يزيد: قالت لأنني لما نظرت إليه فقدت حظوظ نفسي. وكلما نظرت إليك رجعت إلى حظوظ نفسي. فلما أراد أحمد الخروج من عند أبي يزيد قال له أوصني. قال تعلم الفتوة من زوجتك. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا بن باكويه سمعت أبا بكر الفارسي «وفار قرية بطرسوس» سمعت أبا بكر السباك سمعت يوسف ابن الحسين يقول: كان بين أحمد بن أبي الخوارى وبين أبي سليمان عقد أن لا يخالفه في شيء يؤمره به فجاءه يوماً وهو يتكلم في المجلس فقال ان التنور قد سجرناه فما تأمرنا فما أجابه فأعاد مرة أو مرتين فقال له في الثالثة اذهب واقعد فيه ففعل ذلك. فقال أبو سليمان الحقوه فإن بيني وبينه عقداً أن لا يخالفني في شيء أمره به فقاموا معه فجاءوا إلى التنور فوجدوه قاعداً في وسطه فأخذ بيده وأقامه فما أصابه خدش.

قال المصنف رحمه الله: هذه الحكاية بعيدة الصحة ولو صحت كان دخوله النار معصية. وفي الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه قال بعث رسول الله ﷺ سرية واستعمل عليها رجلاً من الأنصار فلما خرجوا وجد عليهم في شيء فقال لهم أليس قد أمركم رسول الله ﷺ أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجمعوا حطباً فجمعوا ثم دعا بنار فأضرمها ثم قال عزمت عليكم لتدخلنّها قال فهم القوم ان يدخلوا فقال لهم شاب إنما فررتم إلى رسول الله ﷺ من النار فلا عجلوا حتى تلقوا النبي ﷺ فإن أمركم أن تدخلوها فادخلوها فرجعوا إلى النبي ﷺ فأنخبروه فقال لهم رسول الله ﷺ «لو دخلتموها ماخرجتم منها أبداً إنما الطاعة في المعروف». أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد ابن علي بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ أخبرني الحسن بن جعفر ابن علي أخبرني عبد الله بن إبراهيم الجزري قال: قال أبو الخير الدثيلي كنت جالسا عند خير النساج فأتته امرأة وقالت له اعطيني المتدليل الذي دفعته إليك قال نعم فدفعه إليها قالت كم الأجرة قال درهمان قالت مامعي الساعة شيء وأنا قد ترددت إليك مراراً فلم أراك وأنا آتيك به غداً إن شاء الله تعالى فقال لها خير ان آتيسني بهما ولم تجدني فارمى بهما في دجلة فإني إذا جئت أخذتهما فقالت المرأة كيف تأخذ من دجلة فقال لها خير هذا التفتيش فضول منك

افعلنى ماأمرتك . قالت ان شاء الله فمرت المرأة قال أبو الحسين فجئت من الغد وكان خير غائباً وإذا المرأة قد جاءت ومعها خرقة فيها درهمان فلم تجده فرمت بالخرقة فى دجلة وإذا بسرطان قد تعلقت بالخرقة وغاصه وبعد ساعة جاء خير وفتح باب حانوته وجلس على الشط يتوضأ وإذا بسرطان قد خرجت من الماء تسعى نحوه والخرقة على ظهرها فلما قربت من الشيخ أخذها . فقلت له رأيت كذا وكذا فقال أحب أن لا تسبح به فى حياتى فأجبتة إلى ذلك .

قال المصنف رحمه الله : صحة مثل هذا تبعه ، ولو صبح لم يخرج هذا الفعل من مخالفة الشرع لأن الشرع قد أمر بحفظ المال وهذا إضاعة . وفى الصحيح أن النبى ﷺ «نهى عن إضاعة المال» . ولا تلتفت إلى قول من يزعم أن هذا كرامة لأن الله عز وجل لا يكرم مخالفاً لشرعه . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ سمعت أبا الفرج الوريانى سمعت على بن عبد الرحيم يقول : دخلت على النورى ذات يوم فرأيت رجله متفخختين فسألته عن أمره . فقال طالبتي نفسى بأكل الثمر فجعلت أذافها فتأبى على فخرجت فاشتريت . فلما ان أكلت قلت لها قومى فصلى فأبت على فقلت لله على ان قعدت إلى الأرض أربعين يوماً إلا فى التشهد فما قعدت قلت من سمع هذا من الجهال يقول ماأحسن هذه المجاهدة ولايدرى أن هذا الفعل لايجل لأنه حمل على النفس مالا يجوز ومنعها حقها من الراحة وقد حكى أبو حامد الغزالى فى كتاب الأحياء قال كان بعض الشيوخ فى بداية إرادته يكسل عن القيام فالزم نفسه القيام على رأسه طول الليل لتسمح نفسه بالقيام عن طوع قال وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورماه فى البحر إذا خاف من تفرقه على الناس رعونة الجود ورياء البذل : قال وكان بعضهم يستأجر من يشتبه على ملاء من الناس لعود نفسه الحلم قال وكان آخر يركب البحر فى الشتاء عند اضطراب الموج ليصير شجاعاً .

قال المصنف رحمه الله : أعجب من جميع هؤلاء عندى أبو حامد كيف حكى هذه الأشياء ولم ينكرها . وكيف ينكرها وقد أتى بها فى معرض التعليم وقال قبل أن يورد هذه الحكايات : ينبغى للشيخ أن ينظر إلى حالة المبتدئ فان رأى معه مالا فاضلا عن قدر حاجته أخذه وصرفه

فى الخير وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت اليه . وان رأى الكبرياء قد غلب عليه أمره أن يخرج إلى السوق للكد ويكلفه السؤال والمواظبة على ذلك . وان رأى الغالب عليه البطالة استخلمه فى بيت الماء وتنظيفه وكنس المواضع القلرة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان ، وان رأى شره الطعام غالباً عليه ألزمه الصوم . وان رآه عزياً ولم تنكسر شهوته بالصوم أمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ويمتنعه اللحم رأساً .

قلت : وانى لأتعجب من أبى جامد كيف يأمر بهذه الأشياء التى تخالف الشريعة وكيف يحل القيام على الرأس طول الليل فينعكس الدم إلى وجهه ويورثه ذلك مرضاً شديداً وكيف يحل رمى المال فى البحر . وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال . وهل يحل سب مسلم بلا سبب . وهل يجوز للمسلم أن يستأجر على ذلك وكيف يجوز ركوب البحر زمان اضطرابه وذلك زمان قد سقط فيه الخطأ بأداء الحج . وكيف يحل السؤال لمن يقدر أن يكتسب . فما أرخص ما باع أبو حامد الغزالي الفقه بالتصوف .

أبنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلكتى نا أبو على عبد الله بن ابراهيم النيسابورى ثنا أبو الحسن على بن جهضم ثنا أبو صالح الدامغانى عن الحسن ابن على الدامغانى . قال : كان رجل من أهل بسطام لا ينقطع عن مجلس أبى يزيد لا يفارقه . فقال له ذات يوم . يا أستاذ . أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر وأقوم الليل وقد تركت الشهوات ولست أجدر فى قلبى من هذا الذى تذكره شيئاً البتة . فقال له أبو يزيد لو صمت ثلاثمائة سنة وقمت ثلاثمائة سنة وأنت على ما أراك لا تجدر من هذا العلم ررة . قال ولم يا أستاذ . قال : لأنك محجوب بنفسك فقال له : أقل هذا دواء حتى ينكشف هذا الحجاب قال : نعم ولكنك لم تقبل قال : بلى أقبل وأعمل ماتقول . قال أبو يزيد أذهب الساعة إلى الخجامة واحلق رأسك ولحيتك واتزع عنك هذا اللباس وابرز بعبادة وعلق فى عنقك مخلاة وأملأها جوزاً واجمع حولك صبياناً وقل بأعلا صوتك يا صبيان . من يصفعنى صفعة أعطيه جورة وادخل إلى سوقك الذى تعظم فيه . فقال يابا يزيد سبحان الله تقول لى مثل هذا ويحسن أن أفعل هذا . فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك . قال وكيف قال لأنك عظمت نفسك فسبحتها . فقال يابا يزيد هذا ليس أقدر عليه ولا أفعله ولكن دلنى على غيره حتى أفعله . فقال أبو

يزيد ابتدر هذا قبل كل شئ حتى تسقط جاهك وتذل نفسك ثم بعد ذلك أعرفك ما يصلح لك قال: لا أطيق هذا. قال: انك لا تقبل.

قال المصنف رحمه الله: قلت ليس فى شرعنا بحمد الله من هذا شئ بل فيه تحريم ذلك والمنع منه وقد قال نبينا عليه الصلاة والسلام «ليس للمؤمن أن يذل نفسه». ولقد فانت الجمعة حذيفة فرأى الناس راجعين فاستتر لثلا يرى بعين النقص فى قصة الصلاة. وهل طالب الشرع أحداً بمحو أثر النفس وقد قال عليه السلام «من أتى شيئا من هذه القاذورات فليستتر بستر الله». كل هذا للإبقاء على جاه النفس. ولو أمر بهلول الصبيان أن يصفعوه لكان قبيحا فتعوذ بالله من هذه العقول الناقصة التى تطالب المبتدئ بما لا يرضاه الشرع فينفر.

وقد حكى أبو حامد الغزالي فى كتاب الأحياء عن يحيى بن معاذ انه قال قلت لأبى يزيد هل سألت الله تعالى المعرفة يقال عزت عليه أن يعرفها سواء. فقلت هذا إقرار بالجهل فإن كان يشير إلى معرفة الله تعالى فى الجملة وأنه موجود وموصوف بصفات وهذا لا يسمع أحداً من المسلمين جهله وان تخايل له أن معرفته هى اطلاع على حقيقة ذاته وكنهها فهذا جهل به.

وحكى أبو حامد: أن أبا تراب النخشبى قال لمريد له. لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من رؤية الله سبعين مرة، قلت. وهذا فوق الجنون بدرجات.

وحكى أبو حامد الغزالي عن ابن الكرىنى انه قال نزلت فى محلة فمرقت فيها بالصلاح فنشب فى قلبى فدخلت الحمام وعينت على ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعتى وخرجت فجعلت أمشى قليلا فلاحقونى فتزعوا مرقعتى وأخذوا الثياب وصفعوني فصبرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسى. قال أبو حامد. فهكذا كانوا يرضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس وأرباب الأحوال ربما عاجلوا أنفسهم بما لا يفتى به الفقيه مهما رأوا صلاح قلوبهم ثم يتداركون ما فرط منهم من صورة التقصير كما فعل هذا فى الحمام. قلت سبحان من أخرج أبا حامد من دائرة الفقه بتصنيفه كتاب

الاحياء فليته لم يحك فيه مثل هذا الذي لا يحل : والعجب منه انه يحكيه ويستحسنه ويسمى أصحابه أرباب أحوال وأى حالة أقبح وأشد من حال من يخالف الشرع ويرى المصلحة فى النهى عنه وكيف يجوز أن يطلب صلاح القلوب بفعل المعاصى وقد عدم فى الشريعة ما يصلح به قلبه حتى يستعمل مالا يحل فيها وهذا من جنس ما تفعله الامراء الجهلة من قطع من لا يجب قطعه وقتل من لا يجوز قتله ويسمونه سياسة ومضمون ذلك الشريعة ماتى بالسياسة. وكيف يحل للمسلم أن يعرض نفسه لأن يقال عنه سارق وهل يجوز أن يقصد ومن دينه ومحو ذلك عند شهداء الله فى الأرض ولو أن رجلا وقف مع امرأته فى طريق يكلمها ويلمسها ليقول عنه من لا يعلم هذا فاسق لكان عاصيا بذلك، ثم كيف يجوز التصرف فى مال الغير بغير إذنه. ثم فى نص مذهب احمد والشافعى أن من سرق من الحمام ثيابا عليها حافظ وجب قطع يده ثم من أرباب الأحوال حتى يعملوا بواقعاتهم كلا والله إن لنا شريعة لو رام أبو بكر الصديق أن يخرج عنها إلى العمل برأيه لم يقبل منه. فعجبنى من هذا الفقيه المستلب عن الثقة بالتصوف أكثر من تعجبنى من هذا المستلب الثياب.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق نا بن باكويه قال : سمعت محمد بن احمد النجارى يقول. كان على بن بابويه من الصوفية فاشترى يوما من الايام قطعة لحم فأحب أن يحمله إلى البيت فاستحيا من أهل السوق فعلق اللحم فى عنقه وحمله إلى بيته.

قلت : واعجبا من قوم طالبوا أنفسهم بمحو أثر الطبع وذلك أمر لا يمكن ولا هو مراد الشرع. وقد ركز فى الطباع إن الإنسان لا يجب أن يرى إلا متجملا فى ثيابه وأنه يستحى من العرى وكشف الرأس والشرع لا يترك عليه هذا. وما فعله هذا الرجل من الإهانة لنفسه بين الناس أمر قبيح فى الشرع والفعل فهو إسقاط مروءة لارياضة كما لو حمل نعليه على رأسه .

وقد جاء فى الحديث «الاكل فى السوق ذناءة». فان الله قد أكرم الآمى وجعل لكثير من الناس من يخدمه. فليس من الدين إذلال الرجل نفسه بين الناس. وقد تسمى قوم من الصوفية باللامتية فانتحموا الذنوب فقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من آفات الجاه والمرائين. وهؤلاء مثلهم كمثل رجل زنى بامرأة فأحبلها. فقيل له : لم تعزل. فقال

بلغنى أن العزل مكروه فقتل له ومابلغك أن الزنا حرام . وهؤلاء الجهلة قد أسقطوا جاههم عند الله سبحانه ونسوا أن المسلمين شهداء الله فى الأرض . أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبى صادق نا بن باكويه قال سمعت أبا احمد الصغير سمعت أبا عبد الله بن خفيف سمعت أبا الحسن المدينى . يقول خرجت مرة من بغداد إلى نهر الناشرية وكان فى إحدى قرى ذلك النهر رجل يميل إلى أصحابنا فيينا أنا أمشى على شاطئ النهر رأيت مرقعة مطروحة ونعلا وخريقة فجمعتهما وقلت هذه لفقير . ومشيت قليلا فسمعت همهمة وتخبيطا فى الماء . فنظرت فإذا بأبى الحسن النورى قدلقى نفسه فى الماء والطين وهو يتخبط ويعمل بنفسه كل بلاء ، فلما رأيته علمت أن الشياطين له فتزلت إليه فنظر لى ، وقال ياأبا الحسن أما ترى مايعمل بى . قد أمانى موتات وقال لى مالك منا الا الذكر الذى لسانه الناس . وأخذ يبكى ويقول ترى مايفعل بى . فما زلت أرفق به حتى غسلته من الطين والبسته المرقعة وحملته إلى دار ذلك الرجل . فآقمنا عنده إلى العصر ثم خرجنا إلى المسجد فلما كان وقت المغرب رأيت الناس يهربون ويغلقون الأبواب ويصعدون السطوح فسألناهم فقالوا: السباع تدخل القرية بالليل . وكان حوالى القرية أجمة عظيمة وقد قطع منها القصب وبقيت أصوله كالسكاكين . فلما سمع النورى هذا الحديث قام فرمى بنفسه فى الأجمة على أصول القصب المقطوع ويصيح ويقول . اين أنت ياسبع . فما شككنا أن الأسد قد أقرسه أو قد هلك فى أصول القصب . فلما كان قريب الصبح . جاء فطرح نفسه وقد هلكت رجلاه فأخذنا بالمناقش ماقدردنا عليه فبقى أربعين يوما لايمشى على رجليه . فسألته أى شئ كان ذلك الحال . قال : لما ذكروا السبع وجدت فى نفسى فرعا فقلت لأطرحك إلى ما تفرعين منه .

قلت : لا يخفى على عاقل تخبيط هذا الرجل قبل أن يقع فى الماء والطين . وكيف يجور للانسان أن يلقى نفسه فى ماء وطين وهل هذا إلا فعل المجانين وآين الهية والتعظيم من قوله : ترى مايفعل بى وما وجه هذا الانبساط وينبغى أن تحف الألسن فى أقواها هية . ثم مالى يريده غير الذكر ولقد خرج عن الشريعة بخروجه إلى السبع ومشيه على القصب المقطوع . وهل يجور فى الشرع أن يلقى الإنسان نفسه إلى سبع .

أترى إراد منها أن يغير ما طبعت عليه من خوف السباع ليس هذا في طوقها ولا طلبه الشرع منها. ولقد سمع هذا الرجل بعض أصحابه يقول مثل هذا القول فأجابه بأجود جواب.

أخبرنا محمد بن عبد الله بن حبيب نا على بن أبي صادق نا ابن باكويه نا يعقوب الحواط نا ابو احمد المغازي قال: رأيت النوري وقد جعل نفسه إلى أسفل ورجليه إلى فوق وهو يقول: من الخلق أو حشنتي، ومن النفس والمال والدنيا أفقرتني. ويقول مامعك إلا علم وذكر قال فقلت له إن رضيت وإلا فانطح برأسك الحائط. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا عبد الله بن علي السراج قال سمعت أبا عمرو بن علوان يقول حمل أبو الحسن النوري ثلاثمائة دينار ثمن عقار يبع له: وجلس على قنطرة وجعل يرمى واحداً واحداً منها إلى الماء ويقول. جشني- تريد أن تخذعيني منك بمثل هذا. قال السراج. فقال بعض الناس لو نفقها في سبيل الله كان خيراً له فقلت. إن كانت تلك الدنانير تشغله عن الله طرفة عين كان الواجب أن يرميها في الماء دفعة واحدة حتى يكون أسرع لخلاصه من فتنتها كما قال الله عز وجل: ﴿فطقق مسحاً بالسوق والأعناق﴾. قلت: لقد أبان هؤلاء القوم عن جهل بالشرع وعدم عقل. وقد بينا فيما تقدم أن الشرع أمر بحفظ المال وأن لا يسلم إلا إلى رشيد، وجعله قواماً لئلا دمي، والعقل يشهد بأنه إنما خلق للمصالح: فإذا رمى به الإنسان فقد أفسد ما هو سبب صلاحه وجهل حكمة الواضع، واعتذار السراج له أقبح من فعله. لأنه إن كان خاف فتنته فينبغي أن يرميه إلى فقير ويتخلص، ومن جهل هؤلاء حملهم تفسير القرآن على رأيهم الفاسد لأنه يحتاج بمسح السوق والأعناق، ويظن بذلك جوار الفساد والفساد لا يجوز في شريعة، وإنما مسح بيده عليها وقال أنت في سبيل الله وقد سبق بيان هذا، وقال أبو نصر السراج في كتاب اللع قال أبو جعفر الدراج، خرج أستاذي يوماً يتطهر فأخذت كسفه ففتشته فوجدت فيه شيئاً من الفضة مقدار أربعة دراهم وكان ليلاً وبات لم يأكل شيئاً. فلما رجع قلت له، في كتفك كذا وكذا درهما ونحن جوع، فقال أخذته؟ رده، ثم قال لي بعد ذلك: خذه واشتر به شيئاً، فقلت له، بحق معبودك ما أمر هذه القطع

فقال: لم يرزقني الله من الدنيا شيئاً غيرها فأردت أن أوصى أن تدفن معي فإذا كان يوم القيامة رددتها إلى الله وأقول هذا الذي أعطيتني من الدنيا. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا عبد الواحد بن بكر قال سمعت أبا بكر الجوال سمعت أبا عبد الله الحصري يقول، مكث أبو جعفر الحداد عشرين سنة يعمل كل يوم بدينار وينفقه على الفقراء ويصوم ويخرج بين العشائين فيتصدق من الأبواب ما يفطر عليه .

قال المصنف رحمه الله: قلت لو علم هذا الرجل أن المسألة لا تجوز لمن يقدر على الاكتساب لم يفعل، ولو قدرنا جوازها، فأين أنفة النفس من ذل الطلب، أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا أحمد ابن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنى أبي ثنا اسماعيل ثنا معمر عن عبد الله بن مسلم أخى الزهرى عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه. قال قال رسول الله ﷺ . لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله عزوجل وما على وجهه مزعة لحم، قال أحمد وحدثنا حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن الزبير ابن العوام قال: قال رسول الله ﷺ لأن يأخذ الرجل حبلاً فيحتطب ثم يجيء فيضعه فى السوق فيبيعه ثم يستغنى به فينفقه على نفسه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه.

قلت: انفرد به البخارى وافقنا على الذى قبله، وفى حديث عبد الله ابن عمرو عن النبى ﷺ انه قال: لا تحل الصدقة لغنى ولا لذى مرة سوى- والمره - القوة، وأصلها من شدة فتل الحبل يقال أمررت الحبل اذا أحكمت فتله. فمعنى المره فى الحديث شدة أمر الخلق وصحة البدن التى يكون معها احتمال الكل والتعب. قال الشافعى رضى الله عنه. لا تحل الصدقة لمن يجد قوة يقدر بها على الكسب. أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر ابن ثابت أثبانا أبو سعد المالينى قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد الواحد الهاشمى سمعت أبا الحسن يونس بن أبى بكر الشبلى يقول قام أبى ليلة فترك فرد رجل على السطح والأخرى على الدار. فسمعتة يقول لئن أطرفت لأرمين بك إلى الدار فما زال على تلك الحال حتى أصبح فلما أصبح قال لى: يا بنى ما سمعت الليلة ذاكرأ لله عز وجل إلا ديكا يساوى دانقين .

قال المصنف رحمه الله: هذا الرجل قد جمع بين شيئين لا يجوزان.

أحدهما: مخاطرته بنفسه فلو غلبه النوم فوقع كان معيماً على نفسه ولا شك أنه لو رمى بنفسه كان قد أتى معصية عظيمة فتعرضه للوقوع معصية، والثاني: أنه منع عينه حفظها من النوم. وقد قال عليه السلام إن لجسدك عليك حقاً وإن لزوجتك عليك حقاً. وإن لعينك عليك حقاً وقال: إذا نمت أحذركم فليرقد ومر بحبل قد مدته رينب فإذا فترت أمسكت به فأمر بحبله. وقال ليصل أحدكم نشاطه فإذا كسل أو فتر فليقعد وقد تقدمت هذه الأحاديث في كتابنا هذا أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدى نا أبو بكر الأردستاني ثنا أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا العباس البغدادي يقول: كنا نصحب أبا الحسن بن أبي بكر الشبلى ونحن أحداث، فأضافنا ليلة فقلنا بشرط أن لا تدخل علينا أباك، فقال لا يدخل. قدخلنا داره فلما أكلنا اذا نحن بالشبلى وبين كل أصبعين من أصابعه شمعة - ثمان شموع - فجاء وقعد وسطنا فاحتشمنا منه، فقال يا سادة عدوني فيما بينكم طشت شموع، ثم قال أين غلامى أبو العباس فتقدم اليه فقال غثنى الصوت الذى كنت تغنى :

ولما بلغ الحيرة **حـ** دى جملى **حـ** ارا
فقلت احطط بها رحلى ولا نحفل بمن سـرا

فغنيته فتغير وألقى الشموع من يده وخرج. أخبرنا ابن ناصر ثنا هبة الله ابن عبد الله الواسطى نا أبو بكر أحمد بن على الحافظ نا محمد بن أحمد بن أبى الفوارس نا الحسين بن أحمد بن عبد الرحمن الصفار قال خرج الشبلى يوم عيد وقد حلق أشفار عينيه وحاجبيه وتعصب بعصابة وهو يقول :

للناس فطر وعيد ائى فريد وحيد

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن على بن ثابت نا التنوخى ثنا أبو الحسن على بن محمد بن أبى صابر الدلال قال: وقفت على الشبلى فى قبة الشعراء فى جامع المنصور والناس مجتمعون عليه فوقف عليه فى الحلقة غلام جميل لم يكن ببغداد فى ذلك الوقت أحسن وجهاً منه يعرف بابن مسلم فقال له: تنح فلم يبرح فقال له الثانية تنح يا شيطان عنا فلم يبرح فقال له فى الثالثة تنح وإلا والله خرقت كل ما عليك وكانت عليه ثياب فى غاية الحسن تساوى جملة كثيرة فانصرف الفتى فقال الشبلى :

طرحوا اللحم للبيزة على ذروتى عدن
ثم لاموا البيزة إذ خلعوا منهم الرسن
لو أرادوا صلاحنا ستروا وجهك الحسن

قال ابن عقيل من قال هذا فقد أخطأ طريق الشرع . لأنه يقول ما خلق الله عز وجل هذا الانسان إلا للافتتان به . وليس كذلك وإنما خلقه للاعتبار والامتحان فان الشمس خلقت لتضيء لا لتعبد . وباسناد عن احمد بن محمد النهاوندى يقول مات للشبلى ابن ولد كان اسمه علياً فجزّت أمه شعرها عليه ، وكان للشبلى حية كبيرة فأمر بحلقها جميعها فقيّل له : يا أستاذ ما حملك على هذا فقال . جرت هذه شعرها على مفقود ، ألا أخلق أنا حيتى على موجود . وباسناد عن عبد الله بن علي السراج قال : ربما كان الشبلى يلبس ثياباً مثمّنة ثم ينزعها ويضعها فوق النار ، قال : وذكر عنه أنه أخذ قطعة عتير فوضعها على النار يبخّر بها ذنب الحمار وقال بعضهم : دخلت عليه فرأيت بين يديه اللوز والسبكر يحرقه بالنار قال السراج : إنما أحرقه بالنار لأنه كان يشغله عن ذكر الله . قلت : اعتذار السراج عنه أعجب من فعله ، قال السراج وحكى عنه أنه باع عقاراً ففرق ثمنه وكان له عيال فلم يدفع اليهم شيئاً ، وسمع قارئاً يقرأ «اخشوا فيها» فقال ليتنى كنت واحداً منهم ، قلت وهذا الرجل ظن ان الذى يكلمهم هو الله تعالى والله لا يكلمهم ثم لو كلمهم كلام إهانة فأى شيء هذا حتى يطلب ، قال السراج ، وقال الشبلى يوماً فى مجلسه إن الله عبداً لو بزقوا على جهنم لأطفووها ، قلت ، وهذا من جنس ما ذكرناه عن أبى يزيد وكلاهما من إثناء واحد . وباسناد عن أبى على الدقاق يقول : بلغنى أن الشبلى اكتحل بكذا وكذا من الملح ليعتاد السهر ولا يأخذه النوم .

قال المصنّف رحمه الله : وهذا فعل قبيح لا حل لمسلم أن يؤذى نفسه وهو سبب للعمى ولا تجوز إدامة السهر لأن فيه إسقاط حق النفس والظاهر أن دوام السهر والتقلل من الطعام أخرجه إلى هذه الأحوال والأفعال . وباسناد عن أبى عبد الله الرازى قال ، كسانى رجل صوفياً فرأيت على رأس الشبلى قلنوسة تليق بذلك الصوف فتصنيتها فى نفسى ، فلما قام الشبلى من مجلسه التفت إلى فتبعته ، وكان عادته إذا أراد أن

أتبعه يلتفت إلى فلما دخل داره فقال انزع الصوف فنزعت فلفه وطرح القلنوسة عليه ودعى بنار فأحرقهما، قلت، وقد حكى أبو حامد الغزالي أن الشبلي أخذ خمسين ديناراً فرماها في دجلة وقال، ما أعزك أحد إلا أذاله الله، وأنا أتعجب من أبي حامد أكثر من تعجبي من الشبلي لأنه ذكر ذلك على وجه المدح لا على وجه الإنكار فأين أثر الفقه.. وبإسناد عن حسين بن عبد الله القزويني قالى. حدثنى من كان مجالساً لبنان أنه قال: تعذر على قوتي يوماً ولحقنى ضرورة فرأيت قطعة ذهب مطرحة فى الطريق فأردت أخذها فقلت لقطعة فتركتها، ثم ذكرت الحديث الذى يروى «لو أن الدنيا كانت دماً عبيطاً لكان قوت المسلم منها حلالاً» فأخذتها وتركتها فى فمى ومشيت غير بعيد فإذا أنا بحلقة فيها صبيان وأحدهم يتكلم عليهم، فقال له واحد، متى يجد العبد حقيقة الصدق، فقال إذا رمى القطعة من الشدق فأخرجتها من فمى ورميتها..

قال المصنف رحمه الله: لا يختلف الفقهاء أن رميه إياها لا يجوز، والعجب أنه رماها بقول صبي لا يدرى ما قال، وقد حكى أبو حامد الغزالي أن شقيقاً البلخي جاء إلى أبو القاسم الزاهد وفى طرف كسائه شئ مصرور فقال له أى شئ معك قال لوزات دفعها إلى أخ لى وقال أحب أن تفرط عليها فقال ياشقيق وأنت تحدث نفسك أن تبقى إلى الليل لا كلمتك أبداً فأغلق الباب فى وجهى ودخل .

قال المصنف رحمه الله: انظروا إلى هذا الفقه الدقيق كيف هجر مسلماً على فعل جائز بل مندوب لأن الإنسان مأمور أن يستعد لنفسه بما يفطر عليه واستعداد الشئ قبل مجيئه وقته حزم ولذلك قال الله عز وجل: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ وقد أذخر رسول الله ﷺ لأرواحه قوت سنة وجاء عمر رضى الله عنه بنصف ماله وأذخر الباقي ولم ينكر عليه فالجهل بالعلم أقسى هؤلاء الزهاد. وبإسناد أحمد بن إسحاق العماني قال رأيت بالهند شيخاً وكان يعرف بالصابر قد أتى عليه مائة سنة قد غمض إحدى عينيه فقلت له يا صابر ما بلغ من صبرك قال إنى هويت النظر إلى رينة الدنيا فلم أحب أن أشتفى منها فغمضت عيني منذ ثمانين سنة فلم أفتحها، وقد حكى لنا عن آخر، انه قير أحد عينيه وقال النظر إلى الدنيا بعينين إصراف قلت كان قصده أن ينظر إلى الدنيا

بفرد عين ونحن نسال الله سلامة العقول. وقد حكى يوسف بن أيوب الهمداني عن شيخه عبد الله الجوني انه كان يقول هذه الدولة ما أخرجتها من المحراب بل من موضع الخلاء وقال كنت أخدم في الخلاء فبينما أنا يوما أكنسه وأنظفه قالت لى نفسى أذهبت عمرك في هذا فقلت انت تأنفين من خدمة عباد الله فومعت رأس البئر ورميت نفسى فيها وجعلت أدخل النجاسة في فمى فجأوا وأخرجونى وغسلو بى قلت أنظروا إلى هذا المسكين كيف اعتقد جمع الأصحاب خلفه دولة واعتقد أن تلك الدولة انما حصلت بالقاء نفسه في النجاسة وإدخالها في فيه وقد نال بذلك فضيلة أثيب عليها بكثرة الأصحاب وهذا الذى فعله معصية توجب العقوبة، وفي الجملة لما فقد هؤلاء العلم كثر تخييطهم. وبإسناد عن محمد بن على الكتانى يقول دخل الحسين بن منصور مكة في ابتداء أمره فجهدنا حتى أخذنا مرقعته قال السوسى أخذنا منها قملة فورناها فإذا فيها نصف دائق من كثرة رياضته وشدة مجاهدته قلت أنظروا إلى هذا الجاهل بالنظافة التى حث عليها الشرع وأباح حلق الشعر للمحظور على المحرم لأجل تاذية من القمل وجبر الحظر بالفدية وأجهل من هذا من أعتقد هذا رياضته .

وبإسناد عن أبى عبد الله بن ملقح يقول كان عندنا فقير صوفى فى الجامع فجاج مرة جوعاً شديداً فقال يا رب إما أن تطعمنى إما أن ترمينى بشرف المسجد فجاء غراب فجلس على الشرف فوقعت عليه من تحت رجله آجرة فجرى دمه وكان يمسح الدم، ويقول، إيش تبالى بقتل العالم، قلت، قتل الله هذا ولا أحياء فى مقابلته هذا الاستنباط، هلا قام إلى الكسب أو إلى الكدية. وبإسناد عن غلام بجليل قال: رأيت فقيراً يعدو ويلتفت ويقول ! أشهدكم على الله هو ذا يقتلنى، وسقط ميتاً .

فصل

وفى الصوفية قوم يسمون الملائنية اقتحموا الذنوب وقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من الجاه وهؤلاء قد أسقطوا جاههم عند الله لمخالفة الشرع قال وفى القوم طائفة يظهرون من أنفسهم أقبح ما هم فيه ويكتمون أحسن ما هم عليه وفعلهم هذا من أقبح الأشياء ولقد قال رسول الله ﷺ : من أتى شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله . وقال فى حق ما عز هلا سترته بشئك يا هذا، واجتار على رسول الله

ﷺ بعض الصحابة وهو يتكلم مع صافية زوجته فقال له أنها صافية وقد علم الناس التجافى عن ما يوجب سوء الظن فإن المؤمنين شهداء الله فى الأرض وخرج حذيفة إلى الجمعة ففاته فرأى الناس وهم راجعون فاستر لثلاً يسوء ظن الناس به وقد قدمنا هذه. وقال أبو بكر الصديق لرجل قال له إني لمست امرأة وقبعتها، فقال تب إلى الله ولا تحدث أحداً بذلك وجاء رجل إلى النبی ﷺ وقال إني أتيت من أجنبية ما دون الزنا يا رسول الله قال: ألم تصل معنا قال بلى يا رسول الله قال ألم تعلم أن الصلاتين تكفر ما بينهما وقال رجل لبعض الصحابة إني فعلت كذا وكذا من الذنوب فقال لقد ستر الله عليك لو سترت على نفسك، فهؤلاء قد خالفوا الشريعة وأرادوا قطع ما جبلت عليه النفوس.

فصل

وقد اندس فى الصوفية أهل الإباحة فتشبهوا بهم حفظاً للمائهم وهم ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: القسم الأول، كفار فمنهم قوم لا يقرون بالله سبحانه وتعالى ومنهم من يقر به ولكن يجحد النية ويرى أن ما جاء به الأنبياء محال وهؤلاء لما أرادوا أمراح أنفسهم فى شهواتها لم يجدوا شيئاً يحقنون به دماءهم ويستترون به وينالون فيه أغراض النفوس، كمذهب التصوف فدخلوا فيه ظاهراً وهم فى الباطن كفره وليس لهؤلاء إلا السيف لعنهم الله، والقسم الثانى قوم يقرون بالإسلام إلا أنهم ينقسمون قسمين: القسم الأول يقلدون فى أفعالهم لشييوخهم من غير اتباع دليل ولا شبهة فهم يفعلون ما يأمرونهم به وما رأوه عليه، القسم الثالث قوم عرضت لهم شبهات فعملوا بمقتضاها. والأصل الذى نشأت منه شبهاتهم أنهم لما هموا بالنظر فى مذاهب الناس لبس عليهم إبليس فأراهم أن الشبهة تعارض الحجج وأن التمييز يعسر وأن المقصود أجل من أن ينال بالعلم وإنما الظفر به رزق يساق إلى العبد لا بالطلب فسد عليهم باب النجاة الذى هو طلب العلم فصاروا ييغضون إسم العلم كما ييغض الرافضى اسم أبى بكر وعمر و يقولون العلم حجاب والعلماء محجوبون عن المقصود بالعلم فإن أنكر عليهم عالم قالوا لأتباعهم هذا موافق لنا فى الباطن وإنما يظهر ضد ما نحن فيه للعوام الضعاف العقول فإن جد فى خلافهم قالوا: هذا أبله مقيد بقيود الشريعة محجوب عن المقصود ثم

عملوا على شبهات وقعت لهم ولو فطنوا لعلموا أن عملهم بمقتضى شبهاتهم علم، فقد بطل إنكارهم العلم، وأنا أذكر شبهاتهم وأكشفها إن شاء الله تعالى وهى ست شبهات:

الشبهة الأولى : أنهم قالوا إذا كانت الأمور مقدرة فى القدم وأن أقواما خصوا بالسعادة، وأقواما بالشقاوة، والسعيد لا يشقى، والشقى لا يسعد والأعمال لا تراد لذاتها بل لاجتلاب السعادة ودفع الشقاوة، وقد سبقنا وجود الأعمال فلا وجه لاتعاب النفس فى عمل ولا نكفها عن ملوذه لأن المكتوب فى القدر واقع لا محالة .

والجواب عن هذه الشبهة، أن يقال لهم هذا رد لجميع الشرائع وإبطال لجميع أحكام الكتب وتبكيك للأنبياء كلهم فيما جاءوا به لأنه إذا قال فى القرآن ان أقيموا الصلاة قال القائل لماذا ان كنت سعيداً فمصرى الى السعادة وان كنت شقياً فمصرى الى الشقاوة فما تنفعنى إقامة الصلاة وكذلك اذا قال ولا تقرىوا الزنا يقول القائل لماذا أمنع نفسى ملوذهما والسعادة والشقاوة مقضيتان قد فرغ منهما، وكان لفرعون أن يقول لموسى حين قال له (هل لك الى أن تزكى) مثل هذا الكلام ثم يترقى الى الخائف فيقول، ما فائدة ارسالك الرسل وسيجزى ما قدرته. وما يفضى الى رد الكتب وتجهيل الرسل محال باطل، ولهذا كان رد الرسول ﷺ على أصحابه حين قالوا ألا نتكل، فقال (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) واعلم ان للأدمى كسباً هو اختياره فعليه يقع الثواب والعقاب، فإذا خالف تبين لنا ان الله عز وجل قضى فى السابق بأن يخالفه وإنما يعاقبه على خلافه لا على قضائه. ولهذا يقتل القاتل ولا يعتذر له بالقدر، وإنما ردهم الرسول عن ملاحظة القدر الى العمل لأن الأمر والنهى حال ظاهر والمقدر من ذلك أمر باطن وليس لنا أن نترك ما عرفناه من تكليف ما لانعلمه من المقضى وقول «فكل ميسر لما خلق له» إشارة إلى أسباب القدر، فانه من قضى له بالعلم يسر له طلبه وجهه وفهمه، ومن حكم له بالجهل نزع حب العلم من قبله، وكذلك من قضى له بولد يسر له النكاح، ومن لم يقض له بولد لم يسر له .

الشبهة الثانية: أنهم قالوا إن الله عز وجل مستغن عن أعمالنا غير متأثر بها معصية كانت أو طاعة فلا ينبغي أن نتعب أنفسنا فى غير فائدة .

وجواب هذه الشبهة أن نجيب أولاً - بالجواب الاول، ونقول هذا رد

على الشرع فيما أمر به فكأننا قلنا للرسول وللرميل لا فائدة فيما أمرتنا به ثم نتكلم عن الشبهة فنقول من يتوهم أن الله عز وجل وعلا ينتفع بطاعة أو يتضرر بمعصية أو ينال بذلك غرضاً فما عرف الله جلاله لأنه مقدس عن الاعراض والاغراض ومن انتفاع أو ضرر وإنما نفع الأعمال تعود على أنفسنا كما قال عز وجل ﴿ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه ومن تركى فإنما يتزكى لنفسه﴾ وإنما يأمر الطبيب المريض بالحمية لمصلحة المريض لا لمصلحة الطبيب وكما أن للبدن مصالح من الأغذية ومضار فلأنفس مصالح من العلم والجهل والاعتقاد والعمل فالشرع كالطبيب فهو أعرف بما يأمر به من المصالح، هذا مذهب من علل وأكثر العلماء قالوا أفعاله لا تعلل، وجواب آخر، وهو أنه إذا كان غنياً عن أعمالنا كان غنياً عن معرفتنا له وقد أوجب علينا معرفته، فكذاك أوجب طاعته، فينبغي أن ننظر إلى أمره لا إلى الغرض بأمره .

الشبهة الثالثة: قالوا قد ثبت سعه رحمه الله سبحانه وتعالى وهي لا تعجز عنا فلا وجه لحرمان نفوسنا مرادها .

فالجواب كالجواب الأول، لأن هذا القول يتضمن إطراح ما جاء به الرسل من الوعيد وتهوين ما شددت في التحذير منه في ذلك وبألغت في ذكر عقابه وما يكشف التلييس في هذا أن الله عز وجل كما وصف نفسه بالرحمة وصفها بشديد العقاب ونحن نرى الأولياء والأنبياء يستلون بالأمراض والجوع ويأخذون بالزلل وكيف وقد خافه من قطع له بالنجاة، فالخليل يقول يوم القيامة نفسى نفسى، والكليم يقول نفسى نفسى، وهذا عمر رضى الله عنه يقول السويل لعمران لم يغفر له وأعلم أن من رجا الرحمة تعرض لأسبابها فمن أسبابها التوبة من الزلل كما أن من رجا أن يحصد ربح، وقد قال الله عز وجل: ﴿إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله﴾ يعنى أن الرجاء بهؤلاء يليق وأما المصرون على الذنوب وهم يرجون الرحمة فرجاؤهم بعيد، وقد قال عليه الصلاة والسلام «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني». وقد قال معروف الكرخي: رجاؤك لرحمة من لا تطيعه خذلان وحمق. وأعلم أنه ليس في الأفعال التي تصدر من الحق سبحانه وتعالى ما يوجب أن يؤمن عقابه إنما

فى أفعاله ما يمنع اليأس من رحمته وكما لا يحسن اليأس لما يظهر من لطفه فى خلقه لا يحسن الطمع لما يبدو من أخذانه وانتقامه فان من قطع أشرف عضو بربع دينار لا يؤمن أن يكون عقابه غداً هكذا .

الشبهة الرابعة: ان قوما منهم وقع لهم ان المراد رياضة النفوس لتخلص من أكدارها المردية فلما راضوها مدة ورأوا تعذر الصفاء قالوا مالنا نتعب أنفسنا فى أمر لا يحصل لبشر فتركوا العمل . وكشف هذا التلبيس انهم ظنوا ان المراد قمع ما فى الجواطن من الصفات البشرية مثل قمع الشهوة والغضب وغير ذلك، وليس هذا مراد الشرع ولا يتصور إزالة ما فى الطبع بالرياضة وإنما خلقت الشهوات لفائدة إذ لولا شهوة الطعام هلك الانسان ولولا شهوة النكاح انقطع النسل . ولولا الغضب لم يدفع الانسان عن نفسه ما يؤذيه وكذلك حب المال مكرور فى الطبع لأنه يوصل الى الشهوات، وإنما المراد من الرياضة كف النفس عما يؤذى من جميع ذلك وردھا الى الاعتدال فيه، وقد مدح الله عز وجل من نهى النفس عن الهوى وإنما تنتهى عما تطلبه ولو كان طلبه قد زال عن طبعها ما احتاج الانسان إلى نهياها، وقد قال الله عز وجل: ﴿والكاظمين الغيظ﴾ وما قال والفاقدین الغيظ، والكظم رد الغيظ يقال كظم البعير على جرتة اذا ردها فى حلقة فمدح من رد النفس عن العمل بمقتضى هيجان الغيظ فمن ادعى أن الرياضة تغير الطمع ادعى المحال وإنما المقصود بالرياضة كسر شررة شهوة النفس والغضب لا إزالة أصلها والمرئاض كالطبيب العاقل عند حضور الطعام يتناول ما يصلحه ويكف عما يؤذيه وعادم الرياضة كالصبي الجاهل يأكل ما يشتهى ولا يبالي بما جنى .

الشبهة الخامسة: ان قوما منهم داموا على الرياضة مدة فراوا أنهم قد تجوهروا فقالوا لا نبالى الآن ما عملنا وإنما الأوامر والنواهي رسوم للعوام ولو تجوهروا لسقطت عنهم قالوا وحاصل النبوة ترجع الى الحكمة والمصلحة والمراد منها ضبط العوام ولستنا من العوام فندخل فى حجر التكليف لأننا قد تجوهرنا وعرفنا الحكمة وهؤلاء قد رأوا ان من أثر جوهرهم ارتفاع الحمية عنهم حتى انهم قالوا أن رتبة الكمال لا تحصل إلا لمن رأى أهله مع أجنبي فلم يشعر جلده فان أقشعر جلده فهو ملتفت الى حظ نفسه ولم يكمل بعد إذ لو كمل لما تفت نفسه فسموا الغيرة نفساً

وسموا ذهاب الحمية الذى هو وصف للمخائيت كمال الإيمان . وقد ذكر ابن جرير فى تاريخه إلى الريوندية كانوا يستجلون الحرمت فيدعو الرجل منهم الجماعة إلى بيته فيقطعهم ويسقيهم ويحملهم على امرأته .

وكشف هذه الشبهة انه مادامت الأشباح قائمة فلا سبيل إلى ترك الرسوم الظاهرة من التعبد فان هذه الرسوم وضعت لمصالح الناس ، وقد يغلب صفاء القلب على كدر الطبع إلا أن الكدر يرسب مع الدوام على الخير ويركد فأقل شيء يحركه كالمدرة تقع فى الماء الذى تحته حماة وما مثل هذا الطبع إلا كالماء يجرى بسفينة النفس والعقل مداد ولو أن المداد مد عشرين فرسخاً ثم أهمل عادت السفينة تنحدر ومن ادعى تغير طبعه كذب ومن قال انى لا أنظر إلى المستحسنات بشهوة لم يصدق ، كيف وهؤلاء لو فاتهم لقمة أو شتمهم شاتم تغيروا فأين تأثير العقل والهوى يقودهم ، وقد رأينا أقواماً منهم يضافحون النساء وقد كان رسول الله ﷺ وهو المعصوم لا يضافح المرأة وبلغنا عن جماعة منهم أنهم يؤاخون النساء ويخلون بهن ثم يدعون السلامة وقد رأوا أنهم يسلمون من الفاحشة وهيهات فأين السلامة من إثم الخلوة المحرمة والنظر الممنوع منه وأين الخلاص من جولان الفكر الرديء وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ولو خلا عظماء نخران لهم أحدهما بالآخر ، يشير إلى الشيخ والمعجور . وباسناد عن ابن شاهين قال ومن الصوفية قوماً أباحوا الفروج بادعاء الاخوة فيقول أحدهم للمرأة تؤاخينى على ترك الاعتراض فيما بيننا قلت وقد روى لنا أبو عبد الله محمد بن على الترمذى الحكيم فى كتاب رياضة النفوس قال روى لنا أن سهل بن على المروزى كان يقول لامرأة أخيه وهى معه فى الدار استرى منى زماناً ثم قال لها كونى كيف شئت قال الترمذى ، وكان ذلك منه حين وجد شهوته قلت ، أما موت الشهوة هذا لا يتصور مع حياة الأدمى وإنما يضعف الإنسان قد يضعف عن الجماع ولكنه يشتهى اللمس والنظر ، ثم يقدر أن جميع ذلك ارتفع عنه أليس نهى الشرع عن النظر والنظر باق وهو عام وقد أخبرنا ابن ناصر باسناد عن أبى عبد الرحمن السلمى قال قيل لأبى نصر النصر اباذى أن بعض الناس يجالس النسوان ويقول أنا معصوم فى رؤيتهم فقال ما دامت الأشباح قائمة فان الأمر والنهى باق والتحليل والتحریم مخاطب به ولن يجترىء

على الشبهات إلا من يتعرض للمحرمات وقد قال أبو على الروزباري وسئل عن يقول وصلت إلى درجة لا تؤثر في اختلاف الأحوال فقال قد وصل ولكن إلى سقر. وبإسناد عن الجريري يقول سمعت أبا القسم الجنيدي يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عز وجل فقال الجنيدي أن هذا قول قوم تكلموا بأسقاط الأعمال وهذه عندي عظيمة والذي يسرق ويزني أحسن حالا من الذي يقول هذا، وأن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله وإلى رجعوا فيها، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي دونها لأنه أؤكد في معرفتي به وأقوى في حالي. وبإسناد عن أبي محمد المرتضى يقول سمعت أبا الحسين النوري يقول من رأيت يدعى مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم شرعى فلا تقربنه ومن رأيت يدعى حالة باطنه لا يدل عليها ويشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه.

الشبهة السادسة: أن أقواماً بالغوا في الرياضة فرأوا ما يشبه نوع كرامات أو منامات صالحة أو فتح عليهم كلمات لطيفة أثمرها الفكر والخلوة فاعتقدوا أنهم قد وصلوا إلى المقصود وقد وصلنا فما يضرنا شيء ومن وصل إلى الكعبة انقطع عن السير فتركوا الأعمال إلا أنهم يزينون ظواهرهم بالمرقعة والسجادة والرقص والوجد ويتكلمون بعبارات الصوفية في المعرفة والوجد والشوق وجوابهم هو جواب الذين قبلهم.

قال ابن عقيل اعلم أن الناس شردوا على الله عز وجل وبعُدوا عن وضع الشرع إلى أوضاعهم للمخترعة. فمنهم من عبد سواه تعظيماً له عن العبادة وجعلوا تلك وسائل على زعمهم ومنهم من وحد إلا أنه أسقط العبادات وقال - هذه أشياء نصبت للعوام لعدم المعارف وهذا نوع شرك لأن الله عز وجل لما عرف أن معرفته ذات قعر بعيد وحو عال وبعيد أن يتقى من لم يعرف خوف النار لأن الخلق قد عرفوا قعر لدعها وقال لأهل المعرفة ﴿ويحذرکم الله نفسه﴾ وعلم أن التعبدات أكثرها تقتضى الإنسان بالأمثال ووضع الجهات والامكنة والأبنية والحجارة للإنساک والاستقبال قايان عن حقائق الايمان به فقال. ﴿وليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله﴾ وقال ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها﴾ فعلم أن المعول على المقاصد ولا يكفي مجرد المعارف من غير امتثال كما تعمل عليه الملحة الباطنية وشطاح الصوفية .

وبإسناد عن أبى القاسم بن على بن المحسن التنوخى عن أبيه. قال: أخبرنى جماعة من أهل العلم أن بشيرا رجل يعرف بابن خفيف البغدادي شيخ الصوفية هناك يجتمعون إليه ويتكلم على الخطرات والوساوس ويحضر حلقاته ألوف من الناس وأنه فاره فهم حاذق. فاستغوى الضعفاء من الناس إلى هذا المذهب قال: فمات رجل منهم من أصحابه وخلف روجة صوفية فاجتمع النساء الصوفيات وهن خلق كثير ولم يختلط بماتهن غير هن: فلما فرغوا من دفنه دخل ابن خفيف وخواص أصحابه وهم عدد كثير إلى الدار وأخذ يعزى المرأة بكلام الصوفية إلى أن قالت. قد تعزيت. فقال لها ههنا غير. فقالت لا غير قال فما معنى إلزام التنفوس آفات الغموم، وتحذيرها بعذاب الهموم، ولأى معنى نترك الامتزاج لتلتقى الأنوار، وتصفو الأرواح ويقع الاخلافات وتز البركات. قال فقلن النساء إذا شئت. قال فاختلط جماعة الرجال بجماعة النساء طول ليلتهم فلما كان سحر خرجوا. قال المحسن. قوله ههنا غير أى ههنا غير موافق المذهب. فقالت لا غير أى ليس مخالف وقوله نترك الامتزاج كناية عن الممازجة فى الوطء وقوله لتلتقى الأنوار عندهم أن فى كل جسم نورا الهيا. وقوله الاخلافات أى يكون لكن خلف ممن مات أو غاب من أزواجكن. قال المحسن وهذا عندى عظيم ولولا أن جماعة يخبرونى يسعدون عن الكذب ما حكيت له لعظمه عندى واستبعاد مثله أن يجرى فى دار الإسلام، قال: وبلغنى أن هذا ومثله شاع حتى بلغ عضد الدولة فقبض على جماعة منهم وضربهم بالسياط وشرد جموعهم فكفوا.

فصل

ولما قل علم الصوفية بالشرع فصدر منهم من الأفعال والأقوال ما لا يحل مثل ما قد ذكرنا ثم تشبه بهم من ليس منهم وتسمى باسمهم وصدر عنهم مثل ما قد حكينا وكان الصالح منهم نادرا ذمهم خلق من العلماء وعابوهم حتى عابهم مشائخهم

وبإسناد عن عبد السلك بن زياد النصيبى. قال: كنا عند مالك فذكرت له صوفيين فى بلادنا. فقلت له: يلبسون فواخر ثياب اليمن ويفعلون كذا قال ويحك ومسلمين هم. قال فضحك حتى استلقى قال فقال لى بعض جلسائه:

يا هذا ما رأينا أعظم فتنة على هذا الشيخ منك ما رأينا ضاحكا قط .
 وياسناد عن يونس بن عبد الأعلى قال سمعت الشافعى يقول: لو أن رجلا تصوف أول النهار لا يأتى الظهر حتى يصير أحرق. وعنه أيضاً أنه قال. مالزم أحد الصوفية أربعين يوماً فعاد عقله اليه أبداً وأنشد الشافعى:
 ودعوا الدين إذا أتوك تنسكوا وإذا خلوا كانوا ذئاب حفاف
 وياسناد عن حاتم قال حدثنا أحمد بن أبى الحوارى. قال: قال أبو سليمان ما رأيت صوفياً فيه خير إلا واحداً عبد الله بن مروق. قال وأنا أرق لهم.
 وياسناد عن يونس بن عبد الأعلى يقول: ما رأيت صوفياً عاقلاً إلا إدريس الخولاني. قال السلمى. هو مصرى من قدماء مشايخهم قبل ذى النون .
 وياسناد عن يونس بن عبد الأعلى: يقول صحبت الصوفية ثلاثين سنة ما رأيت فيهم عاقلاً الا مسلم الخواص. وياسناد عن أحمد بن أبى الحوارى يقول حدثنا وكيع قال سمعت سفیان يقول سمعت عاصماً يقول: ما رلنا نعرف الصوفية بالحماق إلا أنهم يستترون بالحديث. وياسناد عن سفیان عن عاصم يقول: قال لى وكيع لم تركت حديث هشام. قلت صحبت قوماً من الصوفية وكنت بهم معجياً. فقالوا: إن لم تمنح حديث هشام قاطعتك فاطعتهم: قال إن فيهم حمقاً. وياسناد عن يحيى بن يحيى قال الخوارج أحب إلى من الصوفية. وياسناد عن يحيى بن معاذ يقول اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين، والفقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين. وقد ذكرنا فى أول ردنا على الصوفية من هذا الكتاب. إن الفقهاء بمصر أنكروا على ذى النون ما كان يتكلم به ويبسطام على أبى يزيد وأخرجوه، وأخرجوا أبا سليمان الدارانى، وهرب من أيديهم أحمد بن أبى الحوارى وسهل التستري. وذلك لأن السلف كانوا يتفرون من أدنى بدعة ويهجرون عليها تمسكاً بالسنة ولقد حدثنى أبو الفتح بن السامرى. قال: جلس الفقهاء فى بعض الأريطة للجزاء بفقيه مات فأقبل الشيخ أبو الخطاب الكلوزانى الفقيه متوكئاً على يدى حتى وقف بباب الرباط وقال: يعز على لورأتى بعض أصحابنا ومشايخنا القدماء وأنا أدخل هذا الرباط. قلت: على هذا كان أميائنا.

فأما فى زماننا هذا فقد اصطلح الذنب والغنى. قال ابن عقيل : نقلته من خطه وأنا أذى الصوفية لوجوب الشرع ذم فعلها، منها أنهم اتخذوا مناخ البطالة وهى الأريطة فانقطعوا إليها عن الجماعات فى المساجد فلا هى مساجد ولا بيوت ولا خانات وصمدوا فيها للبطالة عن أعمال المعاش وبدنوا أنفسهم بدن البهائم للأكل والشرب والرقص والغناء، وعولوا على الترقيع المعتمد به التحسين تلميعاً والمشاذ بالوان مخصوصة أوقع فى نفوس العوام والنسوة، من تلميع السقلاطون بالوان الحرير، واستمالوا النسوة والمردان بتصنع الصور واللباس فما دخلوا بيتاً فيه نسوة فخرجوا إلا عن فساد قلوب النسوة على أرواجهن ثم يقبلون الطعام والتفقات من الظلمة والفجار وغاصى الأموال كالعداد والأجناد وأرباب المكوس، ويستصحبون المردان فى السماعات يجلبونهم فى المجموع مع ضوء الشموع، ويخالطون النسوة الأجانب ينصبون لذلك حجة إلباسهن الحرقه، ويستحلون بل يوجبون اقتسام ثياب من طرب فسقط ثوبه، ويسمون الطرب وجداً، والدعوة وقتاً، واقتسام ثياب الناس حكماً، ولا يخرجون عن بيت دعوا إليه إلا عن إلزام دعوة أخرى يقولون أنها وجبت واعتقاد ذلك كفر وقعله فسوق. ويعتقدون أن الغناء بالقضبان قرية وقد سمعنا عنهم أن الدعاء عند جدو الحادى وعند حضور المخلة مجاب اعتقاداً منهم أنه قرية وهذا كفر أيضاً لأن من اعتقد المكروه والحرام قرية كان بهذا الاعتقاد كافراً والناس بين تحريمه وكراهيته ويسلمون أنفسهم إلى شيوخهم فان عولوا إلى مرتبة شيخه قبل الشيخ لا يعترض عليه. فسد من حل وسن ذلك الشيخ وانحطاطه فى سلك الأقوال المستضمنة للكفر والضلال المسمى شطحاً وفى الأفعال المعلومه كونها فى الشريعة فسقاً. فان قبل أمرداً قيل رحمة، وإن خلا بأجنبية قيل بتة وقد لبست الحرقه، وإن قسم ثوباً على غير أربابه من غير رضا مالكة قيل حكم الحرقه. وليس لنا شيخ نسلم إليه حاله إذ ليس لنا شيخ غير داخل فى التكليف وأن المجانين والصبيان يضرب على أيديهم وكذلك البهائم. والضرب بدل من الخطاب، ولو كان لنا شيخ يسلم إليه حاله لكان ذلك الشيخ أباً بكر الصديق رضى الله عنه. وقد قال إن اعوججت فقومونى ولم يقل فسلموا إلى. ثم أنظر إلى الرسول صلوات الله عليه كيف اعترضوا عليه فهذا عمر يقول: ما بالنا نقصر وقد أمتنا^(١) وآخر يقول: تنهانا عن الوصال وتواصل ؟ وآخر

يقول: أمرتنا بالفسخ ولم تفسخ ! ثم إن الله تعالى تقول له الملائكة: ﴿ اتَّجَمَلْ فِيهَا ﴾. ويقول موسى: ﴿ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّقَهَاءُ مِنَّا ﴾، وإنما هذه الكلمة جعلها الصوفية ترفيها لقلوب المتقدمين، وسلطنة سلكوها على الاتباع والمريدين كما قال تعالى ﴿ فَاَسْتَخَفْ قَوْمَهُ فَاَطَاعُوهُ ﴾ ولعل هذه الكلمة من القائلين منهم بأن العبد إذا عرف لم يضره ما فعل. وهذه نهاية الزندقة لأن الفقهاء أجمعوا على أنه لا حالة ينتهي إليها العارف إلا ويضيق عليه التكليف كأحوال الأنبياء يضايقون في الصغار. قاله الله في الإصغاء إلى هؤلاء الفراغ الخالين من الإثبات. وإنما هم رنادقة جمعوا بين مدارع العمال مرقعات وصوف، وبين أعمال الخلق الملهدة أكل وشرب ورقص وسماع وإهمال لأحكام الشرع. ولم تتجاسر الزنادقة أن ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فجاءوا بوضع أهل الخلاعة. فأول ما وضعوا أسماء وقالوا حقيقة وشريعة. وهذا قبيح لأن الشريعة ما وضعه الحق لمصالح الخلق. فما الحقيقة بعدها سوى ما وقع في النفوس من إلقاء الشياطين. وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فمغرور مخدوع. وإن سمعوا أحداً يروى حديثاً قالوا مساكين أخذوا علمهم مينا عن ميت. وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فمن قال حدثني أبي عن جدي قلت حدثني قلبي عن ربي فهلكوا وأهلكوا بهذه الخرافات قلوب الأغمار وأنفقت عليهم لأجلها الأموال. لأن الفقهاء كالأطباء والنفقة في ثمن الدواء صعبة والنفقة على هؤلاء كالنفقة على المغنيات. وبغضهم الفقهاء أكبر الزندقة لأن الفقهاء يحظرونهم بفتاويهم عن ضلالهم وفسقهم. والحق يثقل كما تثقل الزكاة. وما أخف البذل على المغنيات. وإعطاء الشعراء على المذائح. وكذلك بغضهم لأصحاب الحديث وقد أبدلوا إرادة العقل بالخمير البشئ سموه الحشيش والمعجون والغناء المحرم سموه الماع والوجد والتعرض بالوجد المزبل للعقل حرام كفى الله الشريعة شر هذه الطائفة الجامعة بين دهمته في اللبس وطيبة في العيش وخداع بالأنفاظ معسولة ليس تحتها سوى إهمال التكليف وهجران الشرع ولذلك خفوا على القلوب ولا دلالة على أنهم أرباب باطل أوضح من محبة طباع الدنيا لهم كمحبتهم أرباب اللهو والمغنيات.

قال ابن عقيل فإن قال قائل هم أهل نظافة ومحارِب وحسن سمت

وأخلاق قال فقلت لهم لو لم يضعوا طريقة يجتنبون بها قلوب أمثالكم لم يدم لهم عيش والذي وصفتهم به رهبانية النصرانية ولو رأيت نظافة أهل التطفيل على الموائد ومخائث بغداد ودمائة المغنيات لعلمت أن طريقهم طريقة الفكاهة والخذاع وهل يخدع الناس إلا بطريقة أو لسان فإذا لم يكن للقوم قدم فى العلم ولا طريقة فبم ذا يجتنبون به قلوب أرباب الأموال . واعلم أن حمل التكليف صعب ولا أسهل على أهل الخلاعة من مفارقة الجماعة ولا أصعب عليهم من حجر ومنع صدر عن أوامر الشرع ونواهيه وما على الشريعة أضر من المتكلمين والمتصوفين فهؤلاء يفسدون عقائد الناس بتوهمات شبهات العقول وهؤلاء يفسدون الأعمال ويهدمون قوانين الأديان يحيون البطالات وسماع الأصوات وما كان السلف كذلك بل كانوا فى باب العقائد عبيد تسليم وفى باب الآخر أرباب جد . قال : ونصيحته إلى إخواني أن لا يقرع أفكار قلوبهم كلام المتكلمين ولا تصنع مسامعهم إلى خرافات المتصوفين بل الشغل بالمعاش أولى من بطالة الصوفية والوقوف على الظواهر أحسن من توغل المتحلة وقد خبرت طريقة الفريقين فغاية هؤلاء الشك وغاية هؤلاء الشطح .

قال ابن عقيل : والمتكلمون عندي خير من الصوفية لأن المتكلمين قد يزيلون الشك والصوفية يوهمون التشبيه . فأكثر كلامهم يشير إلى إسقاط السفارة والنبوات . فإذا قالوا عن أصحاب الحديث قالوا : أخذوا علمهم ميتاً عن ميت . فقد طعنوا فى النبوات وعولوا على الواقع . ومتى أدرى على طريق سقط الأخذ به . ومن قال حدثنى قلبى عن ربي فقد صرح انه غنى عن الرسول ، ومن صرح بذلك فقد كفر . فهذه كلمة مدسوسة فى الشريعة تحتها هذه الزندقة ومن رأيناه يزرى على النقل علمنا انه قد عطل أمر الشرع . وما يؤمن هذا القائل : حدثنى قلبى عن ربي أن يكون ذلك من إلقاء الشياطين فقد قال الله عز وجل : ﴿وان الشياطين ليوحون إلى أوليائهم﴾ . وهذا هو الظاهر لأنه ترك الدليل المعصوم وعول على ما يلقى فى قلبه الذى لم تثبت حراسته من الوسوس وهؤلاء يسمون ما يقر بهم خاطراً . قال والخوارج على الشريعة حفظاً لأصلها ، وبالفقهاء لمعانيها : وهم سلاطين العلماء لا يتركون لكذاب رأساً ترتفع .

قال ابن عقيل: والناس يقولون إذا أحب الله خراب بيت تاجر عاشر الصوفية قال وأنا أقول وخراب دينه لأن الصوفية قد أجازوا لبس النساء الخرقه من الرجال الأجانب فإذا حضروا السماع والطرب فرميا جرى في خلال ذلك مغازلات واستخلاء بعض الأشخاص ببعض قصارت الدعوة عرساً للشخصين فلا يخرج إلا وقد تعلق قلب شخص بشخص ومال طبع إلى طبع وتغدير المرأة على زوجها فإن طابت نفس الزوج سمى بالذويث وإن حبسها طلبت الفرقة إلى من تلبس منه المرقعة والاختلاط بمن لا يضييق الخناق ولا يحجر على الطباع. ويقال: تابت فلانة والبسها الشيخ الخرقه وقد صارت من بناته. ولم يقتنعوا أن يقولوا هذا لعب وخطأ حتى قالوا هذا من مقامات الرجال وجرت على هذه السنون وبرد حكم الكتاب والسنة في القلوب. هذا لله من كلام ابن عقيل رضى الله عنه فلقد كان ناقدك مجيدك متلمحاً فقيهاً أنشدنا أبو على عبيد الله الزاغوني قال أنشدنا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب التميمي وأبو منصور محمد بن محمد بن عبد العزيز العكري قالوا أنشدنا أبو بكر العنبري لنفسه في الصوفية .

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبا الحسين بن عبد الجبار الصير في نا أبو عبد الله محمد بن على الصوري قال أنشدنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر التجيبي قال أنشدنا الحسن بن على بن سيار :
قال الصوري وأنشدني بعض شيوخنا :
أنشدنا محمد بن ناصر قال أنشدنا أبو زكريا التبريزي لأبي العلاء المعري :

زعموا بأنهم صفوا للملكهم كذبوك ما صافوا ولكن صافوا
شجر الخلاف قلوبهم ويح لها فرضي خلاف الحق لا الصفصاف
أنشدنا ابن ناصر أنشدنا أبو بكر قال أنشدنا أبو اسحاق الشيرازي الفقيه بعضهم :

أرى جيل التصوف شر جيل فقل لهم واهون بالخلول
أقال الله حين عشقتموه كلوا أكل البهائم وارقصوا لى

الباب الحادى عشر

فى ذكر تلبيس إبليس على المتدينين بما يشبه الكرامات

قد بينا فيما تقدم أن إبليس إنما يتمكن من الإنسان على قدر قلة العلم فكلما قل علم الإنسان كثر تمكن إبليس منه وكلما كثر العلم قل تمكنه منه. ومن العباد من يرى ضوءاً أو نوراً فى السماء فإن كان رمضان قال: رأيت ليلة القدر وإن كان فى غيره قال قد فتحت لى ابواب السماء. وقد يتفق له الشئ الذى يطلبه فيظن ذلك كرامة وربما كان اتفاقاً وربما كان اختباراً وربما كان من خدع إبليس.

والعاقل لا يساكن شيئاً من هذا ولو كان كرامة. وقد ذكرنا فى باب الزهاد عن مالك ابن دينار وحبيب العجمي أنهما قالاً: إن الشيطان يلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز ولقد استعوى بعض ضعفاء الزهاد بأن أراه ما يشبه الكرامة حتى ادعى النبوة فروى عن عبد الوهاب بن لمجة الحوطى قال: ثنا محمد بن المبارك ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن حسان. قال: كان الحارث الكذاب من أهل دمشق وكان مولى لأبى الجلاس وكان له أب بالغوطة تعرض له إبليس وكان متعبداً زاهداً لو لبس جبة من ذهب لرأيت عليه زهادة وكان إذا أخذ فى التحميد لم يصغ السامعون إلى كلام أحسن من كلامه قال: فكتب الى أبيه يابئاه أعجل على فإنى قد رأيت أشياء أتخوف منها أن تكون من الشياطين قال: فزاده أبوه غيماً وكتب إليه. يا بنى أقبل على ما أمرت به إن الله يقول: ﴿هل أتيتكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم﴾ ولست بأفك ولا أثيم فامض لما أمرت به. وكان يجرى إلى أهل المساجد رجلاً رجلاً فيذكر لهم أمره ويأخذ عليهم العهود والمواثيق إن هو رأى يرضى قبل والاکتم عليه. وكان يريهم الأعاجيب. كان يأتى إلى رخامة فى المسجد فينقرا يده فتسبح. وكان يطعمهم فاكهة الصيف فى الشتاء ويقول: أخرجوا حتى أريكم الملائكة فيخرجهم إلى دير المران فيريهم رجلاً على خيل، فتبعه بشر كثير وقشى الأمر وكثر أصحابه حتى وصل خبره إلى القاسم ابن مخيمرة فقال له إنى نبي فقال له القاسم كذبت ياعدو الله فقال

له أبو إدريس بشن ما صنعت إذ لم تلن له حتى تأخذه. الآن يفر وقام من مجلسه حتى دخل على عبد الملك فأعلمه بأمره فبعث عبد الملك في طلبه فلم يقدر عليه. وخرج عبد الملك حتى نزل العنيرة فاتهم عامة عسكره بالحارث أن يكونوا يرون رأيهم وخرج الحارث حتى أتى بيت المقدس واختفى وكان أصحابه يخرجون يلتمسون الرجال يدخلونهم عليه وكان رجل من أهل البصرة قد أتى بيت المقدس فأدخل على الحارث فأخذ في التحميد وأخبره بأمره وأنه نبي مبعوث مرسل. فقال. إن كلامك لحسن ولكن لى فى هذا نظر. قال فانظر. فخرج البصرى ثم عاد اليه فرد عليه كلامه فقال إن كلامك لحسن وقد وقع فى قلبى وقد آمنت بك وهذا هو الدين المستقيم. فأمر آن لا يحجب عنه متى أراد الدخول فاقبل البصرى يتردد اليه ويعرف مداخله ومخارجه وأين يهرب حتى صار من أخبر الناس به. ثم قال له. أئذن لى فقال إلى أين قال إلى البصرة فأكون أول داع لك بها. قال فأذن له فخرج مسرعا إلى عبد الملك وهو بالصنيرة فلما دنا من سراقه صاح النصيحة النصيحة. فقال أهل العسكر. ومانصيحتك قال نصيحة لأمر المؤمنين فأمر الخليفة عبد الملك أن يأذنوا له بالدخول عليه فدخل وعنده أصحابه قال فصاح النصيحة قال ومانصيحتك قال. اخلى لا يكن عندك أحد فأخرج من فى البيت وقال له ادنى قال أدن فدنا وعبد الملك على السرير قال ما عندك قال الحارث فلما ذكر الحارث طرح عبد الملك نفسه من أعلى السرير إلى الأرض ثم قال أين هو قال: يا أمير المؤمنين هو ببيت المقدس قد عرفت مداخله ومخارجه وقص عليه قصته وكيف صنع به فقال أنت صاحبه وأنت أمير بيت المقدس وأميرنا ههنا فمرنى بما شئت. قال: يا أمير المؤمنين ابعث معى قوما لا يفهمون الكلام فأمر أربعين رجلا من فرغانة فقال انطلقوا مع هذا فما أمركم به من شئ فأطيعوه، قال: وكتب إلى صاحب بيت المقدس أن فلانا هو الأمير عليك حتى يخرج فأطعه فيما أمرك به. فلما قدم بيت المقدس أعطاه الكتاب فقال مرنى بما شئت. فقال: اجمع لى كل شمعة تقدر عليها ببيت المقدس وأدفع كل شمعة إلى رجل ورتبهم على أركة بيت المقدس وزواياه فإذا قلت. أسرجوا أسرجوا جميعا فرتبهم فى أركة بيت المقدس وزواياها بالشمع وتقدم البصرى إلى منزل الحارث فأتى الباب فقال للحاجب

استأذن لى على نبي الله قال فى هذه الساعة مايؤذن عليه حتى يصبح . قال أعلمه أنى ما رجعت الا شوقا اليه قبل أن أصل فدخل عليه وأعلمه بكلامه فأمره بفتح الباب . قال : ثم صاح البصرى اسرجوا الشموع فأسرجت حتى كان كأنها النهار ثم قال من مر بكم فأضبطوه كائننا من كان ودخل هو إلى الموضع الذى يعرفه فطلبه فلم يجده فقال أصحاب الحارث : هيهات تريدون تقتلون نبي الله قد رفع إلى السماء . قال فطلبه فى شق قد هياه سرياً فادخل البصرى يده فى ذلك السرب فاذا هو بثوبه فاجتره فأخرجه إلى خارج ثم قال للفرغانيين اربطوه قبطوه فبينما هم يسيرون به على البريد اذ قال : أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله . فقال رجل من الفرغانيين أولئك العجم هذا كرامتنا فهات كرامتك انت وساروا به حتى أتوا به عبد الملك فلما سمع به أمر بخشبة فنصبت فصلبه وأمر بحربة وأمر رجلاً فطعته فلما صار إلى ضلع من أضلاعه فانكفأت الحربة عنه فجعل الناس يصيحون ويقولون . الأنبياء لايجوز فيهم السلاح . فلما رأى ذلك رجل من المسلمين تناول الحربة ثم مشى اليه وأقبل بتجسس حتى وافى بين ضلعين فطعته بها فانقذها فقتله . قال الوليد : بلغنى أن خالد بن يزيد بن معاوية دخل على عبد الملك بن مروان فقال لو حضرتك ماأمرتك بقتله . قال ولم . قال إنما كان به المذهب فلو جوعته ذهب عنه . وروى أبو الربيع عن شيخ أدرك القدماء قال لما حمل الحارث على البريد وجعلت فى عنقه جامعة من حديد وجمعت يده إلى عنقه فأشرف على عقبة بيت المقدس . تلى هذه الآية ﴿ قل ان ضللت فإني أضل على نفسي وإن اهتديت فيما يوحى إلى ربي ﴾ . فتقلقت الجامعة ثم سقطت من يده ورقبتة إلى الأرض فوثب الحرس الذين كانوا معه فأعادوها عليه ثم ساروا به فلما أشرفوا على عقبة أخرى قرأ آية فسقطت من رقبته ويده على الأرض فأعادوها عليه فلما قدموا على عبد الملك حبسه وأم رجلاً من أهل الفقه والعلم أن يعظوه ويخوفوه الله ويعلموه أن هذا من الشيطان فأبى أن يقبل منهم فصلب . وجاء رجل بحربة فطعته فاثنت فتكلم الناس وقالوا ماينبغى لمثل هذا أن يقتل ثم أنه حرسى برمح دقيق فطعته بين ضلعين من أضلاعه ثم هزه وأنفذه . وسمعت من قال قال عبد الملك للنسبى ضربه بالحربة لما اثنت أذكرت الله حين طعته قال نسيت قال فاذكر الله ثم اطعته

فذكر الله ثم طعته فأنفذها.

فصل

وكم اغتر قوم بما يشبه الكرامات فقد روينا باسناد عن حسن عن أبي عمران قال : قال لي فرقد. ياأبا عمران قد أصبحت اليوم وأنا مهتم بضريتي وهي ستة دراهم وقد أهل الهلال وليست عندي فدعوت فيبينما أنا أمشي على شط الفرات اذا أنا بستة دراهم فأخذتها فوزنتها فاذا هي ستة لا تزيد ولا تنقص. فقال تصدق بها فانها ليست لك. قلت. أبو عمران هو ابراهيم النخعي فقيه أهل الكوفة. فانظروا الى كلام الفقهاء وبعد الاضطرار عنهم. وكيف أخبره انها لقطة ولم يلتفت الى مايشبه الكرامة. وإنما لم يأمره بتعريفها لأن مذهب الكوفيين أنه لايجب التعريف لما دون الدينار. وكأنه إنما أمره بالتصدق بها لئلا يظن أنه قد أكرم بأخذها وإنفاقها. وباسناد عن ابراهيم الخراساني أنه قال احتجت يوما إلى الوضوء فاذا أنا بكور من جوهر وسواك من قضة رأسه ألين من الخز فاستكت بالسواك وتوضأت بالماء وتركتهما وانصرفت. قلت في هذه الحكاية من لا يوثق بروايته فان صحت دلت على قلة علم هذا الرجل إذ لو كان يفهم الفقه علم أن استعمال السواك الفضة لايجوز ولكن قل علمه فاستعمله. وان ظن أنه كرامة والله تعالى لا يكرم بما يمنع من استعماله شرعا إلا أن أظهر له ذلك على سبيل الامتحان وذكر محمد بن أبي الفضل الهمداني المؤرخ قال حدثني أبي قال كان السرمقاني المقرئ يقرأ على ابن العلاف وكان يأوى إلى المسجد بدرب الزعفراني واتفق أن ابن العلاف رآه ذات يوم في وقت مجاعة وقد نزل إلى دجلة وأخذ منه أوراق الخس مما يرمى به أصحابه وجعل يأكله فشق ذلك عليه وأتى إلى رئيس الرؤساء فأخبره بحاله فتقدم إلى غلام بالقرب إلى المسجد الذي يأوى اليه السرمقاني أن يعمل لبابه مفتاحا من غير أن يعلمه ففعل وتقدم إليه أن يحمل كل يوم ثلاثة أوطال خبز أسميدا ومعهما دجاجة وحلوى سكرأ ففعل الغلام ذلك وكان يحمله على اللوام. فأتى السرمقاني في أول يوم فرأى ذلك مطروحا في القبلة ورأى الباب مغلقا فتعجب. وقال في نفسه : هذا من الجنة ويجب كتمانها وأن لاأحدث به فإن من شرط الكرامة كتمانها وأنشدني :
من أطلعوه على سر فباح به لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا

فلما استوت حالته وأخصب جسمه سأله ابن العلاف عن سبب ذلك وهو عارف به وقصد المزاح معه. فأخذ يورى ولا يصرح، ويكنى ولا يفتح. ولم يزل ابن العلاف يستخبره حتى أخبره أن الذى يجلده فى المسجد كرامة إذ لا طريق لمخلوق عليه. فقال له ابن العلاف. يجب أن تدعو لابن المسلمة فإنه هو الذى فعل ذلك فنقص عيشه بأخباره وبانت عليه شواهد الانكسار.

فصل

ولما علم العقلاء شدة تلبس إبليس حذروا من أشياء ظاهرها الكرامة وخافوا أن تكون من تلبسه. رويتا بإسناد عن أبى الطيب يقول : سمعت زهرون يقول: كلمنى الطير وذلك أنى كنت فى الهادية فتحت فرايت طائرا أبيض فقال لى يا زهرون أنت تائه. فقلت: يا شيطان غرغبرى. فقال لى: أنت تائه فقلت: يا شيطان غرغبرى. فوثب فى الثالثة وصار على كتفى. وقال : ماأنا بشيطان أنت تائه أرسلت اليك ثم غاب عنى. وإسناد عن محمد ابن عبد الله القرشى قال حدثنى محمد بن يحيى بن عمرو قال حدثتنى زلفى قالت: قلت لرابعة العدوية ياعمة لم لا تأذنين للناس يدخلون عليك قالت ومأرجو من الناس إن أتوتى حكوا عنى مالم أفعل. قال القرشى. ورادنى غير أبى حاتم. أنها قالت. يبلغنى أنهم يقولون لى أجد الدراهم تحت مصلاى، ويطيخ لى القدر بغير نار. ولو رأيت مثل هذا فزعت منه: قالت فقلت لها إن الناس يكثرون فيك القول. يقولون إن رابعة تصيب فى منزلها الطعام والشراب فهل تجددين شيئا فيه. قالت: يابنت أختى لو وجدت فى منزلى شيئا مامسته ولا وضعت يدى عليه. قال القرشى وحدثنى محمد بن إدريس قال قال محمد ابن عمرو. وحدثتنى زلفى عن رابعة إنها أصبحت يوما صائمة فى يوم بارد قالت فنارعتنى نفسى إلى شئ من الطعام السخن أفطر عليه وكان عندى شحم فقلت. لو كان عندى بصل أو كراث عالجته فإذا عصفور قد جاء فسقط على المثقب فى منقاره بصلة. فلما رأيته أضربت عما أردت وخفت أن يكون من الشيطان. وبالإسناد عن محمد بن يزيد. قال كانوا يرون لو هيب أنه من أهل الجنة فإذا أخبر بها اشتد بكأؤه. قال قد خشيت أن يكون هذا من الشيطان وبالإسناد عن أبى عثمان النيسابورى يقول خرجنا جماعة

مع أستاذة أبى حفص النيسابورى إلى خارج نيسابور فجلسنا فتكلم الشيخ علينا قطابت أنفسنا ثم بصرنا فإذا بأبل قد نزل من الجبل حتى برك بين يدى الشيخ فأبكاه ذلك بكاء شديدا. فلما سكن سألناه فقلت يا أستاذ تكلمت علينا قطابت قلوبنا، فلما جاء هذا لاوحش وبرك بين يديك أرعجك وأبكاك. فقال: نعم رأيت اجتماعكم حولي وقد طابت قلوبكم فوقع في قلبي لو أن شاه ذبحها ودعوتكم عليها. فلما نحكم هذا الحاطر حتى جاء هذا الوحش فبرك بين يدي فخيل لي أني مثل فرعون الذي سأل ربه أن يجزى له النيل فأجراه. قلت فما يؤمنني أن يكون الله تعالى يعطيني كل حظ لي في الدنيا وأبقى في الآخرة فقيرا لأشئ لي. فهذا الذي أرعجنى.

فصل

وقد ليس إبليس على قوم من المتأخرين فوضعوا حكايات فى كرامات الأولياء ليشتيدوا بزعمهم أمر القوم والحق لا يحتاج إلى تشييد بباطل فكشف الله تعالى أمرهم بعلماء النقل. أخبرنا محمد بن ناصر انسابنا الحسن بن أحمد الفقيه قال نا محمد ابن محمد الحافظ قال نا عبيد الله بن محمد الفقيه قال أحمد عبد الله بن الحسن الأدمى قال حدثني أبى قال: قال سهل بن عبد الله قال عمرو بن واصل. كذا فى الرواية والصواب قال عمرو بن واصل قال سهل بن عبد الله صحبت رجلا من الأولياء فى طريق مكة فنالته فاقة ثلاثة أيام فعذل إلى مسجد فى أصل جبل وإذا فيه بئر عليها بكرة وحبل ودلو ومطهرة. وعند البئر شجرة رمان ليس فيها حمل. فأقام فى المسجد إلى المغرب فلما دخل الوقت إذا بأربعين رجلا عليهم المسوح وفى أرجلهم نعال الخوص قد دخلوا المسجد فسلموا وأذن أحدهم وأقام الصلاة وتقدم فصلى بهم. فلما قرغ من صلاته تقدم إلى الشجرة فإذا فيها أربعون رمانة غضة طرية فأخذ كل واحد منهم رمانة وانصرف. قال وبت على فاقتي فلما كان فى الوقت الذى أخذوا فيه الرمان أقبلوا أجمعين فلما صلوا وأخذوا الرمان قلت يا قوم أنا أخوكم فى الاسلام وبى فاقة شديدة فلا كلمتموني ولا واسيتموني فقال رئيسهم إنا لانكلم محجوبا بما معه فامض واطرح مامعك وراء هذا الجبل فى الوادى وارجع إلينا حتى تنال ماننال قال قرقت الجبل فلم تسمع نفسى برمى

مامعى فدفنته ورجعت. فقال لى. رميت مامعك. قلت نعم. قال: فرأيت شيئا قلت. لا، قال مارميت شيئا إذن فارجع فأرم به فى الوادى فرجعت ففعلت. فإذا قد غشيتى مثل الدرع نور الولاية فرجعت فإذا فى الشجرة رمانة فأكلتها واستقللت بها من الجوع والعطش ولم ألبث دون المضى إلى مكة فإذا أنا بالأربعين بين رمزم والمقام فأقبلوا إلىى بأجمعهم يسألونى عن حالى ويسلمون علىى. فقلت: قد غنيت عنكم وعن كلامكم آخرأ كما أغناكم الله عن كلامى أولا فما فى لغير الله موضع.

قال المصنف رحمة الله: عمرو بن واصل ضعفه ابن أبى حاتم. والادعى وأبوه مجهولان. ويدل على أنها حكاية موضوعة قولهم اطرح مامعك لأن الأولياء لا يخالفون الشرع والشرع قد نهى عن إضاعة المال. وقوله غشيتى نور الولاية فهذه حكاية مصنوعة وحديث فارغ ومثل هذه الحكاية لا يفتخر بها من شتم رائحة العلم إنما يفتخر بها الجهال الذين لا بصيرة لهم. أخبرنا محمد بن ناصر قال نا السهلى قال: سمعت محمد بن على الواعظ. قال: وفيما أفادنى بعض الصوفية حاكيا عن الجنيد قال: أبو موسى السديلى، دخلت على أبى يزيد فإذا بين يديه ماء واقف يضطرب فقال لى تعال ثم قال إن رجلا سألنى عن الحياء فتكلمت عليه بشئ من علم الحياء فدار دورانا حتى صار كذا كما ترى وذاب قال الجنيد وقال أحمد بن حضرويه،بقى منه قطعة كقطعة جوهر فاتخذت منه فصا فكلما تكلمت بكلام القوم أو سمعت من كلام القوم يذوب ذلك الفص حتى لم يبق منه شئ، قل وهذه من المحالة القبيحة التى وضعوها الجهال ولولا أن الجهالة يروونها مستندة فيظنونها شيئا لكان الاضرار عن ذكرها أولى. أبنا أبو بكر ابن حبيب قال نا ابن أبى صادق قال نا ابن باكويه قال نا أبو حنيفة البغدادى قال نا عبد العزيز البغدادى قال كنت أنظر فى حكايات الصوفية فصعدت يوما السطح فسمعت قائلأ يقول: ﴿ وهو يتولى الصالحين ﴾ فالتفت فلم أر شيئا فطرحت نفسى من السطح فوقفت فى الهواء.

قال المصنف رحمه الله: هذا كذب محال لا يشك فيه عاقل فلو قدرنا صحته فان طرح نفسه من السطح حرام وظنه أن الله يتولى من فعل المنهى عنه فقد قال تعالى: ﴿ ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ﴾ فكيف يكون

صالحا وهو يخالف ربه وعلى تقدير ذلك فمن أخبره أنه منهم وقد تقدم قول عيسى صلوات الله عليه للشيطان لما قال له التى نفسك . قال إن الله يختبر عبادہ وليس للعبد أن يختبر ربه .

فصل

وقد اندس فى الصوفية أقوام وتشبهوا بهم وشطحوا فى الكرامات وادعائها وأظهروا للعوام مخاريق صادوا بها قلوبهم وقد رونا عن الحلاج أنه كان يدفن شيئا من الخبز والشواء والحلوى فى موضع من البرية ويطلع بعض أصحابه على ذلك فإذا أصبح قال لأصحابه إن رأيتم أن نخرج على وجه السياحة فيقوم ويمشى والناس معه فإذا جاءوا إلى ذلك المكان قال له صاحبہ الذى أطلعه على ذلك نشتى الآن كذا وكذا فيتركهم الحلاج ويتزوى عنهم إلى ذلك المكان فيصلى ركعتين ويأتيهم بذلك . وكان يمد يده إلى السواء وي طرح الذهب فى أيدي الناس ويمسح . وقد قال له بعض الحاضرين يوما . هذه الدراهم معروفة ولكن أو من بك إذا أعطيتني درهما عليه اسمك واسم أبيك وما زال يمسح إلى وقت صلبه .

حدثنا أبو منصور القزاز قال نا أبو بكر بن ثابت نا عبد الله بن أحمد ابن عمار الصيرفى ثنا أبو عمرو بن حيو . قال : لما أخرج حسين الحلاج المقتل مضيت فى جملة الناس فلم أرل أراحم حتى رأيته . فقال لأصحابه . لا يهولنكم هذا فأنى عائد اليكم بعد ثلاثين يوما . وكان اعتقاد الحلاج اعتقادا قبيحا . وقد بينا فى أول هذا الكتاب شيئا من اعتقاده وتخليطه وبيننا أنه قتل بنتوى فقهاء عصره . وقد كان فى المتأخرين من يطلى بدهن الطلق ويقعد فى التنور ويظهر أن هذا كرامة . قال ابن عقيل . وكان ابن الشباس وأبوه قبله لهم طيور سوابق وأصدقاء فى جميع البلاد فينزل بهم قوم فيرفع طائرا فى الحال إلى قريتهم يخبر بخبر من له هناك بنزولهم ويستعلمه من أحوالهم وما تجدد هناك بعدهم قبل أن يجتمع عليهم ويستعلم حالهم فيكتب ذلك إليه الجواب ثم يجتمع بهم فيخبرهم بتلك الحوادث ويحدثهم بأحوالهم حديث من هو معهم ومعاشرهم فى بلادهم ثم يحدثهم بما تجدد بعدهم وفى يومه ذلك فيقول الساعة تجدد كذا وكذا فيدهشون ويرجعون إلى رستاقهم فيجدون الأمر على ما قال ويتكرر هذا منه فيصير عندهم كالفقلى على أنه يعلم العيب . قال ، وما كان يفعل

أنه يأخذ طير عصفور ويشد في رجله تلفكا ويجعل في التلفك بطاقة صغيرة ويشد في رجل حمامة تلفكا ويشد في طرف التلفك كتابا أكبر من ذلك ويجعله بين يديه ويجعل العصفور بيد ويأخذ غلاما له في السطح والحمامة بيد آخر فيه مافى تلك البطاقة الصغيرة ويطلق الطائر العصفور فينظر الناس الكتاب وهو طائر في الهواء فيروح الحمام إلى تلك القرية فيأخذه صديقه الذي هناك ثم يخبره بجميع أمور القرية وأصحابها فلما يتكامل مجلسه بالناس يشير وينادى بإبارش كأنه يخاطب شيطانا اسمه بارش ويقول خذ هذا الكتاب إلى قرية فلان فقد جرت بينهم خصومة فاجتهد في اصلاح ذات بينهم ويرفع صوته بذلك فيسرح غلامه المترصد العصفور الذي في يده فيرفع الكتاب نحو السماء بحضرة الجماعة يروونه عيانا من غير أن يرون التلفك فاذا ارتفع الكتاب جذب الغلام المقيد بالعصفور وقطع التلفك حتى لا يرى ويرسل العصفور إلى تلك القرية ليصلح الأمر وكذلك يفعل بالحمامة ثم يقول لغلامه هات الكتاب فيلقيه الغلام الذي في السطح الذي قد جاءه خبر ما في القرية التي هؤلاء منها ثم يكتب كتابا إلى دهقان تلك القرية فيشد به بلفكا ويجعله في رجل عصفور كما قدمنا ويطلقه حتى يعلو سطح المكان فيأخذه ذلك الغلام فيشده في رجل طير حمام فيروح الى تلك القرية بذلك الكتاب فيصلح بين الناس الذين قد أتاه خبرهم بالمشاجرة فتخرج الجماعة الذين من تلك القرية فيجدون كتاب الشيخ قد وصل لهم وقد اجتمع دهاقين القرية وأصلحوا بينهم فيمجيئ ذلك فيخبرهم فلا يشكون في ذلك أنه يعلم الغيب ويتحقق هذا في قلوب العوام.

قال ابن عقيل : وإنما أوردت مثل هذا ليعلم أنه قد ارتفع القوم الى التلاعب بالدين فأى بقاء للشريعة مع هذا الحال . قلت : وابن الشباس هذا كان يكنى أبا عبد الله والشباس هو أبوه كان يكنى ابا الحسن واسم الشباس على بن الحسين بن محمد البغدادي توفي بالبصرة سنة أربع وأربعين وأربع مائة وكان الشباس وأبوه وعمه مستقرين بالبصرة . وكانت مذاهبهم تخفى على الناس إلا أن الأغلب أنهم كانوا من الشيعة الامامية والعلامة الباطنية وقد ذكرت في التاريخ عن ابن الشباس ان بعض أصحابه اكتشفت له نار بخيائته وزخارفه وكانت تخفى على الناس إلى أن كشفها

بعض أصحابه من الشيعة الإمامية الباطنية للناس فلما كشفها للناس وبينها فكان مما حدث به عنه أنه قال : حضرنا يوما عنده فأخرج جديا مشويا فأمرنا بأكله وأن نكسر عظمه ولأنه شمهها فلما فرغنا أمر بردها إلى التنور وترك على التنور طبقا ثم رفعه بعد ساعة فوجدنا جديا حيا يرعى حشيشا ولم نر للنار أثرا ولا للرماد ولا للعظام خبراً. قال فتلطفت حتى عرفت ذلك وذلك أن التنور يفضى إلى مرداب وبينهما طبق نحاس بلولب فإذا أراد إزالة النار عنه فتركه فيتنزل عليه فيسده وينفتح السرداب وإذا أراد أن يظهر النار أعاد الطبق إلى قم السرداب فترى للناس.

قال المصنف رحمه الله : وقد رأينا في زماننا من يشير إلى الملائكة ويقول . هؤلاء ضيف مكرمون يومهم أن الملائكة قد حضرت ويقول لهم تقدموا إلى . وأخذ رجل في زماننا ابريقا جديدا فترك فيه عسلا فتشرب في الخنزف طعم العسل واستصحب الابريق في سفره فكان إذا غرغ به الماء من النهر وسقى أصحابه وجدوا طعم العسل وما في هؤلاء من يعرف الله ولا يخاف في الله لومة لائم نعوذ بالله من الخذلان.

.....

الباب الثاني عشر

فى ذكر تلبس إبليس على العوام

قد بينا أن إبليس إنما يقوى تلبسه على قدر قوة الجهل وقد أفقن فيما فتن به العوام وحضر ما فتنهم ولبس عليهم فيه لا يمكن ذكره لكثرتة وإنما نذكر من الأمهات ما يستدل به على جنسه والله الموفق. فمن ذلك أنه يأتى الى العامى فيحملة على التفكر فى ذات الله عز وجل وصفاته فيتشكك. وقد أخبر رسول الله ﷺ عن ذلك فيما رواه أبو هريرة رضى الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ «تسألون حتى تقولوا هذا الله خلقنا فمن خلق الله» قال أبو هريرة : فوالله انى لجالس يوما إذ قال لى رجل من أهل العراق هذا الله خلقنا فمن خلق الله. قال أبو هريرة. فجعلت أصبى فى أذنى ثم صحت - صدق رسول الله - الله الواحد الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد.

ويؤسناد عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ : «ان الشيطان يأتى أحدكم فيقول من خلقك، فيقول: الله، فيقول: من خلق السموات والأرض، فيقول: الله. فيقول: من خلق الله، فإذا وجد أحدكم شيئا من ذلك فليقل أمنت بالله ورسوله».

قال المصنف رحمه الله: وإنما وقعت هذه المحنة لغلبة الحس وهو أنه مارأى شيئا إلا مفعولا. وليقل لهذا العامى ألس تعلم أنه خلق الزمان لأفى الزمان والمكان لا فى المكان فإذا كانت هذه الأرض وما فيها لا فى مكان ولا تحتها شئ وحسك ينفر من هذا لأنه ما ألف شيئا إلا فى مكان فلا يطلب بالحس من لا يعرف بالحس. وشاور عقلك فانه سليم المشاورة. وتارة يلبس إبليس على العوام عند سماع صفات الله عز وجل فيحملونها على مقتضى الحس فيعتقدون التشبيه. وتارة يلبس عليهم من جهة العصية للمذاهب فترى العامى يلاعن ويقا تل فى أمر لا يعرف حقيقته. فمنهم من يخص بعصبيته أبا بكر رضى الله عنه. ومنهم من يخص عليا. وكس قد جرى فى هذا من الحروب وقد جرى فى هذا بين أهل الكوخ وأهل باب البصرة على مر السنين من القتل وإحراق المحال

ما يطول ذكره وترى كثيرا ممن يخاصم فى هذا يلبس الحرير ويشرب الخمر ويقتل النفس و أبويكر وعلى بريثان منهم. وقد يحس العاصى فى نفسه نوع فهم فيسول له ابليس مخاصمة ربه فمتهم من يقول لربه كيف قضى وعاقب. ومنهم من يقول لم ضيق رزق المتقى وأوسع على العاصى. ومنهم طائفة تشكر على النعم فاذا جاء البلاء اعترض وكفر. ومنهم من يقول أى حكمة فى هلم هذه الأجساد يعذبها بالفناء يعد بنائها. ومنهم من يستبعد البعث. ومن هؤلاء من يختل عليه مقصوده أو يستلى ببلاء فيكفر ويقول أنا ما أريد أصلى. وربما غلب فاجر نصرانى مؤمنا فقتله أو ضربه فيقول العوام قد غلب الصليب. ولماذا نصلى إذا كان الأمر كذلك. وكل هذه الآفات تمكن بها منهم إبليس لبعدهم عن العلم والعلماء فلو أنهم استفهموا أهل العلم لأخبروهم ان الله عز وجل حكيم ومالك فلا يبقى مع هذا اعتراض.

فصل

ومن العوام من يرضى عن عقل نفسه فلا يبالى بمخالفة العلماء فمتى خالفت فتواهم غرضه أخذ يرد عليهم ويقدم فيهم. وقد كان ابن عقيل يقول: قد عشت هذه السنين فلو أدخلت يدى فى صنعة صانع لقال أفسدتها على" ، فلو قلت أنا رجل عالم لقال بارك الله لك فى علمك ليس هذا من شغلك. هذا وشغله أمر حسى لو تعاطيته فهمته، والذى أنا فيه من الامور أمر عقلى فإذا أفتيته لم يقبل.

فصل

ومن تلبسه عليهم تقديمهم المتزهدين على العلماء فلو رأوا جبة صوف على أجهل الناس عظموه خصوصا إذا طأطأ رأسه وتخضع لهم ويقولون، أين هذا من فلان العالم ذاك طالب الدنيا وهذا راهب لا يأكل عنبه ولا رطبه ولا يتزوج قط جهلا منهم بفضل العلم على الزاهد وإشاراً للمتزهدين على شريعة محمد بن عبد الله ﷺ ومن نعمة الله سبحانه وتعالى على هؤلاء أنهم لم يدركوا رسول الله ﷺ إذ لو رأوه يكثر التزويج ويصطفى السبايا ويأكل لحم الدجاج ويحب الخلوى والعسل لم يعظم فى صدورهم.

فصل

ومن تلبسه عليهم قذحهم فى العلماء يتناول المباحات وذلك من آتيح الجهل . وأكثر ميلهم إلى الغريب فهم يؤثرون الغريب على أهل بلدهم من قد خبروا أمره وعرفوا عقيدته فيميلون إلى الغريب ولعله من الباطنية . وإنما ينبغي تسليم النفوس إلى من خبرت معرفته قال الله عز وجل : ﴿ فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ ومن الله سبحانه فى ارسال محمد ﷺ إلى الخلق بأنهم يعرفون حاله فقال عز وجل : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ . وقال : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ﴾ .

فصل

وقد يخرج بالعوام تعظيم المتزهدين إلى قبول دعاويهم وإن خرقوا الشريعة وخرجوا عن حدودها . فتسرى للمتتمس يقول للعامى : أنت فعلت بالأمس كذا وسيجرى عليك كذا فيصدقه . ويقول : هذا يتكلم على الخاطر ولا يعلم أن ادعاء الغيب كفر . ثم يرون من هؤلاء المتتمسين أموراً لا تحل كمؤاخاه النساء والخلوة بهن ولا يتكرونها ذلك تسليماً لهم أحوالهم .

فصل

ومن تلبسه على العوام اطلاقهم أنفسهم فى المعاصى فإذا وبخوا تكلموا كلام الزنادقة . فمنهم من يقول : لا أترك نقداً لنسيئته . ولو فهموا لعلموا أن هذا ليس بنقد لأنه محرم وإنما يخير بين النقد والنسيئة المباحين فمثلهم كمثل محموم جاهل يأكل العسل فإذا عوتب قال الشهوة نقد والعافية نسيئة . ثم لو علموا حقيقة الايمان لعلموا أن تلك النسيئة وعد صادق لا يخلف . ولو عملوا عمل التجار الذين يخاطرون بكثير من المال لما يرجونه من الربح القليل لعلموا أن ما تركوه قليل وما يرجونه كثير . ولو أنهم ميزوا بين ما أوتوا وما آفاتوا أنفسهم لراوا تعجيل ماتعجلوا إذ فاتهم الربح الدائم وأوقعهم فى العذاب الذى هو الخسران المبين الذى لا يتلافى . ومنهم من يقول الرب كريم والعفو واسع والرجاء من الدين فيسمون تمنيههم واغترارهم رجاء وهذا الذى أهلك عامة المذنبين . قال أبو عمرو بن العلاء : بلغنى أن الفرزدق جلس إلى قوم يتذكرون رحمة الله فكان أوسعهم فى الرجاء صدرا فقالوا له : لم تقل المحصنات فقال : أخبرونى

لو أذنبت إلى ولدي ما أذنبته إلى ربي عز وجل أتراهما كانا يطيبان نفساً أن يقدفاني في تور مملوءاً جمرأ. قالوا لا إنما كانا يرحمانك. قال: فأنى أوثق برحمة ربي منهما. قلت: وهذا هو الجهل المحض لأن رحمة الله عز وجل ليست برقة طبع ولو كانت كذلك لما ذبح عصفور ولا أميت طفل ولا أدخل أحد إلى جهنم. ويأسند عن عباد قال: الأصمعي كنت مع أبي نواس بمكة فإذا أنا بسلام أمرد يستلم الحجر الأسود. فقال لي أبو نواس. والله لا أبرح حتى أقبله عند الحجر الأسود. فقلت: ويلك اتق الله عز وجل فإنك ببلد حرام وعند بيته الحرام فقال: مامته بد. ثم دنا من الحجر فجاء الغلام يستلمه فبادر أبو نواس فوضع خده على خد الغلام فقبله وأنا أنظر فقلت ويلك أفى حرم الله عز وجل فقال دع ذا عنك فإن ربي رحيم ثم أنشد يقول:

وغاشقان التف خداهما عند استلام الحجر الأسود
فاشتقيا من غير أن يأمسا كأنما كانا على موعد

قلت، انظروا إلى هذه الجراءة التي نظر فيها إلى الرحمة ونسى شدة العقاب بانتهاك تلك الحرمه. وقد ذكرنا في أول الكتاب هذا أن رجلاً رنى بامرأة في الكعبة فمسخا حجراً. ولقد دخلوا على أبي نواس في مرض موته فقالوا له تب إلى الله عز وجل فقال إياي تخوفون حدثني حماد بن سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ لكل نبي شفاعة وإني اختبأت شفاعتى لأهل الكبائر من أمي. أفترى لا أكون أنا منهم.

قال المصنف رحمه الله: وخطأ هذا الرجل من وجهين. أحدهما أنه نظر إلى جانب الرحمة ولم ينظر إلى جانب العقاب. والثاني أنه نسي أن الرحمة إنما تكون فائب كما قال عز وجل: ﴿وإني لغفار لمن تاب﴾ وقال: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون﴾ وهذا التليس هو الذي يهلك عامة العوام وقد كشفناه في ذكر أهل الإباحة.

فصل

ومن العوام من يقول هؤلاء العلماء يحافظون على الحدود فلان يفعل كذا وفلان يفعل كذا فأمرى أنا قريب وكشف هذا التليس أن الجاهل والعالم في باب التكليف سواء فغلبه الهوى للعالم لا يكون عذراً

وقال: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون﴾ وهذا التلييس هو الذي يهلك عامة العوام وقد كشفناه في ذكر أهل الإباحة.

فصل

ومن العوام من يقول هؤلاء العلماء يحافظون على الحدود فلان يفعل كذا وفلان يفعل كذا فأمرى أنا قريب وكشف هذا التلييس أن الجاهل والعالم في باب التكليف سواء فغلبه الهوى للعالم لا يكون علماً للجاهل. وبعضهم يقول: ما قدر ذنبي حتى أعاقب. ومن أنا حتى أؤاخذ، وذنبي لا يضره وطاعتي لا تنفعه وعفوه أعظم من جرمي كما قال قائلهم:

من أنا عند الله حتى إذ أذنبت لا يغفر لي ذنبي

وهذه حماقة عظيمة كأنهم اعتقدوا أنه لا يؤاخذ إلا ضداً أو نذاً. ثم ما علموا أنه بالمخالفة قد صاروا في مقام معاند، وسمع بن عقيل رحمه الله رجلاً يقول، من أنا حتى يعاقبني الله، فقال: له أنت الذي لو أمات الله جميع الخلائق وبقيت أنت لكان قوله تعالى: ﴿يا أيها الناس﴾ خطاباً لك. ومنهم من يقول، سأتوب وأصلح، وكم من ساكن الأمل من أبله فاخطفه الموت قبله، وليس من الحزم تعجيل الخطأ وانتظار الصواب وربما لم تنهيا التوبة وربما لم تصح وربما لم تقبل ثم لو قبلت بقي الحياء من الجنابة أبداً. فمرارة خاطر المعصية حتى تذهب أسهل من معاناة التوبة حتى تقبل. ومنهم من يتوب ثم ينقض فيلج عليه إبليس بالماكدة لعلمه بضعف عزمه. وبإسناد عن الحسن أنه قال: إذا نظر اليك الشيطان وراك على غير طاعة الله تعالى فنعاك وإذا رأك مداوماً على طاعة الله ملك ورفضك وإذا رأك مرة هكلنا ومرة هكلنا طمع فيك.

فصل

ومن تلييسه عليهم أن يكون لأحدهم نسب معروف فيقتر بنسبه فيقول: أنا من أولاد أبو بكر. وهذا يقول. أنا من أولاد علي. وهذا يقول: أنا شريف من أولاد الحسن أو الحسين أو يقول. أنا قريب النسب من فلان العالم أو من فلان الزاهد وهؤلاء يبنون أمرهم على أمرين.

أحدهما: أنهم يقلون من أحب إنساناً أحب أولاده وأهله.

والثاني: أن هؤلاء: لهم شفاععة وأحق من شفّعوا فيه أهلهم

وأولادهم. وكلا الأمرين غلط أما المحبة فليست محبة الله عز وجل كمحبة الأدميين وإنما يحب من أطاعه فإن أهل الكتاب من أولاد يعقوب ولم ينتفعوا بأبائهم ولو كانت محبة الأب تسرى لسرى إلى البعض أيضا. وأما الشفاعة فقد قال الله تعالى: ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ ولما أراد نوح حمل ابنه في السفينة قيل له ﴿إنه ليس من أهلك﴾ ولم يشفع إبراهيم في أبيه ولا نبينا في أمة وقد قال ﷺ لفاطمة رضى الله عنها. «لا أغني عنك من الله شيئا». ومن ظن أنه ينجو بنجاة أبيه كان كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه.

فصل

ومن تليسه عليهم أن يعتمد أحدهم على خلة خير ولا يبالي بما فعل بعدها. فمنهم من يقول: أنا من أهل السنة وأهل السنة على خير ثم لا يتحاشى عن المعاصي. وكشف هذا التلبيس أن يقال له إن الاعتقاد فرض والكف عن المعاصي فرض آخر فلا يكفى أحدهما عن صاحبه. وكذلك تقول الروافض: نحن يدفع عنا مولاة أهل البيت وكلبوا فإنه إنما يدفع التقوى. ومنهم من يقول أنا ألام الجماعة وأفعل الخير وهذا يدفع عني وجوابه كجواب الأول.

فصل

ومن هذا الفن تليسه على العيارين في أخذ أموال الناس فانهم يسمون بالفتيان ويقولون: الفتى لا يزنى ولا يكذب ويحفظ الحرم ولا يهتك ستر امرأة ومع هذا لا يتحاسون من أخذ أموال الناس وينسون ثقل الأكباد على الأموال ويسمون طريقتهم الفتوة. وربما حلف أحدهم بحق الفتوة فلم يأكل ولم يشرب ويجعلون لباس السراويل للدخول في مذهبهم كاللباس الصفوية للمريد المرقعة وربما يسمع أحد هؤلاء عن أخته كلمة وزر لا تصح وربما كانت من محرض فقتلها ويدعون أن هذه فتوة. وربما اصغروا أحدهم بالصبر على الضرب. ويأسند عن عبد الله بن أحمد بن حنبل أنه كان يقول: كنت كثيرا أسمع والذى أحمد بن حنبل يقول: رحم الله أبا الهيثم فقلت من أبو الهيثم؟ فقال أبو الهيثم الخداد: لما مددت يدي إلى العقاب وأخرجت للسياط إذا أنا بأنسان يجذب ثوبي من ورائي ويقول لى: تعرفنى قلت لا، قال أنا أبو الهيثم العيار اللص الطرار

مكتوب في ديوان أمير المؤمنين إني ضربت ثمانية عشر ألف سوط بالتفريق وصبرت في ذلك على طاعة الشيطان لأجل الدنيا فاصبر أنت في طاعة الرحمن لأجل الدين، قلت: أبو الهيثم هذا يقال له خالد الخداد. وكان يضرب المثل بصبره. وقال له المتوكل ما يبلغ من جلدك قال أملائي جرابي عقارب ثم أدخل يدي فيه وأنه ليؤلمني ما يؤلمك وأجد لأخر سوط من الألم ما أجد لأول سوط ولو وضعت في فمي خرقة وأنا أضرب لاحترق من حرارة ما يخرج من جوفى ولكنى وطننت نفسى على الصبر، فقال له الفتح ويحك مع هذا اللسان والعقل ما يدعوك إلى ما أنت عليه من الباطل. فقال أحب الرياضة. فقال المتوكل نحن خليدية. وقال الفتح أنا خليدى. وقال رجل لحفالد يا حفالد ما أنتم لحوم ودماء فيؤلمكم الضرب. فقال بللى يؤلمنا ولكن معنا عزيمة صبر ليست لكم. وقال داود بن علقى لما قدم بخالد اشتبهت أن أراه فمضيت إليه فوجدته جالسا غير متمكن لذهاب لحم الإثية من الضرب وكذا حوله فتيان فجعلوا يقولون: ضرب فلان، وفعل بفلان كذا، فقال لهم. لا تتحدثون عن غيركم افعلوا أنتم حتى يتحدث عنكم غيركم.

قال المصنف رحمه الله: فافظروا إلى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء فيصبرون على شدة الألم ليحصل لهم الذكر ولو صبروا على يسير التقوى لحصل لهم الأجر والعجب أنهم يظنون لحالهم مرتبة وفضيلة مع ارتكاب العظام.

فصل

ومن العوام من يعتمد على نافلة ويضيع فرائض. مثل أن يحضر المسجد قبل الإذان ويستقل فإذا صلى مأموماً سابق الإمام. ومنهم من لا يحضر في أوقات الفرائض ويزاحم ليلة الرغائب. ومنهم من يتعبد ويكسى وهو مصر على الفواحش لا يتركها. فإن قيل له قال: سيئة وحسنة والله غفور رحيم وجمهورهم يتعبد برأيه فيفسد أكثر مما يصلح. ورأيت رجلا منهم قد حفظ القرآن وتزهد ثم حب نفسه وهذا من أفحش الفواحش.

فصل

وقد لبس إبليس على خلق كثير من العوام يحضرون مجالس الذكر ويكفون بذلك ظنا منهم أن المقصود الحضور والبكاء لأنهم يسمعون فضل الحضور في مجالس الذكر، ولو علموا أن المقصود إنما هو

العمل وإذا لم يعمل بما يسمع كان زيادة في الحجة عليه. وإنى لأعرف خلقاً يحضرون للمجلس منذ سنين ويكون ويخشعون ولا يتغير أحدهم عما قد اعتاده من المعاملة في الربا والغش في البيع والجهل بأركان الصلاة والغيبة للمسلمين والعقوق للوالدين وهؤلاء قد ليس عليهم إيليس فأراهم أن حضور المجلس والبكاء يدفع عنه ما يلبس من الذنوب. وأرى بعضهم أن مجالسة العلماء والمصلحين يدفع عنكم. وشغل آخرين بالتسويق بالتوبة فطال عليهم مطالهم. وأقام قوما منهم للفرج فيما يسمعونهم وأجملوا العمل به.

فصل

وقد ليس إيليس على أصحاب الأموال من أربعة أوجه. أحدها: من جهة كسبها فلا يزال كيف حصيلت وقد فشا الربا في أكثر معاملاتهم وأنسوه حتى أن جمهور معاملاتهم بخارجة عن الإجماع وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال «ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء من أين أخذ المال من حلال أو حرام». والثاني: من جهة البخل بها فمنهم من لا يخرج الزكاة أصلاً إنكلاً على العقوب. ومنهم من يخرج بعضها ثم يظله البخل فينظر أن المخرج يدفع عنه. ومنهم من يحتال لإسقاطها مثلي أن يهب المال قبل الجول ثم يسترده. ومنهم من يحتال بإعطاء الفقير ثوباً يقوم عليه بعشرة دنانير وهو يسألوي دينارين ويظن ذلك الجاهل أنه قد تخلص. ومنهم من يخرج الرديء مكان الجيد ومنهم من يعطي الزكاة لمن يستخدمه طول السنة فهي على الحقيقة أجره. ومنهم من يخرج الزكاة كما ينبغي فيقول له إيليس ما بقي عليك فيمنعه أن يتنفل بصدقة جبا للمال فيفوته أجر المصدقين ويكون المال زرق غيره.

ويأسند عن الضحاک عن ابن عباس قال: أول ما ضرب الدرهم أخذه إيليس فقبله ووضع على عينه وسرته وقال بك أطفي بك أكفر. رضىت من ابن آدم ببحه الدينار من أن يعبدني. وعن الأعمش عن شقيق عبدالله قال: إن الشيطان يرد الإنسان بكل ريلة فإذا أعياه اضطجع في ماله فيمنعه أن ينفق منه شيئاً. والثالث من حيث التكثير بالأموال فإن الغنى يرى نفسه خيراً من الفقير وهذا جهل لأن الفضل بفضائل النفس اللازمة لها لا بجمع حجارة خارجة عنها كما قال الشاعر.

غنى النفس لمن يعقل خير من غنى المال
وفضل النفس فى الأنفس ليس الفضل فى الحال

والرابع فى إنفاقها. فمنهم من يتفقه على وجه التبذير والإسراف، وتارة فى البنيان الزائد على مقدار الحاجة وتزويق الحيطان وزخرفة البيوت وعمل الصور. وتارة فى اللبس الخارج بصاحبه إلى الكبر والخيلاء، وتارة فى المطاعم الخارجة إلى السرف. وهذه الأفعال لا يسلم صاحبها من فعل محرم أو مكروه وهو مسئول عن جميع ذلك.

وياسناد عن أنس بن مالك قال: رسول الله ﷺ: يا ابن آدم لا تزول قدمك يوم القيامة بين يدي الله عز وجل حتى تسأل عن أربع عمرتك فيما أفقته وجسدتك فيما ألبسته وما لبك من أين اكتسبته وأين أنفقته. ومنهم من يتفقه فى بناء المساجد والقناطر إلا أنه يقصد الرياء والبسطة، وبقاء الذكر فيكتب اسمه على عابتيه ولو كان عليه الله عز وجل لا يكتبه يعلمه سبحانه وتعالى ولو كلف أن يبنى جائط من غير أن يكتب اسمه عليه لم يفعل. ومن هذا الجنس إخراجهم الشمع فى رمضان فى الأنوار طلبا للسمعة ومساجلهم طول السنة مظلمة لأن إخراجهم قليلا من دهن كل ليلة لا يؤثر فى المدح ما يؤثر فى إخراج شمعة فى رمضان ولقد كان أغناء الفقراء بثلثي الشمع أولى ولربما خرجت الأضيواء الكثيرة السرف المنوع منه غير أن الرياء يعمل عمله. وقد كان أحمد ابن حنبل يخرج إلى المسجد وفى يده سراج فيضعه ويصلي. ومنهم من إذا تصدق أعطى الفقير والناس يرونه فيجمع بين تصدق مدحهم وبين إذلال الفقير. وفيهم من يجعل منه الدنانير الخفاف فيكون فى الدينار قيراطان ونحو ذلك وربما كانت رديئة فيصدق بها بين الجمع مكشوفة ليقال قد أعطى فلان فلانا دينارا وبالعكس من هذا كان جماعة الصالحين المتقدمين يجعلون فى القرطاس الصغير دينارا ثقيلًا يزيد وزنه على دينار ونصف ويسلمونه إلى الفقير فى سر فاذا رأى قرطاسا صغيرا ظنه قطعة فاذا لمسها وجد تدوير دينار ففرح فاذا فتحه ظنه قليل الوزن فاذا رآه ثقيلًا ظنه يقارب الدينار فاذا وزنه فراه رائدا على الدينار اشتد فرحه فالثواب يتضاعف للمعطى عند كل مرتبة. ومنهم من يتصدق على الأجانب ويترك بر الأقارب وهم أولى وياسناد عن سليمان بن عامر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول

«الصدقة على المسكين صدقة والصدقة على ذوى الرحم اثنان صدقة وصلة». ومنهم من يعلم فضيلة التصديق على القرابة إلا ان يكون بينهما عداوة دنيوية فيمتنع من مواساته مع علمه بفقره ولو واساه كان له أجر الصدقة والقرابة ومجاهدة الهوى. وقد روى عن أبى أيوب الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ «إن أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشح».

قال المصنف رحمه الله: وإنما قبلت هذا الصدقة وفضلت لمخالفة الهوى فإن من تصدق على ذى قرابة بحبة فقد اتفق على هواء. ومنهم من يتصدق ويضيق على أهله في النفقة. وقد روى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ «أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى وأبدأ بمن تغول». وبإسناد عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «تصدقوا فقال رجل عندى دينار آخر قال تصدق به على نفسك. قال عندى دينار آخر قال تصدق به على زوجتك. قال عندى دينار آخر قال تصدق به على ولدك. قال عندى دينار آخر قال تصدق به على خادمك. قال عندى دينار آخر قال أن أبصر به». ومنهم من يتفق في الحج وليس عليه أبليس بأن الحج قرينة وإنما مراده الرياء والفريجة ومدح الناس. قال رجل لبشر الحافى. أعددت ألفى درهم للحج. فقال: أحججت؟ قال نعم، قال: اقضى دين مدين قال: ما تجل نفسى إلا الى الحج قال مرادك أن تركب ونحى ويقال فلان حاجى. ومنهم من يتفق على الأوقات والرقص ويرمى الثياب على المغنى. وليس عليه إبليس بأنك تجمع الفقراء وتطعمهم وقد بينا أن ذلك مما يوجب فساد القلوب ومنهم من إذا جهز ابنته صاغ لها دست الفضة ويرى الأمر فى ذلك قرينة وربما كانت له ختمه فتقدم مجامر الفضة ويحضر هناك قوم من العلماء فلا هو يستعظم ما فعل ولا هم ينكرون اتباعا للعادة. ومنهم من يجوز فى وصيته ويحرم الوارث ويرى أنه ماله يتصرف فيه كيف شاء وينسى أنه بالمرض قد تعلقت حقوق الوارثين به. وبإسناد عن أبى أمامة قال قال رسول الله ﷺ «من حاف عند الوصية قلذ فى الوباء والرياء وادى لخبثهم. وعن الأعمش عن خيثمة قال: قال رسول الله ﷺ «إن الشيطان يقول ما غلبنى عليه ابن آدم فلن يغلبنى على ثلاث أمره بأخذ المال من غير حقه وأمره بإفائه فى غير حقه ومنعه من حقه».

فصل

وقد ليس إبليس على الفقراء فمنهم من يظهر الفقر وهو غنى فان

اضاف إلى هذا السؤال والأخذ من الناس قائما يستكثر من نار جهنم .
 اخبرنا ابن الحصين بإسناد عن محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة
 عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «من سأل الناس أموالهم
 تكثر فأئما يسأل جمرا فليستقل منه أو ليستكثر». وإن لم يقبل هذا الرجل
 من الناس شيئا وكان مقصوده بإظهار الفقر أن يقال رجل زاهد فقد رأى .
 وإن كنتم نعمة الله عنده ليظهر عليه الفقر لئلا ينفق ففى ضمن بخله
 الشكوى من الله .

وقد ذكرنا فيما تقدم أن رسول الله ﷺ رأى رجلا هادى الهيئة فقال
 «هل لك من مال . قال نعم . قال فلتر نعمة الله عليك». وإن كان فقيرا
 محققا فالمستحب له كتمان الفقر وإظهار التجميل فقد كان فى السلف من
 يحمل مفتاحا يوهم أن له داراً ولا يبيت إلا فى المساجد .

فصل

ومن تلبس إبليس على الفقراء أنه يرى نفسه خيراً من الغنى إذ قد زهد
 فيما رغب ذلك الغنى فيه وهذا غلط وإن التحيرية ليست بالوجود والعدم
 وإنما هى بأمر وراء ذلك .

فصل

وقد لبس إبليس على جمهور العوام بالجرىان مع العادات وذلك من
 أكثر أسباب هلاكهم . فمن ذلك أنهم يقلدون الآباء والأسلاف فى
 اعتقادهم على ما نشئوا عليه من العادة فترى الرجل منهم يعيش خمسين
 سنة على ما كان عليه أبوه ولا ينظر أكان على صواب أم على خطأ . ومن
 هذا تقليد اليهود والنصارى والجاهلية أسلافهم وكذلك المسلمون يعجرون
 فى صلاتهم وعباداتهم مع العادة فترى لرجل يعيش سنين يصلى على
 صورة مارأى الناس يصلون ولعله لا يقيم الفاتحة ولايسدرى ما الواجبات
 ولا يسهل عليه أن يعرف ذلك هوأنا بالدين ولو أنه أراد تجارة لسأل قبل
 سفره عما ينفق فى ذلك البلد ، ثم ترى أحدهم يركع قبل الإمام ويسجد
 قبل الإمام ولايعلم أنه إذا ركع قبله خالفه فى ركن فإذا رفع قبله فقد
 خالفه فى ركتين فبطلت صلاته وقد رأيت جماعة يسلمون عند تسليم
 الإمام وقد بقى عليهم من التشهد الواجب شئ وذاك أمر لا يحمله الإمام

فتكون صلاته باطلة. وربما يترك أحدهم فريضة وزاد في نافلة. وربما أهمل غسل بعض العضو كالعقب وربما كان قس في يده خاتم قى حصر الأصبع فلا يدبره وقت الوضوء ولا يصل الماء إلى مائحته فلا يصح وضوؤه وأما بيعهم وشراؤهم فأكثر عقودهم فاسدة ولا يتعرفون حكم الشرع فيها ولا يخف على أحدهم أن يقلد فقيها في رخصته استقلالا منهم للدخول تحت حكم الشريعة. وقل أن يبيعوا شيئا إلا وفيه غش ويغطيه عيب. والجلاء يغطي عيوب الذهب الرديء حتى أن المرأة تقصع الغزل في الانداء وتنديه ليثقل وزنه.

ومن جريانهم مع العادة أن أحدهم يتوانى في صلاته المفروضة في رمضان ويفطر على الحرام ويغتاب الناس، وربما لو ضرب بالخشب لم يفطر في العادة لأن في العادة استبشاع الفطر. ومنهم من يدخل في الربا بالاستئجار فيقول معي عشرون دينارا لا أملك غيرها فإن أنفقتها ذهبت وأنا أستاجر بها دارا وأكل أجرة الدار ظناً منه إن هذا الأمر قريب. ومنهم من يرهن الدار على شيء ويؤدى ويقول هذا موضع ضرورة وربما كانت له دار أخرى وفي بيته آلات لو باعها لاستغنى عن الرهن والاستئجار ولكنه يخاف على جاهه أن يقال قد باع داره أو أنه يستعمل الخنزير مكان الصفر. ومما جروا فيه على العادات اعتمادهم على قول الكاهن والمنجم والعراف وقد شاع ذلك بين الناس واستمرت به عادات الأكابر فقل أن ترى أحداً منهم يسافر أو يفصل ثوباً أو يحتجم إلا سأل المنجم وعمل بقوله ولا تخلو دورهم من تقويم وكم من دار لهم ليس فيها مصحف. وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه سأل عن الكهان فقال: ليسوا بشيء. فقالوا يا رسول الله إنهم يحدثون أحياناً بالشئ يكون حقاً. فقال رسول الله ﷺ: تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنى فينقرها في أذن وليه نقر الدجاجة فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة.

وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة». وروى أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل على محمد ﷺ». ومن جريانهم مع العادات كثرة الإيمان الحائنة التي أكثرها ظهاروهم لا يعلمون فأكثر قولهم في

الإيمان حرام على أن يعت، ومن عاداتهم لبس الحرير والتختم بالذهب، وربما تورع أحدهم عن لبس الحرير ثم لبسه في وقت كالخطيب يوم الجمعة، ومن عاداتهم إهمال انكار المنكر حتى أن الرجل يرى أخاه أو قريبه يشرب الخمر ويلبس الحرير فلا يتكر عليه ولا يتغير بل يخالطه مخالطة حبيب ومن عاداتهم أن يبنى الرجل على باب داره مصطبة يضيق بها طريق المارة وقد يجتمع على باب داره ماء مطر ويكثر فيجب عليه إزالته وقد أثم بكونه كان سبياً لأذى المسلمين، ومن عاداتهم دخول الحمام بلا مئزر وفيهم من إذا دخل بمئزر رمى به على فخذه فيرى جوانب البيت ويسلم نفسه الى المدلك فيرى بعض عورته ويمسها بيده لأن العورة من السرة إلى الركبة ثم ينظر هؤلاء إلى عورات الناس ولا يكاد يغض ولا يتكر. ومن عاداتهم ترك القيام بحق الزوجة وربما اضطروها إلى أن تسقط مهرها وينظن الزوج أنه قد تخلص بما قد اسقطته عنه. وقد يميل الرجل إلى إحدى زوجتيه دون الأخرى فيجوز في القسم متهاونا بذلك ظناً أن الأمر فيه قريب. فقد روى أبو هريرة، رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «من كانت له امرأتان يميل إلى إحديهما على الأخرى جاء يوم القيامة يجزأ إحدى شقيه ساقطاً أو مائلاً». ومن عاداتهم اثبات الفلاس عند الحاكم ويعتقد الذي قد حكم له بالفلس أنه قد سقطت عنه بذلك الحقوق وقد يؤسر ولا يؤدي حقاً. ومنهم من لا يقوم من مكانه بحجه الفلس إلا وقد جمع مالا من أموال المعاملين فأضربه بنفسه في مدة استناره وعنده إن الأمر في ذلك قريب. وما جروا فيه على العادات أن الرجل يستأجر ليعمل طول النهار فيضيع كثيراً من الزمان إما بالتثبط في العمل أو بالبطالة أو بإصلاح آلات العمل مثل أن يحدأ لشجار الفاس والشقاق المنتشر ومثل هذا خيانة إلا أن يكون ذلك يسيراً قد جرث العادة بمثله. وقد يفوت أكثرهم الصلاة ويقول أنا في إجارة رجل ولا يدري أن أوقات الصلاة لا تدخل في عقد الإجارة. وقلة نصحبهم في أعمالهم كثيرة وما جروا فيه على العادة دفن الميت في التابوت وهذا فعل مكروه وأما الكفن فلا يتباهى فيه بالمغالة ينبغي أن يكون وسطاً. ويدفنون معه جملة من الثبات وهذا حرام لأنه إضاعة المال ويقومون البنوح على الميت، وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «إن النائحة إذا لم تتب قبل موتها نقام يوم القيامة

وعليها سريال من قطران ودرع من جرب». ومن عاداتهم اللطم وتمزيق الثياب وخصوصاً النساء. وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال: ليس منا من شق الجيوب ولطم الحدود ودعى بدعوى الجاهلية». وربما رأوا المصاب قد شق ثوبه فلم ينكروا عليه لا بل ربما أنكروا ترك شق الثوب وقالوا ما أثرت عنده المصيبة ومن عاداتهم يلبسون بعد الميت الدون من الثياب ويقفون على ذلك شهراً أو سنة وربما لم يناموا هذه المدة في سطح. ومن عاداتهم زيارة المقابر في ليلة النصف من شعبان وإيقاد الدار عندها وأخذ تراب القبر المعظم. قال ابن عقيل لما التكاليف على الجهال والضغام عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم فسهلت عليهم إذ لم يدخلوها بها تحت أمر غيرهم قال وهم كفار عندي بهذه الأوضاع مثل تعظيم القبور وإكرامها بما نهى الشرع عنه من إيقاد النيران وتقبيلها ونخليقها وخطاب الموتى بالالواح وكتب الرقاع فيها يا مولاي أفعل بى كذا وكذا وأخذ التراب تبركاً وإفاضة الطيب على القبور وشد الرحال إليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ولا تجد فى هؤلاء من يحقق مسألة فى زكاة فيسأل عن حكم يلزمه: والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكهف ولم يتمسح بأجرة مسجد المأمونية يوم الأربعاء ولم يقل الحماليون على جنازته أبو بكر الصديق أو محمد وعلى. ولم يكن معها نياحة. ولم يعقد على أبيه أرجاً بالحصى والآجر ولم يشق ثوبه إلى ذيله ولم يرق ماء الورد على القبر ويدفن معه ثيابه.

فصل

وأما تلبيس إبليس على النساء فكثير جداً وقد أفردت كتاباً للنساء ذكرت فيه ما يتعلق بهن من جميع العبادات وغيرها وأنا أذكر ههنا كلمات من تلبس إبليس عليهن فمن ذلك أن المرأة تطهر من الحيض بعد الزوال فتغتسل بعد العصر فتصلى العصر وحدها وقد وجبت عليها الظهر وهى لا تعلم وفيهن من يؤخر الغسل يومين وتحتج بغسل ثيابها وغسلهم ودخول الحمام: وقد تؤخر غسل الجنابة فى الليل إلى أن تطلع الشمس. فإذا دخلت الحمام لم تنتر بمئزر وتقول ما دخل إلى إلا القيمة. وربما قالت أنا وأختى وأمى وجارىتى وهن نساء مثلى فممن أمست وهذا كله حرام. فإن تأخير الغسل بغير عذر لا يجوز ولا يحل للمرأة أن تنظر من

المرأة ما يس سرتها وركبتها ولو كانت ابنتها وأما إلا أن تكون البنت صغيرة فإذا بلغت سبع سنين استترت واستتر منها وقد تصلى المرأة قاعدة وهي تقدر على القيام بالصلاة حيثئذ باطلة. وقد تخرج بنجاسة في ثوبها من بول طفلها وهي تقدر على غسله ولو أرادت الخروج إلى الطريق لتهيات واستعارت وإغما هات عندها أمر الصلاة وقد لا تعرف من واجبات الصلاة شيئاً ولا تسأل. وقد ينكشف من الحرة ما يبطل صلاتها وتستعين به. وقد تستعين المرأة بإسقاط الحبل ولا تدري أنها إذا أسقطت ما قد نفخ فيه الروح فقد قتلت مسلماً وقد تستعين بالكفارة الواجبة عليها عند ذلك الفعل فإنه يجب عليها أن تسوب وتؤدي دينه إلى ورثته وهي غرة عبداً أو أمة قيمتها نصف عشر دية أبة أو عشر دية الأم ولا ترث الأم من ذلك شيئاً ثم تعتق رقبة فإن لم تجد صامت شهرين متتابعين. وقد تسمى الزوجة عشرتها مع الزوج وربما كلمته بالذكور وتقول هذا أبو أولادي وما بيننا هذا وتخرج بغير إذنه وتقول ما خرجت في معصية ولا تعلم أن خروجها بغير إذن معصية. ثم نفس خروجها لا يؤمن منه فتنة. وفيهن من تلازم القبور وتحمّد لا على الزوج وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: لا يحل لامرأة تؤمن بالله ورسوله أن تحمّد على ميت إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً. ومنهم من يدعوها زوجها إلى فراشه فتأبى وتظن هذا الخلاف ليس بمعصية وهي منبهة عنه لما روى أبو هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فباتت وهو عليها ساخط لعتتها الملائكة حتى تصبح» أخرجاه في الصحيحين. وقد تفرط المرأة في مال زوجها ولا يحل لها أن تخرج من بيته شيئاً إلا أن يأذن لها أو تعلم رصاء. وقد تعطى من ينجم لها بالخصى ويسحر ومن تعمل لها نسخة محبة وعقد لسان وكل هذا حرام، وقد تستجير ثقب أذان الأطفال وهو حراء فإن أفلحت وحضرت مجلس الواعظ فرميا لبست خرقة من يد الشيخ السوفى وتصافحه فصارت من بنات المنبر فخرجت إلى عجائب، وينفى أن تكف عنان العلم اقتصاراً على هذه النبذة فإن هذا الأمر يطول ولو بسطنا لنبذ المذكورة في هذا الكتاب أو شيدنا ردنا على من رددنا عليه بالأحاديث والآثار لاجتمعت مجلدات، وإغما ذكرنا اليسير ليدل على الكثير وقد اقتنعنا في ذكر فاحش القبيح من أفعال الغالطين

بنفس حكايته دون تعاطى رده لأن الأمر فيه ظاهر والله يعصمنا من الزلل
ويوفقنا لصالح القول والعمل بمنه وكرمه .

.....

الباب الثالث عشر

فى ذكر تلبس إبليس على جميع الناس بطول الأمل

قال المصنف رحمه الله : كم قد خطر على قلب يهودى ونصرانى حب الإسلام فلا يزال إبليس يشبطه ويقول لا تعجل وتمهل فى النظر فيسوفه حتى يموت على كفره وكذلك يسوف العاصى بالتوبة فيجعل له غرضه من الشهوات ويمنيه الإنابة كما قال الشاعر :

لا تعجل الذنب لما تشتهى وتأمل التوبة من قابل

وكم من عازم على الجسد سوفه، وكم ساع إلى فضيلة ثبطه فلربما عزم الفقيه على إعادة درسه فقال استرح ساعة أو انتبه العابد فى الليل يصلى فقال له عليك وقت . ولا يزال يحجب الكسل ويسوف العمل ويسند الأمر إلى طول الأمل فينبغى للحازم أن يعمل على الحزم والحزم تدارك الوقت وترك التسوف والاعراض عن الأمل فإن المخوف لا يؤمن والنفوس لا يبعث وسبب كل تقصير فى خير، أو ميل أن شر طول الأمل فإن الإنسان لا يزال يحدث نفسه بالتزوع عن الشر والاقبال على الخير إلا أن يعد نفسه بذلك ولا ريب أنه من الأمل أن يمشى بالنهار سار ميراً فاتراً ومن أمل أن يصبح عملاً فى الليل عملاً ضعيفاً ومن صور الموت عاجلاً جداً، وقد قال ﷺ «صل صلاة مودع». وقال بعض السلف : أنذركم سوف فإنها أكبر جنود إبليس : ومثل العامل على الحزم والساكن لطول الأمل كمل قوم فى سفر فدخلوا قرية فمضى الحازم فاشتري ما يصلح لتسام سفره وجلس متأهباً للرحيل : وقال المفرط سأتأهب فرمياً أقمنا شهراً، فضرب بو، الرحيل فى الحال فاغتبط المحترق واغتبط الأسف المفرط فهنا مثل الناس فى الدنيا منهم المستعد للمستيقظ فإذا جاء ملك الموت لم يندم ومنهم المعرور المسوف يتخزع مرير الندم وقت الرحلة فإذا كان فى الطبع حب التواني وطول الأمل ثم جاء إبليس يحث على العمل بمقتضى ما فى الطبع صعبت المجاهدة إلا أنه من انتبه لنفسه علم أنه فى صف حرب وأن عدوه لا يقترعه فإن افتر فى الظاهر بطن له مكيدة وأقام له كميناً ونحن سأل الله عز وجل السلامة من كيد العدو وقتن الشيطان وشر النفوس والدنيا انه قريب مجيب جعلنا الله من أولئك المؤمنين .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٦	(الباب الاول) فى الأمر بلزوم السنة والجماعة
١٢	(الباب الثانى) فى ذم البدع والمبتدعين
١٦	تعريف السنة وتعريف البدعة
١٨	بيان انقسام أهل البدع
١٩	انقسام الحرورية
٢٠	انقسام الجهمية
٢٠	تنقسام المرجئة
٢٠	انقسام الرافضة
٢١	انقسام الجبرية
٢٢	(الباب الثالث) فى تحخير من فتن ابليس ومكايده وما ورد فى ذلك ..
٣٢	ذكر الاعلام بأن مع كل إنسان شيطان
٣٣	بيان أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم
٣٣	ذكر التعود من الشيطان الرجيم
٣٦	(الباب الرابع) فى معنى التلبيس والغرور
٣٨	(الباب الخامس) فى ذكر تلبيسه فى العقائد والديانات
٣٨	ذكر تلبيسه على السوفسطائية وتقرير مذهبهم والرد عليهم بما يقنع ..
٤٠	ذكر تلبيسه على الدهرية
٤١	ذكر تلبيسه على الطبائين
٤٢	ذكر تلبيسه على الثنوية
٤٤	ذكر تلبيسه على الفلاسفة
٤٨	تلبيسه على أصحاب الهياكل
٥٠	تلبيسه على عباد الاصنام وتوليتهم

٦٠	تليسه على الجاهلية بمذهب شتى
٦٣	تليسه على جاحدى النبوات
٦٦	مذاهب البراهمة فى إنكار النبوات وقد ألقى إيليس اليهم مت شبهات ذكر
٦٨	تليسه على اليهود
٧٠	ذكر تليسه على النصارى فى التثليث
٧١	من تليسه إيليس على اليهود والنصارى
٧١	ذكر تليسه على الصائفة وحكاية مذهبهم
٧٣	ذكر تليسه على المجوس فى قولهم بالثنوية
٧٥	ذكر تليسه على المنجمين القائلين بالفلك
٧٦	ذكر تليسه على جاحدى البعث وبيان شبههم والرد عليه
٧٧	ذكر تليسه على القائلين بالتناسخ
٧٩	ذكر تليسه على أمتنا المقلدين فى العقائد والديانات
٨٨	ذكر تليسه على الحوارج وخبر ذى الخويصرة
٩٥	ذكر تليسه على الرافضة فى عقائلهم
١٠٠	ذكر تليسه على الباطنية وذكر فرقهم مفصلة وهى ثمانية
١٠١	منهم الاسماعيلية وخبر زعيمهم
١٠٢	ومنهم القرامطة وأخبارهم
١٠٤	ومنهم الحرمية والتعليمية
١١١	(الباب السادس) فى تليسه على العلماء تليسه على القراء
١١٣	ذكر تليسه على أصحاب الحديث
١١٧	ذكر تليسه على الفقهاء لجهلهم بالكتاب والسنة
	إدخالهم أوضاع الفلاسفة فى جدلهم واعتمادهم على ذلك
١١٨	الأوضاع المناظرة وآدابها والمراد منها
١٢٣	ذكر تليسه على الروايع والقصاص وأقائهم
١٢٥	ذكر تليسه على أهل اللغة والأدب بأنهم على شئ من العلم

١٢٨	ذكر تلبسه على الشعراء
١٣٠	ذكر تلبسه على الكاملين من العلماء
١٣٢	(الباب السابع) في تلبسه على الولاة والسلاطين
١٣٥	(الباب الثامن) في تلبسه على العباد في العبادات
١٣٥	ذكر تلبسه عليهم في الاستطابة، والحديث
١٣٦	ذكر تلبسه عليهم في الوضوء
١٣٧	ذكر تلبسه عليهم في الإذان بادخال زيادات لم تشرع اتخذت الآن ديناً
١٣٨	ذكر تلبسه عليهم في الصلاة والوضوء في النية والتكبير
١٤٣	ذكر تلبسه عليهم في قراءة القرآن
١٤٤	ذكر تلبسه عليهم في الصوم . والسنة في نقله
١٤٦	ذكر تلبسه عليهم في الحج
١٤٧	ذكر تلبسه على الغزاة من وجوه
١٤٩	ذكر تلبسه على الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر
	(الباب التاسع) في تلبسه على الزهاد والعباد وتمهيد المؤلف
١٥١	لهذا الباب بما يعجب المطلع عليه
١٦٣	(الباب العاشر) في تلبسه على الصوفية
١٧٦	ذكر تلبسه على الصوفية في الطهارة
١٧٧	ذكر تلبسه على الصوفية في الصلاة
١٧٧	تلبسه عليهم في المساكن وبناء الأربطة
١٧٨	تلبسه عليهم في الخروج عن الاموال والتجرد عنها
١٨٩	ذكر تلبسه عليهم في لباسهم المرقعات والقوط
٢١٠	ذكر تلبسه عليهم في الطعام والمشرب وتقصيفهم
٢١٠	ذكر طرف مما فعله قنماؤهم
٢٢٢	ذكر تلبسه عليهم في ذكر أحاديث تبين خطئهم وأفعالهم
٢٢٥	ذكر تلبسه عليهم في السماع والرقص والوجد

٢٣٣	ذكر الادلة على كراهية الغناء والنوح والمنع منهما
٢٥٢	ذكر تليسه عليهم فى الوجد ونقد ذلك
٢٦٧	ذكر تليسه عليهم فى صحة الاحداث
٢٨٠	ذكر تليسه عليهم فى ادعاء التوكل وقطع الاسباب
٢٨٩	ذكر تليسه عليهم فى ترك التداوى
٢٩٠	ذكر تليسه عليهم فى ترك الجمعة والجماعة بالوحدة والعزلة
٢٩١	ذكر تليسه عليهم فى التخشع ومطاطاة الرأس واقامة الناموس
٢٩٤	ذكر تليسه عليهم فى ترك النكاح
٢٩٨	الاضرار التى تمترى ترك طلب الاولاد
٢٩٩	تليسه عليهم فى الاسفار والسياحة
٣٠١	ذكر تليسه عليهم فى دخول الفلاة بغير زاد
٣١٨	ذكر تليسه عليهم فيما يفعلونه اذا قدموا من السفر
٣١٩	ذكر تليسه عليهم إذا مات لهم ميت
٣٢١	ذكر تليسه عليهم فى تركهم التشاغل بالعلم
٣٢٦	ذكر تليسه على جماعة باعدامهم كتب العلم بالدفن والقائها بالماء
٣٢٩	إنكارهم على من تشاغل بالعلم
٣٣١	تليسه عليهم فى كلامهم فى العلم ونبهة من كلامهم فى القرآن
٣٤١	ذكر تليسه عليهم فى الشطح والدعاوى
٣٧٥	(الباب الحادى عشر) فى تليسه على المتدينين بما يشه الكرامات
٣٨٥	(الباب الثانى عشر) تليسه على العوام
٤٠١	(الباب الثالث عشر) فى تليسه على الناس أجمعين بطول الأمل
٤٠٣	الفهرس

